

عبد الفتاح مقلد القيسي

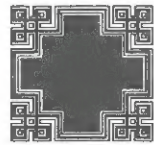
موسوعة
المعجم العربي

المجلد الأول

مكتبة مدبولي
القاهرة

A
961
G427m
~1

موسوعة تاريخ المغرب العربي



الدولة الفاطمية الشيعية في المغرب
خلافة المرابطين في المغرب والأندلس
دراسة في التاريخ الإسلامي
الجزء الأول والثاني

LAU - Riyad Nassar Library

20 MAY 2007

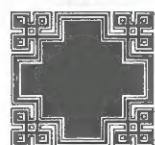
RECEIVED

الناشر : مكتبة مدبولي

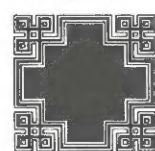


(الناشر : مكتبة مدبولي 120373 تاريخ 3/5/3)

موسوعة تاريخ المغرب العربي



الدولة الفاطمية
الشيعة في المغرب
دراسة في التاريخ الإسلامي



الجزء الأول

حقوق الطبع محفوظة لمكتبة مدبولي

الطبعة الأولى

١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م

الناشر

مكتبة مدبولي

ميدان طلعت حرب بالقاهرة - ج م ع

تليفون ٧٥٦٤٢١

الإهداء

إلى روح شقيقى الأصغر الشهيد جمال حسنين مقلد الذى صعدت إلى بارئها فى بيت الله الحرام ليلة الإثنين الخامس عشر من شهر رمضان ١٤١١ هـ (التاسع من ابريل ١٩٩٠م) وصلى على جثمانه الطاهر بمقام إبراهيم بجوار الكعبة المشرفة. قبله الإسلام والمسلمين وورى الجسد ثرى مكة المكرمة حيث أطهر بقاع الأرض وأقدسها وحيث أو بيت وضع للناس وهدى للعالمين .. والذى نقيم له مجمعا إسلاميا ببلدته الغنايم بصعيد مصر ويشلم : (مسجد، حضانة إسلامية، دار تحفيظ قرآن كريم، عيادة طبية، مشغل للفتيات) كصدقة جارية على روحه حيث لم يتزوج لوم يترك عقباً له، يغفر الله له ويرحمه رحمة واسعة ويدخله فسيح جناته مع رفقاءه الشهداء والأبرار والصالحين وحسن أولئك رفيقا.

أقدم هذه الدراسة ..

د. عبد الفتاح مقلد الغنيمى

المحتويات

صفحة

٧	التمهيد
٩	المقدمة
١٣	الباب الاول : المغرب قبل الغزو الإسلامي
٥٦	الباب الثاني : محاولات الغزو الإسلامي
١٠٢	الباب الثالث : الغزو الإسلامي والاستقرار النهائي
١٤٦	الباب الرابع : ولاية المغرب حتى ظهور الدول المستقلة
١٧٧	الباب الخامس : الإسلام والعروبة في المغرب
٢١٧	الباب السادس : دور القيروان في إثراء الحركة الإسلامية
٢٣٨	الخاتمة
٢٦١	المصادر والمراجع
٢٦٢	المراجع الاجنبية

التمهيد

كانت تلك الدراسة تحمل عنوان « دور مصر في نشر الإسلام في بلاد المغرب خلال القرن الأول الهجري » ، لكن أثرت أن يكون هذا الموضوع بتلك الصورة وهي «المغرب العربي عبر القرن الأول الهجري» وذلك أن الذي أغنانى عن هذا أن هناك دراسة سابقة لى عن «دور مصر الحضارى فى أفريقية» بها فصل مغاير عن تلك الدراسة وهو عن «دور مصر السياسى والإقتصادى والثقافى فى بلاد المغرب» .

وللحقيقة التاريخية الثابتة أن مصر كانت دائما وأبدا الدهر مع كل الأخوة العرب والمسلمين، فمن خلال تلك الدراسة يتضح دور مصر فى كل مراحل الغزو الإسلامى ٢٢هـ/٦٤٣م - ١٢٥هـ/٧٤٣م .

ألم تكن مصر هى التى أعطت رجالها واقتصادها ومؤنها وزادها وعتادها وأبناءها فى سبيل بدء الغزو للمغرب، لقد كانت مصر فى كل صورة من صور التحرك العربى الإسلامى على أرض المغرب، أعطت أموالاً ورجالاً وأسطولا ومهرة وفنيين وشاركت برسم سياسة الغزو عن طريق الخبراء والأدلاء المصريين الذين كانوا قد خبروا الدروب والصحارى، كما أن إسطولها ظل يشارك فى حماية الغزو بحراً من عام ٢٢هـ إلى ٨٩هـ . ثم كانت هناك ألف أسرة مصرية من خيرة الفنيين فى الملاحة وبناء السفن هم نواة القوة البحرية المغربية حيث كان قد طلب والى الخليفة عبد الملك بن مروان حسان بن النعمان الغسانى بإرسال هؤلاء الخبراء المصريين لبناء قاعدة بحرية مغربية، كما أن مصر هى التى نشرت الإسلام والعروبة فى بلاد المغرب، ومدرسة الفسطاط المصرية هى التى غذت المغرب بكل العلوم الإسلامية العربية، كما أن أبناء المغرب وفدوا الى مدرسة الفسطاط ومدارس مصر المختلفة للتزود بالزاد العلمى الإسلامى المصرى، لقد وفد عالما المغرب وقمة المذهب المالكى (أسد بن القرات، الأسدية) وسحنون بن سعيد (المدونة) إلى عالم المالكية المصرى (على بن قاسم) لدراسة المذهب المالكى .

لقد أعطت مصر وأجادت في العطاء حتى صار المغرب عربياً إسلامياً وتكونت الكتلة العربية الإسلامية الثانية على أرض المغرب لتشارك الأم الكبرى مصر في حركة المد الإسلامي والدور العربي في أرجاء القارة الأفريقية.

هكذا مصر عبر التاريخ والأزمان عطاء بلا حدود وبذلا بسخاء وأموالا ورجالا وخبراء وعلماء وفناً وهكذا قدر لها أن تكون مصر فهي التي صانت وحفظت للإسلام قوته وللعروبة أصالتها، إن كل حرف من حروف تلك الدراسة ينطق بعطاء مصر لبلاد المغرب.

دكتور

عبد الفتاح مقلد الغنيمي

مقدمة

الحمد لله رب العالمين الهادي لصراطه المستقيم، والصلاة والسلام على محمد بن عبد الله النبي الخاتم وعلى آله وصحبه ومن سار على نهجه الى يوم الدين.

أما بعد

فتلك دراسة عن المغرب العربي خلال الفترة (٢٢-١٢٥ هـ / ٦٤٣-٧٤٣ م)، وهي الفترة التي بدأت فيها أنوار الإسلام تأخذ طريقها إلى ذلك البلد الإسلامي بعد أن تم انتشار الإسلام أو فتح مصر مباشرة، وتلك الدراسة التي نقدمها للقارئ العربي والمسلم ولكل الذين يهتمون بالتاريخ الإسلامي عن القرن الأول الهجري والنصف الأول من القرن الثاني، تلك الحقبة التاريخية التي وصل فيها المد الإسلامي أبعاداً واسعة في فترة زمنية قصيرة حتى أنه يمكن القول أن الإسلام استطاع أن يكون قارة إسلامية شملت أجزاء متجاورة من آسيا وأفريقيا وأوروبا. وعلى هذا تكون تلك الدراسة عن جزء عزيز من عالمنا العربي والإسلامي والذي لعب دوراً في إثراء الحركة العربية الإسلامية حتى وقع على تلك الكتلة من القارة الإسلامية دور كبير في نشر الإسلام والعروبة في أرجاء واسعة من القارة الإفريقية لا سيما تلك الأقاليم التي تقع إلى الجنوب من المغرب العربي وكذلك في أوروبا حيث الأندلس وما جاورها من أقاليم.

وقد قسمت تلك الدراسة إلى ستة أبواب تناولت في كل باب منها دراسة متصلة الحلقات بحيث يكون كل باب مترابطاً مع الأبواب الأخرى وذلك لتكامل بناء تلك الدراسة فتناولت بالدراسة والبحث في الباب الأول : المغرب العربي قبل الغزو الإسلامي، فتحدثت فيه عن موقع المغرب جغرافياً والمكونات الطبيعية لذلك الإقليم والعوامل المناخية والجغرافية في تكوين تلك البيئة ثم الفصل الثاني عن التركيب السكاني للمغرب وما هي الشعوب التي تسكن تلك الديار وما هو الحال السياسي والاجتماعي والاقتصادي الذي كان عليه المغرب قبل الغزو الإسلامي.

ثم تحدثت في الباب الثاني عن محاولات الغزو الإسلامي الأول بدءاً من حملات عمرو بن العاص عام ٢٣هـ، ٢٥هـ، ثم غزوة عبد الله بن سعد بن أبي سرج، معاوية بن جديج، ودور معاوية بن أبي سفيان في فتح المغرب، ودور عقبة بن نافع والحملات المنتظمة للمغرب وتأسيس القيروان وولاية أبي المهاجر بن دينار الأنصاري، وولاية عقبة الثانية.

ثم كان الباب الثالث عن : الغزو الإسلامي والاستقرار النهائي بالمغرب فكانت بدايتها بغزوة قيس بن زهير البلوي، ثم غزوة حسان بن النعمان الغساني والاستقرار النهائي في أفريقيا، ثم دور حسان بن النعمان الغساني في إنشاء الأسطول العربي المغربي وعن أعماله الإدارية وإنشاء ميناء تونس، ثم عن غزوات موسى بن نصير والغزو الأخير والاستقرار والتوسع في كل أنحاء المغرب، ثم نهاية موسى بن نصير.

وكان الباب الرابع : عن ولاية المغرب حتى ظهور الدول المستقلة، ودور عرب المغرب والاندماج بين العرب والبربر ثم ولاية المغرب بعد عزل موسى بن نصير ودور الخليفة الراشد الخامس عمر بن عبد العزيز في نشر الإسلام بين البربر وكيف كانت نهاية هشام بن عبد الملك عام ١٢٥هـ بداية ظهور الفتن والقلال والثورات في المغرب، وبوادر ظهور الإمارات المستقلة ودور عبد الرحمن بن حبيب الفهري (١٢٧ - ١٣٢هـ) في إنشاء ولاية عربية في أفريقيا ثم ثورة الخوارج الأباضية والسيطرة على القيروان والفتنة الكبرى في المغرب ثم مواجهة الثورة من قبل الدولة الأموية، ثم المغرب في ظل الخلافة العباسية. ودور الخليفة أبو جعفر المنصور في إنهاء ثورة الخوارج والمحافظة على السنة والجماعة ودور أسرة المهلب في حكم المغرب. ثم انتهى ذلك الباب عند هذا الحد التاريخي حيث تجاوزنا فترة ١٢٥هـ لبعد تاريخي آخر تكملة للبحث حيث أنه كان لابد من الإشارة إلى ذلك.

ثم كان الباب الخامس : عن الإسلام والعروبة في المغرب. وكيف انتشر

الإسلام وما هي العوامل التي ساعدت على انتشاره وكيف انتشر الإسلام وما هي العوامل التي ساعدت على انتشاره وكيف أدت كل هذه العوامل إلى صبغ البلاد بالصبغة الإسلامية ومدى انتشار اللغة العربية على نطاق واسع وكيف أن المغرب العربي كان أكثر البلاد العربية الإسلامية استجابة للإسلام واعتزازاً بالعروبة والإسلام دون غيره من الأقطار التي فتحت رغم صعوبات الغزو العربي، وما هو دور القبائل العربية المهاجرة والفرق الإسلامية المختلفة (الخوارج - الشيعة - المعتزلة) في نشر الإسلام والعروبة في أنحاء المغرب - ودور ولاية البلاد في نشر الإسلام ودور أبناء المغرب أنفسهم في طبع بلادهم بالطابع العربي الإسلامي.

ثم كان الباب السادس والأخير في تلك الدراسة عن دور القيروان في إثراء الحركة الإسلامية، وكيف كان إنشاء تلك المدينة التي تعتبر رابعة الثلاث مكة المكرمة، المدينة المنورة، بيت المقدس كما قال عنها الدباغ في إثراء الحركة الإسلامية العربية وفي الحفاظ على الوجود العربي الإسلامي في المغرب وكيف ساعدت في اتساع دائرة المد الإسلامي إلى المغرب الأوسط والمغرب الأقصى والأندلس وغرب أفريقيا، ثم كيف لعب مسجد عقبة بن نافع الفهري ودار الحكمة باعتبارها جامعة يؤمها الطلاب من أنحاء عديدة للدراسة والبحث ثم العودة إلى بلادهم حاملين راية الإسلام وعلوم الشريعة والفقه واللغة العربية لنشرها في بلادهم ثم كيف حافظت على طابع الثقافة العربية الإسلامية المغربية وكيف ساعدت على ظهور خصائص مغربية معينة وكيف ساعدت على انتشار المذهب المالكي ودعمته وصانته وكيف أصبح بفضل القيروان هو المذهب السائد في كل أنحاء المغرب.

ثم كانت خاتمة ذلك البحث وهي خلاصة ما توصلت إليه من نتائج خلال تلك الدراسة وفي النهاية كانت قائمة المصادر والمراجع العربية والأجنبية التي عولت عليها اعتماداً حتى كانت تلك الدراسة على هذه الصورة التي نضعها بين يدي

الأخوة القراء والطلاب والأخوة الأكاديميين الذين يهتمون بدراسة التاريخ الإسلامى والمغرب العربى والتاريخ الإفريقى بصفة خاصة.

وحقيقة الأمر فإنى أرجو أن أكون قد وقفت بعون من الله وتأييده فى إضافة دراسة جديدة عن المغرب العربى فى حقبة تاريخية قصيرة (٢٢هـ/٦٤٣هـ - ١٢٥هـ/٧٤٣م) ولا أقول سدت فراغاً ذلك لأن هناك العديد من الدراسات فى المغرب الغربى، لكن كل دراسة تتناول الموضوع من جانب مغاير عن الجانب الآخر. وهذا ما قصدت إليه فى تلك الدراسة، التى أرجو من الله العلى القدير أن تتبعها دراسات أخرى عن المغرب العربى ذلك لأن دراسة تاريخ المغرب خلال الخمسة قرون الهجرية الأولى، تحتاج إلى العديد من المؤلفات، ومن هنا كانت تلك الدراسة مقدمة بإذن الله فى تاريخ المغرب، والتى هى عبارة عن الجزء الأول من موسوعة المغرب العربى، وتليها خمسة أجزاء أخرى باعتبار أن هذه الموسوعة تضم أجزاء ستة.

ونرجو الله العلى القدير أن يلهمنا التوفيق وأن يلهمنا الهدى والسداد وأن يكون ذلك العمل المتواضع خالصاً لوجهه الكريم.

دكتور

عبد الفتاح مقلد الغنيمى

الباب الأول المغرب قبل الغزو الإسلامى

الفصل الأول

المغرب جغرافياً

يدل اسم المغرب على مكان ما بإضافته إلى جهة الشرق، وعلى هذا .. فإنه تظهر صعوبة فى تحديد المغرب جغرافياً وأى الأقاليم يضمها المغرب، لكن اسم المغرب كلفظ ومفهوم جغرافى وسياسى قد اكتسب مفهوماً سياسياً خلال فترة التاريخ الإسلامى ومنذ الفتح الإسلامى، والمصادر تعطى هذا المفهوم الجغرافى والسياسى تعريفات مختلفة ومتناقضة، فقد أرجع ابن خلدون هذا الاختلاف إلى عرفين مختلفين هما عرف أهل الجغرافية، والعرف الجارى فى فترة زمنية ما^(١). ومن هنا فإذا نظر الدارس والباحث فى المعلومات التى تضمها المصادر وكتب الجغرافيا الإسلامية والعربية القديمة يستطيع أن يدرك أن العديد من هؤلاء الجغرافيين قد ارتكزوا على عدة أبعاد فى محاولاتهم لتحديد وتعريف لفظ المغرب وهى تلك البلاد المترامية الأطراف.

فمن ذلك نجد الجغرافى الإسلامى ابن حوقل قد اختار الحواجز الطبيعية أساساً لتعريفه لبلاد المغرب فقد ذهب إلى أن النيل «نهر النيل» هو الحد بين بلاد الشرق والمغرب^(٢) فى حين نجد أن ابن فضل الله العمرى يذكر فى مخطوطة مسالك الأبصار أن الأرض التى توجد فى شرق بحر الاسكندرية وخليج القسطنطينية .. فإن تلك الأراضي تدخل فى حساب بلاد الشرق وعليه .. فمصر هى أول بلاد المغرب والشام أول بلاد الشرق وبذلك فقد أدخل ابن فضل الله العمرى مصر فى حوزة بلاد

(١) ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج٦، ص ٩٨.

(٢) ابن حوقل : صورة الأرض، ص ٦٤.

المغرب^(٣). كما أن ابن خلون قد جعل الحد الذى تقف عنده بلاد المشرق هو بحر القلزم. ومهما يكن من أمر فإن هؤلاء الجغرافيين والعلماء المسلمين قد اختاروا البعد الطبيعى ليكون هو الحد الفاصل فى تحديد بلاد المشرق والمغرب، إلا أن هناك بعد الجغرافيين الآخرين قد اختاروا التركيب البشرى هو البعد الذى يعتمد عليه الإطلاق اللفظى على بلاد المغرب، ومن هنا فإن المغرب عند هذا النوع من الجغرافيين أن المغرب ما كان فى القديم موطناً لديار البربر ومقراً لهم ووفق هذه النظرة فبلاد المغرب تمتد من طرابلس ليبيا شرقاً إلى البحر المحيط غرباً وتخرج من هذه الدائرة بلاد الأندلس.

وهناك فريق ثالث قد استطاع أن يجعل من الأوضاع الإدارية والظروف السياسية بعداً آخر بل محوراً من محاور تعريفه لبلاد المغرب. فنجد الاصطخرى والذى كتب فى وقت مبكر قد بلور فى كتاباته استقلال الأندلس عن الخلافة العباسية وأصبح (المغرب العربى) الشمال الإفريقى موطن نزاع بين أمراء الأمويين الأندلسيين والفاطميين فى أفريقيا، فنجدته يقسم المغرب إلى مغربين، مغرب أفريقى ومغرب أندلسى^(٤).

ومن ثم .. فإننا نرى أيضاً أنه خلال القرن الخامس الهجرى، الحادى عشر الميلادى أن بلاد المغرب ظلت تمثل منطقة نزاع بين قوتين أساسيتين هما الدولة العباسية والأموية. لذا .. فإننا نجد صدق ذلك الصراع أو النزاع يذكره البكرى فى كتابه «المغرب فى ذكر بلاد أفريقية والمغرب» حيث يسمى بلاد المغرب باسم أفريقية وأنها امتدت شرقاً من طرابلس لى تضم برقه لى تكون الحد الشرقى لهذه البلاد والتى تمتد إلى طنجة غرباً وكذلك تمتد من البحر الأبيض المتوسط شمالاً إلى الرمال المتصلة بأرض السودان جنوباً^(٥).

ومن هنا فإنه مهما يكن من أثر الظروف السياسية فى تعريف لفظ المغرب بهذه

(٣) العمري (ابن فضل الله) : مسالك الأبصار فى ممالك الأمصار ورقة ١٠٣.

(٤) الاصطخرى : المسالك والممالك، ص ٢٣.

(٥) البكرى : المغرب فى ذكر بلاد أفريقيا والمغرب، ص ٢١.

التعريفات السابقة التى ارتكزت إلى مركّزات طبيعية أو جغرافية أو نظرة عرقية سلالية جنسية .. فإن كل هذه التعريفات لم تكن بعيدة كل البعد عن الأوضاع السياسية التى سادت فى عصر أصحاب التعريفات من المؤرخين والجغرافيين العرب والمسلمين. ومن ذلك .. فإن الوضع السياسى قد حدد هذه الكتابات فمن ذلك نجد ابن حوقل قد كتب فى وقت لم تعد فيه للخلافة العباسية فى بغداد أدنى سلطة على مصر وما جاورها من بلاد تقع إلى الغرب منها حيث كان العالم الإسلامى فى وقت تأليف كتابه «صورة الأرض» قد انقسم إلى عالمين اسلاميين، عالم مشرقى وعالم مغربى، وكانت مصر تمثل الحد الفاصل بينهما، كما أن ابن سعيد المغربى قد صنف كتابه «بلاد المشرق» فى وقت بلغت فيه المنافسة بين المشاركة والمغاربة ذروتها فكأنه أراد أن يقوى بلاد المغرب فما كان عليه إلا أن يضيف مصر إلى بلاد المغرب وما تمثله من ثقل سياسى وحضارى.

وهذه الحلفية السياسية فى تعريف المغرب ربما عللت بعدم إخراج بعضهم الأندلس عن تعريفه للمغرب، ومن هنا فلم يظهر تقسيم المغرب إلى أقاليم ثلاثة إلا ابتداء من القرن الخامس الهجرى، الحادى عشر الميلادى مع الاختلاف فى الحدود الفاصلة بينهما^(٦).

وعلى هذا فإن لفظ بلاد المغرب مصطلح يطلق على كل البلاد الإسلامية الممتدة من حدود مصر الغربية حتى ساحل المحيط الأطلسى وكما ذكرنا فإن المؤرخين يختلفون فى وضع مصر بين شرق العالم الإسلامى أو غربه فبعضهم يضعها فى بلاد المشرق وهناك عدد قليل منهم (ابن سعيد المغربى) يعتبر مصر من بلاد المغرب، ذلك لأن هناك خلافاً حول حدود مصر الغربية. وإن كان اصطلاح المغرب يطلق عادة على كل الأراضى الواسعة والبعيدة التى تقع إلى الغرب من مصر حتى المحيط الأطلسى بحيث تنتشر بمحاذاة البحر المتوسط فى الشمال وتتوغل حتى عمق الصحراء الكبرى إلى

(٦) ياقوت الحموى : معج البلدان، ص ٥٨٣.

الجنوب، ومن الواضح أن هذه الكلمة كان لها مدلول جغرافي محض يقصد به تلك البلاد الواقعة إلى الغرب من الدولة الإسلامية الأولى، غير أن تحديد هذا المفهوم كان عرضة للاختلاف فمرة يتناول اسم «المغرب» كل الأقاليم الغربية من الشمال الأفريقي بما فيها ليبيا وتونس والجزائر والمغرب الأسماء الحالية^(٧)، ويجد عند بعض المؤرخين والجغرافيين أحيانا أخرى يستثنى من هذا التقسيم ليبيا أو برقة (الاسم القديم) ويقتصر على الأقاليم الثلاثة تونس والجزائر والمغرب (مراكش) هذا إذا لم تتوزع ليبيا سياسياً في بعض الأحيان بين مصر حيث تكون برقة مضافة لها وتونس حيث تكون طرابلس مضافة لها. وعلى هذا كانت برقة تتجه إدارياً إلى مصر بينما تتجه طرابلس إدارياً إلى تونس^(٨).

ولقد كانت برقة وهي المعروفة حالياً باسم بنغازي تدخل داخل حدود مصر السياسية والإدارية وكذلك الحال في العصور القديمة وخاصة في العصر البيزنطي الذي سبق العصر الإسلامي وفي أحيان كثيرة نجد أن إقليم برقة يختفى ذكره أحقاباً متطاولة بعد الفتح الإسلامي لأن أحداً لم يؤرخ له في حين أن تاريخ إقليم طرابلس معروف في جملته لأنه يدخل ضمن إقليم أفريقية (تونس).

وإذا كانت هذه الكلمة قد أصبحت أكثر تحديداً الآن باشتمالها على تونس والجزائر والمغرب أو ما يعرف باسم المغرب العربي الكبير؛ فإن مدلولها التاريخي منذ القرن السابع الميلادي كان يتناول حسب ما روته مصادر المؤرخين والجغرافيين القدامى كل الأقاليم الواقعة بين مصر في الشرق والمحيط الأطلسي في الغرب^(٩).

وعلى هذا فإنه يمكن القول أن مفهوم المغرب سياسياً يختلف من عصر إلى آخر.. فمغرب القرن الأول الهجري يختلف عن مغرب القرن السادس الهجري مثلاً حيث بسط الموحدون عليه سلطتهم السياسية وعلى الأندلس

(٧) سعد زغلول عبد الحميد، تاريخ المغرب العربي، ص ٣.

(٨) عبد الحميد العبادي المجلد في تاريخ الأندلس، ص ٢٠.

(٩) ابن حوقل: صورة الأرض، ص ٦٤.

وما اصطلاح على تسميته بالمغرب الأقصى والمغرب الأوسط والأدنى، نعم أن المرابطين لم يسيطروا على بلاد بني حماد أو بني باديس الذين كانت مناطقهم امتداداً طبيعياً لمناطق المرابطين على اعتبار أن قبيلة صنهاجة عصبية واحدة تجمعهم كلهم ولكن رابطة الصنهاجية دفعتهم جميعاً للتعاون أحيانا ولكن كانت تتوتر العلاقات فيما بينهم^(١٠).

وعلى هذا فإنه انطلاقاً من التعريف للبلاد المتفق على تسميتها بالمغرب نهج فريق من المؤرخين على تقسيمها إلى أربعة أقسام وربما كان هذا التقسيم له بعد إداري اقتضته الظروف السياسية والعسكرية في ذلك الوقت وهي إقليم طرابلس. ثم الأدنى أو أفريقية (تونس حالياً وبعض المناطق الشرقية من الجزائر) وكانت القيروان العاصمة السياسية لهذا الإقليم أيام الأمويين. ثم التغيرات في النفوذ السياسي فأصبحت المهدية في أيام الفاطميين هي العاصمة السياسية. ثم أصبحت تونس في أيام الحفصيين، ثم ثالثاً المغرب الأوسط وكانت تاهرت أشهر مدنه حيث اتخذها الخوارج الإباضيون عاصمة لدولتهم الرسمية، ثم كانت تلمسان عاصمة بني زيان، وأخيراً الجزائر عاصمة بني مزغنة والمغرب الأوسط يعني حالياً الجزائر. ثم القسم الرابع وهو المغرب الأقصى ويعني حالياً المملكة المغربية وهو الإقليم الثاني في أقصى الولاية الأفريقية الذي يطل في موقعه الفريد على البحر الأبيض المتوسط شمالاً والمحيط الأطلسي غرباً، وقد كانت بلاد المغرب الأقصى أرضاً خصبة أكثر من أي إقليم آخر للأحداث السياسية المهمة اثناء وبعد حركة التوسع العربية في هذه المنطقة ومن أشهر مدنه فاس عاصمة الأدارسة ومراكش عاصمة المرابطين والموحدين والسعديين، وأخيراً الرباط العاصمة الحالية^(١١).

وإذا كانت المصادر والمعلومات العامة تعطي وصفاً مضطرباً عن الحدود السياسية

(١٠) الفتح بن خاقان: قلائد القميان في محاسن الأعيان، ص ١١٩.

(١١) إبراهيم بيضون: الدول العربية في أسبانيا، ص ١٤.

لهذه الأقسام ولدول المغرب هذه، وتقول أنه إذا كان الحد الغربى واضحاً لأن المحيط الأطلنطى يشكل حاجزاً طبيعياً لهذه التقسيمات، إلا أن الحدود الشرقية والشمالية والجنوبية تحتاج إلى توضيح أكثر، وأن كان الحد الشمالى والغربى هما الأكثر تحديداً من الحدود الشرقية والجنوبية، وأن كانت العديد من المصادر قد جعلت إقليم طرابلس وجبل نفوسة يمثلان الحدود الشرقية لبلاد المغرب فى بعض الفترات التاريخية كذلك فإننا نجد ابن فضل الله العمرى فى كتابه مسالك الأبصار يقول أن الصحراء هى الحدود الفاصلة بين أفريقيا وبلاد جنوب الصحراء وأن كانت مدينة ودان قد وردت ضمن سلطنة دولة كانم^(١٢) ثم نجد العمرى يعود ويرسم الحدود بدقة حين يقول أن حد أفريقية الجنوى هو آخر بلاد الجزيرة والأرض السواحة^(١٣). وهو بذلك يعنى منطقة الشطوط الصحراوية وهذا القول الأخير يتفق وأقصى ما بلغه توسع صنهاجى فى أفريقية والموحدين لم يرد أنهم تجاوزوا جبل نفوسة جنوباً ولا يعرف أنهم دخلوا وركلان «ورجلان» المركز التجارى العام للتجارة مع السودان ويبدو أن قفصة كانت النهاية الجنوبية القصوى فى المنطقة الشرقية وتضطرب المصادر عن الحدود الجنوبية فى المنطقة الغربية اضطراباً شديداً لأن الصحراء كانت مهد المرابطين ومنها انطلقوا فاتحين للمغرب الأقصى^(١٤) ولا يضعف القول باستقلال الصحراء عن مرابطى مراكش ما يرويه ابن عذارى عن تنظيم الجيش المرابطى لانقاذ بلنسية فى عام ٥٤٨٧ هـ/١٠٩٤ م وأنه كان يتكون من العساكر المغربية والصحراوية والأندلسية فقد يعنى تعبير العساكر الصحراوية المرابطين الذين فتحوا المغرب وتعبير العساكر المغربية قد يعنى بها القبائل البربرية فى المغرب الأقصى التى لا تكون خاضعة للموحدين ومما يستوقف النظر تلك الإشارة التى اشار إليها صاحب كتاب الاستبصار بقوله «نحن الآن فى شهر رجب عام

(١٢) انظر زين العابدين السراج: دولة كانم الإسلامية رسالة ماجستير، جامعة القاهرة، ١٩٧٥.

(١٣) العمرى: مسالك الأنصار ورقة ٢٩.

(١٤) عز الدين موسى: النشاط الأقتصادى فى المغرب الإسلامى ص ٤٢.

٥٨٧ هـ/١١٩١ م وكلمة التوحيد والهداية فى بلاد الصحراء متصلة من طرابلس إلى مدينة غانة وكوكو» لأن التوحيد عند الموحدين. ذو مفهوم سياسى يعنى الخضوع للدولة الموحدية، ولكن غياب أى اشارات أخرى وعدم ذكر الصحراء فى تقسيمات الموحدين الإدارية يدعو إلى الظن بأن كلمة التوحيد هنا لا تعنى الإشارة للإسلام لأن الإشارة الوحيدة التى يفهم منها اتصال الموحدين بالصحراء نقول بأن اناساً كثيرة فى جيش غانية وعمره الصحراء اشتركت مع المنصور فى غزوة شلب عام ١١٨٩/٥٨٥ م على حكم التطوع، وإذا كانت الصحراء خارج حدود المغرب فأين كانت حدوده الجنوبية فى هذا الجزء الغربى ومن المرجح أن الحدود هنا يمثلها خط يمتد من سجلماسة إلى نول لمطه مروراً بباركى. فسجلماسة أقرب بلد فى جنوب مراكش إلى جهة القبلة وصلته جيوش الموحدين، كما أن مدينة اركى فى أقصى مراكش فى الطرف الشمالى للصحراء باشر عليها المرابطون نفوذهم السياسى وكانت نول لمطه أقصى مدينة ساحلية فى الجنوب أخذها الموحدون من المرابطين^(١٥).

وبناء عليه فالحدود الجنوبية للمغرب فى القرن السادس الهجرى مثلاً كانت تمتد من طرابلس مروراً بالسفوح الشمالية لجبل نفوسة نزولاً إلى قفصة فتسير الحدود مع السفوح الجنوبية للعزق أطلس الصحراء إلى سلجماسة فاركى ثم نول لمطه على ساحل البحر (المحيط الأطلنطى)^(١٦).

وأنه إذا نظرنا فى الطبيعه الجغرافية للمغرب ظهرت لنا كتلة واحدة متشابهة إلى حد كبير فى التضاريس والبيئة والمناخ وحتى فى الظروف الاجتماعية المتجانسة فهناك سلاسل جبلية ضخمة تحيط بالبلاد من الغرب إلى الشرق واصله ما بين المغربين الأقصى والأدنى حيث ترتفع فى الشمال سلسلة جبال الريف من المحيط إلى تلمسان على محاذة سهول ساحلية ضيقة وهى جبال متوسطة الارتفاع^(١٧) وفى ذلك تحدث

(١٥) مؤلف مجهول: الاستبصار فى عجائب الأمصار ص ١١١.

(١٦) حسن أحمد محمود: قيام دولة المرابطين، ص ٢٢٧.

(١٧) صلاح الدين الشامى: الوطن العربى ص ٢٢.

الادريسي عن تلمسان فيقول أن تلمسان رصيف للداخل والخارج في المغرب، فأذن تلمسان هي المنطقة الفاصلة بين البلاد الشرقية والغربية وهذا ما يتفق والنظرة الجغرافية، إذ أن جبال ونشريس ونهر شلف الذي ينبع منها يمثلان حد تلمسان الطبيعي في الشرق^(١٨) وهذه البلاد الشرقية هي المنطقة التي بسط صنهاجو المهدية وبجاية عليها نفوذهم السياسي وما يقع إلى غربها فهو يعتبر البلاد الغربية والأختلاف بين المنطقتين في طبيعتها الجغرافية غير قليل فعلى الرغم من أن تضاريس الأرض في البلاد الشرقية هي أمتداد لتضاريسها في البلاد الغربية فأنهار المنطقتين تختلف اختلافاً كبيراً بينما هذه طويلة دائمة المياه فهذه قصيرة قليل مياهها وسهولها الشرقية ضيقة قصيرة بينما السهول الغربية واسعة فيحاء، وإلى الجنوب منها تمتد سلسلة جبال أطلس كجدار مرتفع متصل يصل أحيانا إلى أربعة آلاف متر فتعرف هنا بأطلس العظمى لأنها الجزء الأكبر ارتفاعاً وضخامة من هذه السلسلة ثم يتفرع منها قسم جنوبي متوسط الارتفاع أيضا يعرف بأطلس الداخلية أو أطلس الصحراء وقسم شمالي له نفس الارتفاع تقريبا يعرف بأطلس الوسطى^(١٩).

وعلى هذا فإن بلاد المغرب كلها تعتبر من الناحية الطبيعية الجغرافية والمناخية أقلما واحداً له خصائص ومميزات واحدة يجعل من العسير تقسيمه إلى وحدات سياسية متميزة بعضها عن بعض وقبل الفتح الإسلامي في عصور الأغريق والرومان والبيزنطيين كان المغرب المفهوم الذي ذكرناه يعتبر وحدة سياسية واحدة وينقسم إلى ولايات كذلك قبل الفتح الإسلامي بقليل في أواخر العصر البيزنطي كان المغرب مقتصرًا في الواقع على ما يعرف اليوم بتونس وكان يسمى في التقسيم الإداري أي للدولة البيزنطية باسم ولاية أفريقية أما مايلي تونس غربا فلم يكن فيه أثر واضح للسلطة السياسية

(١٨) الادريسي: نزهة المشتاق في أختراق الآفاق، ص ٥٦.

(١٩) صلاح الدين الشامي: مرجع سابق، ص ٧.

البيزنطية وأن كان بعض المؤرخين الغربيين يحاولون أن يثبتوا أن الشريط الساحلي على الأقل في بلاد المغرب كان تابعاً ولو بالاسم للدولة البيزنطية وهذا الشريط الساحلي يمتد من الحدود الغربية لأقليم تونس إلى المحيط الأطلسي، وهو يتسع أحيانا وضيق أحيانا أخرى ولكنه في كل حاله ينحصر بين المتوسط والصحراء الأفريقية الكبرى أو بحر الرمال الأعظم كما يسمى أحيانا وهو الذي يفصل بين بلاد المغرب والبلاد الأفريقية المدارية^(٢٠).

ولا جدال في أن هذه الطبيعة الجبلية المتجانسة لأقليم المغرب قد انعكست على طبيعة السكان الذين عرفوا منذ القدم بصلابتهم ومهارتهم القتالية مستفيدين من الظروف الجغرافية الملائمة حيث الممرات الطبيعية والمسالك الوعرة بما يجعل الدفاع عنها أمراً ميسراً ولكل هذه الخصائص الدفاعية كما لها دورها المهم في اطالة العمليات العسكرية التي قام بها العرب قبل أن يتم لهم فتح المغرب بصورة نهائية الأمر الذي لم يحدث في بقية الاقطار حيث تم فتحها بغير صعوبة^(٢١).

ويرى بعض الدارسين والباحثين بالنظر إلى البنية التضاريسية في بلاد المغرب، أن قارة أفريقية تنتهي عند جبال البرانس أو تنتهي أوروبا عند جبال الأطلسي وهكذا وجدت وحدة المغرب السياسية ما يدعمها من الطبيعة الجغرافية وطبيعة الأرض تؤثر في تحديد نوع المناخ وتوزيع المياه ومن ثم في مناطق الاستقرار والطرق التي تربطها وهكذا تتكون بلاد المغرب من سلاسل جبلية وهضاب تتخللها وديان وتمتد هذه السلاسل من الجنوب الغربي إلى الشمال الشرقي موازية للساحل بوجه عام وتترأى هذه السلاسل متصلة مع أنها منفصلة وعليه تحديدها في يسر.

وقد أطلق ابن خلدون على أكبر هذه الجبال جبل درن^(٢٢) (أطلس الكبرى) الذي

(٢٠) حسن مؤنس: معالم تاريخ المغرب والاندلس، ص ٢٩.

(٢١) إبراهيم حركات: النظام السياسي والحربي في عهد المرابطين ص ٤٨.

(٢٢) ابن خلدون: العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج ٦، ص ٣٠١.

يصل ارتفاعه إلى أربعة آلاف متر وقد يزيد عن ذلك في بعض قممه ولا تمر فيه الا ممرات ضيقة مرتفعة وفي شماله تمتد جبال صنهاجة (أطلس الوسطى) وغيرها تتصل البلاد الشرقية بالغربية ممر طريف تازا الذى يبلغ ارتفاعه ستمائة متر ولا يزيد اتساعه عن كيلو متر ونصف وتحتف بجبال صنهاجة هذه هضبتان شرقية وهما ميزاتا ووهران، وغربية هى ميزتا مراكش وإلى الشمال من جبال صنهاجة تقف جبال غمارة وأطلس الريف شامخة ممتدة بشدة نحو الشمال حتى تكاد تلامس البحر وعليه فسهول الساحل الشمالى طبيعية مما يميز الساحل الغربى بسهول واسعة وإلى الجنوب من درن توجد سلسلة جبلية صحراوية (أطلس الصغرى) تمتد من البحر المحيط متصلة بالعرق (أطلس الصحراوى) وجبال نفوسة^(٢٤).

وبلاد المغرب أقليم مستعرض يسير من الشرق إلى الغرب دون أن يكون له عمق عمرانى كبير وهى تتميز بظاهرة جغرافية واضحة جداً هى جبال «أطلس هذه» التى هى سلسلة جبال تمتد من جنوب المملكة المغربية الحالية وتسير بمحاذاة الساحل وساحل الأطلسى «شمالاً بشرق وأن كانت بعيدة عنه حتى قرب ساحل البحر الأبيض المتوسط جنوبى منطقة الريف ثم تتجه شرقاً لتتلاشى غرب تونس فهذه الجبال تقسم المغرب إلى منطقتين واضحتين تختلف كل منهما عن الأخرى كل الاختلاف وهذه الجبال تتسع فى المغرب الأقصى ويزيد عرضها فى جنوبه وتنقسم إلى سلسلتين من جبال الأطلس الأولى غربية وتسمى أطلس العليا والأخرى شرقية وتسمى أطلس الصحراء وتختصران بينهما سهل السوس الخصب وهذه الجبال تضم هضاباً عالية وهى كلها جبال وهضاب وافرة المياه ولهذا فهى خضراء ومسكونة ويسمىها كما سبق القول ابن خلدون جبال درن وهى تعتبر مركز المياه ومصدر العنصر البشرى الذى ظل طوال العصور الوسطى مورد القوى البشرية الحقيقية فى تاريخ المغرب الأقصى^(٢٥).

(٢٣) البكرى: مصدر سابق، صفحة ١٠٠ إلى ص ٤٠١.

(٢٤) الادريسى: مصدر سابق، ص ٦٣.

(٢٥) حمد السيد غلاب وآخرون: جغرافية العالم ج ٢، ص ١٢١.

أما فى الشمال فأن جبال أطلس تسير محاذية لساحل البحر الأبيض المتوسط وبينها وبين الشاطئ شريط ساحلى سهل يضيق أحياناً ويتسع أحياناً أخرى وتتبعه السفوح الشمالية لجبال أطلس ويعتبران معاً منطقة واحدة، بل أن سلاسل جبال «أطلس التل» تكاد فى البلاد الشرقية أن تلغى وجود السهول فى الساحل الشمالى وتتكون هذه السلاسل من هضاب صغيرة غير متصلة يزداد ارتفاعها كلما أبتجها شرقاً حتى تصل منتهاها عند قسطنطينية والأوراس ثم تصبح كتلاً متقاطعة وسلاسل صغيرة فتغدو حداً فاصلاً بين أطلس التل والساحل التونسى شبه الصحراوى^(٢٦).

ويعتبر مناخ هذه المنطقة الشمالية هو مناخ البحر المتوسط وهى تسمى شطريها السهل الساحلى والسفوح الشمالية لجبال الأطلس بمنطقة التلوى ويسمى ابن خلدون مناخها بمناخ التلوى أى مناخ البحر المتوسط أما المنطقة النائية الجنوبية التى تضم السفوح الجنوبية لجبال الأطلس ونطاق الجريد ثم نطاق العروق أى الرمال السائلة يسميها ابن خلدون ببلاد الصحراء ويسمى مناخها مناخ الصحراء وهى أقل ثروة وسكاناً من المنطقة الشمالية^(٢٧).

وتختلف المنطقة جنوب أطلس التل فى جزئها الغربى عن الشرقى، ففي الغرب توجد هضبة الشطوط التى يتراوح ارتفاعها بين الف ومائتى متر تتخللها جبال عالية مثل جبال وانشرىس وهكذا لم يحجبها أطلس التل عن الأمطار فأصبحت منطقة أستبس واسعة تمتد من أطلس التل إلى العرق وأطلس الصحراء فى الجنوب من وادى ملوية فى الغرب إلى نهر سلف فى الشرق وهكذا تأخرت الصحراء إلى الجنوب فى هذا الجزء الغربى بينما حجت قمم جبال الأوراس ما خلفها فبدءات الصحراء مع سفوح

(٢٦) محمد السيد غلاب وآخرون: جغرافية العالم ص ١٤٠.

(٢٧) ابن خلدون: مصدر سابق، ج ٦ ص ١٣٢.

(٢٨) محمد السيد غلاب وآخرون: مرجع سابق ص ١٧٢ - ١٧٧.

الأوراس فتجاوز أطلس التل والصحراء التي تكثر فيها الواحات والشطوط وأتصلت الصحراء إلى مشارف طرابلس التي أحاطت بها جبال نفوسة كهلال^(٢٨).

وبلاد المغرب في مجموعها بلاد غنية إلى حد كبير، فيها موارد وافرة للثروة والمياه ولكنها تحتاج إلى أمن وأستقرار طويلين لتؤتي ثمارها لأن أهل المغرب أنفسهم أهل عمل ودأب وذكاء ولهذا فمن الممكن أستغلالها جيدا ومواردها تمكن من قيام دولة كبرى وحضارات زاهرة بها.

ونعود لنذكر مرة أخرى بل لنقرر أنه في العصور الإسلامية تعود المؤرخون كما سبق أن ذكرنا أن يقسموا المغرب إلى الأقاليم التالية التي تذكرها من الشرق إلى الغرب وأن كانت قد ذكرت سابقا في بعض الصفحات السابقة إلا أننا هنا نذكرها تفصيلا لا أجمالا حتى تصبح الصورة أمام القارئ الكريم واضحة وهي:

أقليم برقة ثم إقليم طرابلس ومن هذين الأقليمين يضاف إليهما إقليم فزان وتتكون منها الجمهورية الليبية حاليا وقد كان هذا الأقليمان منفصلين أحدهما عن الآخر سياسياً خلال العصور الإسلامية فكانت برقة أما تابعة لمصر أو غير واضحة التبعية السياسية أما طرابلس فكانت تدخل في نطاق ما يعرف باسم بلاد أفريقية وليس في ذلك ما يمس وحدة القطر الليبي أو أصالته التاريخية، فأن كثيراً من أوطان العرب الراهنة تتألف من أجزاء كان لكل منها تاريخ أو اتجاه مستقل في الماضي أي قبل تحديد وحدة ذلك الوطن في العصر الحديث^(٢٩) وإن كانت فترة حديثنا تحددت بعد التبعية عن كل من برقة وطرابلس والوحدة السياسية الثانية التي تشكل إحدى وحدات المغرب الكبير وهي التي تلي الأقليم السابق غربا وكان يطلق عليها في العصور الوسطى بلاد أفريقية وكانت في العصور الوسطى تشمل إقليم طرابلس من تاورغا قرب صرت على ساحل البحر الأبيض المتوسط إلى صيره ثم إقليم أفريقية وهو يقابل تونس حاليا

(٢٩) حسين مؤنس: مرجع سابق ص ٢٢.

ثم أفريقية فتشمل الجانب الشرقي من الجزائر حاليا حتى نهر صغير يسمى نهر سلف وهو يجري هناك من الجنوب إلى الشمال حتى جنوب مدينة الجزائر ثم يسير غربا بحذاء الساحل ويصب في البحر المتوسط قرب وهران وهذا القسم الشرقي من بلاد الجزائر الحالية كان يسمى إقليم الزاب وكان يعتبر جزءاً من ولاية أفريقية.

وبعد ذلك هناك المغرب الأوسط ويمتد من مجرى نهر سلف حتى مجرى نهر يجري حاليا في شرق المملكة المغربية من الجنوب إلى الشمال الشرقي ويسمى هذا النهر نهر «مولودية» والمغرب الأوسط يشمل اليوم معظم الجمهورية الجزائرية وهو إقليم هضاب وسهول وجبال بل سهول ساحلية والأراضي الزراعية فيه كثيرة لان الكثير من جباله وهضابه خضراء أو منقوشة كما يقول العرب، ثم أنه قطر معتدل المناخ لارتفاعه كثيرا وبه الغابات والمراعي وإلى هذا ينقسم هذا المغرب الأوسط تاريخاً إلى قسمين شرقي ويسمى إقليم تاهرت^(٣٠) ويتميز بالجبال والغابات وغربي يسمى إقليم تلمسان ويميز بالمراعي والسهول ويشتهر المغرب الأوسط بمناطق العمرانية ذات الشخصية التاريخية المتميزة مثل إقليم القبائل شرق مدينة الجزائر الحالية وسهل المتيجة جنوبى مدينة الجزائر وإقليم السيف السهل الساحلى جنوب وهران وإقليم البابور، والبيبان، والجرجر، والونشريس، وكلها أقاليم جبلية وعرة، وأقليم الجفنة وهو إقليم الجريد أى غابات نخيل يتوسط شط جريد وإقليم الهقار أو الهجار وفي الجنوب وهو إقليم صحراو.

أما إقليم تلمسان فيتميز بجباله وسهوله ومراعية الواسعة وقد كانت تلمسان مركزاً حضارياً وقاعدة علمية وقد قامت تلمسان العربية على أصل حصن روماني قديم «بور ماريا» ويلى الجزائر غرباً إقليم المغرب الأقصى وهو الأقليم الأخير من جملة هذه الأقاليم الأربعة التي ينقسم إليها أدارياً أو سياسياً المغرب الكبير ويعرف المغرب الأقصى اليوم بالمملكة المغربية ويشتمل على جبال الأطلس ويضم كذلك سلسلة من السهول

(٣٠) حسين مؤنس: المرجع السابق ص ٢٢.

الساحلية بين الجبال وساحل المحيط الأطلسي وتشق هذه السهول أنهاراً أو وديان تنحدر من جبال الأطلس غرباً إلى المحيط وهي من الشمال إلى الجنوب وادي لوكس ويصب عند مدينة العرائش ووادي «سيو بمروعة» الكثيرة وقواعده الشهيرة مثل فاس ومكناس ثم وادي أبو الرقراق وأبو جرج وهو نهر مزدوج وهو النهر الذي يصب في مصب واحد وعلى ضفته الشرقية عند المصب مدينة سلا وعلى ضفته الغربية مدينة رباط الفتح وهما مدينتان توأمتان.

ثم وادي أم الربيع وقرب مصبه تقع مدينة أزموثر ثم وادي تنسيفت وتقع على إحدى فروع مدينة مراكش ثم وادي السوس الذي يجري في إقليم السوس الغني وهو إقليم ذو هيئة مثلثة ينحصر بين فرعي جبال الأطلس والمحيط الأطلسي ومن أهم مدنه كارودانت تطلق أحياناً تارودانت وأغادير، ثم وادي درعة هي أقصى الجنوب وما وراء ذلك تمتد صحارى المغرب^(٣٠).

ومن ناحية المناخ نقول أن مناخ البحر الأبيض المتوسط هو حار جاف صيفاً بارد ممطر شتاءً، إذ يسيطر على البحر الأبيض المتوسط ضغط هوائي مرتفع في الشتاء، فتهب الرياح الغربية محملة برطوبة المحيط الأطلسي ويخف الضغط صيفاً وتنتقل الرياح شمالاً مع حركة الشمس الظاهرية فتسود المنطقة الرياح القبلية الجاف فتجعل الصيف جافاً حاراً ولكن مناطق المغرب تتفاوت في تأثيرها بهذا المناخ لا حركة الرياح ودرجة الحرارة يعتمدان على تضاريس الأرض ارتفاعاً وانخفاضاً، وما يحيط بها من مياه البحار ويحجب جبل درن بارتفاعه السفوح الجنوبية الغربية عن الأمطار فيتجاوز فيه المناخ المتوسط والصحراوي، وتقع السفوح الشرقية لجبال غمارة في ظل المطر يفعل هذه الجبال نفسها ومروراً بالرياح على الأرض الأندلسية حتى أن الصحراء لتكاد تصل إلى مصب نهر ملوية أو ملوية^(٣٢) ولا يتخلص الساحل الشمالي للبلاد الشرقية من ظل المطر

(٣١) حسين مؤنس: المرجع السابق ص ٢٣.

(٣٢) البكري: المصدر نفسه ص ٢٤.

هذا الاقرب تلمسان حيث يبدأ المطر المتكاثر كلما أجهنا شرقاً إلى بونة (عنابة) بفضل الارتفاع التدريجي لتل الأطلسي والبعد عن أثر جبال غمارة والأرض الأندلسية وبعد بونة يبدأ شبه ظل مطر بجبل الساحل التونسي إلى شبه صحراء أو استبس خاصة بين صفاقس وسوسة ويمتد هذا المناخ إلى طرابلس التي جعلت جبال نفوسة والصحراء استبساً فقيراً كذلك فإن انخفاض أطلس التل في جزئه الغربي بالمقارنة مع الجزء الشرقي وارتفاع هضبه الشطوط عامل أساسي في توفير مناخ استبس رعوى في هضبة الشطوط بينما حال ارتفاع الأوراس وهضاب أطلس التل في الجزء الشرقي دون توفير مناخ متشابه فجاءت الصحراء مجاورة للأوراس ولم يتيسر الاستقرار إلا في واحات الجريد ومن المفيد الإشارة إلى أن الساحل التونسي وأن كان منطقة استبس أمطارها شتوية، فقد يسر خليج قابس لها مطراً صيفياً نتيجة مرور الرياح القبلية الجافة على مياهها^(٣٣).

وعلى هذا فإن بلاد المغرب في مجموعها بلاد مشرقة زاهرة مزدهرة ذات جمال فريد يتجلى في أجمل صورة في مناطق الجبال التي تتغطى بالثلوج في الشتاء ومن هنا فقد قيل أن بلاد المغرب هي سويسرا العرب نظراً لما تتمتع به من مناخ معتدل وطبيعة خلابة جعلت العربي يصرون كثيراً على فتح هذه البلاد وضمها لرقعة الاسلام لكي تكون تلك البلاد بأقسامها المختلفة حصناً ودرعاً للاسلام يدافع عن حدوده الغربية وقد كان فعلاً المغرب العربي الصخرة التي تحطمت فوقها هجمات الصليبيين والأوروبيين عند انحسار المد الاسلامي عن بلاد الاندلس ومن هنا حق للفتوحات الاسلامية أن تطول وأن تتصل حتى توطدت دعائم الاسلام وقويت شوكته وصارت كتلة اسلامية ثانية تقبع على أرض أفريقية بعد الكتلة المصرية التي هي مصدر لكل هذه الفتوحات التي سنعرض لها في الفصول التالية.

(٣٣) محمد السيد غلاب وآخرون: المرجع نفسه ص ١١٥.

الفصل الثاني

التركيب السكاني للمغرب

منذ بداية العصر التاريخي والهجرات العربية تخرج من شبه الجزيرة العربية من طريق عدة ومغابر كثيرة الى افريقيا منها طريق أو معبر باب المنذب متجها الى الشمال الافريقي وبلاد المغرب كما خرجت هجرات عربية أخرى عن طريق برزخ السويس غربا الى مصر وسواحل الشمال الافريقي لذا تكونت سلالة من السكان في الشمال الافريقي من العناصر التي هاجرت الى تلك الاقطار في فترات زمنية وتاريخية متعاقبة وان هذه السلالات البشرية والعرقية والجنسية اختلطت في تلك البلاد فيما بينهما بدرجات متفاوتة ولذا فاننا نجد أن الاغريق قد أطلقوا على شعوب الشمال الافريقي الذين يقطنون في المنطقة الواسعة الممتدة من واحة سيوة في غرب الصحراء المصرية الى ساحل المحيط الاطلنطي غربا ومن ساحل البحر الابيض المتوسط حتى وادي النيجر جنوبا، أطلقوا على هذه الشعوب لفظ البربر وهو لفظ أطلقه الاغريق على الشعوب الناطقة بلغة غير لغتهم^(١) لذا فقد عرف سكان المغرب منذ أقدم العصور باسم البربر ولفظ البربر هذا لا علاقة له هنا بلون البشرة وإنما هو لفظ اغريقي كان الاغريق أو اليونان يطلقونه على كل من لا يتكلم اللغة الاغريقية، فقد كانوا يسمونهم بارباري ونحن هنا في هذا البحث قد نجد أن اطلاق هذا الاسم على سكان المغرب بأسم بربر لا ينطبق كما صور كذلك الكتاب على كل شعب لا يتكلم لغتهم الاغريقية والاماذا لم يطلقوا اسم البربر على سكان مصر وسكان بلاد الشام على الرغم من أن الاغريق والرومان والبيزنطيين قد سطوا سيادتهم على بلاد المغرب والشام ومصر لذا نجد أنفسنا في النهاية نأخذ بهذا الاسم على سكان المغرب البربر فقط لانفاق الآراء على تلك التسمية.

(١) محمد محمد أمين : تطور العلاقات العربية والأفريقية في العصور الوسطى ص ٦٤.

وان كان المصطلح العربي هو الاصح عن الاغريق ذلك لان العرب على عاداتهم كانوا دائما يحاولون ان يجدوا أصلا عربيا لكل لفظ أو علم جغرافي فيقولون أن البربر من أولاد مهاجر عربي الاصل من حمير يسمى بر بن قيس ويقال أن هذا الرجل عندما هاجر الى المغرب لم يفهم لهجة هؤلاء الناس الذين يقطنون تلك الاماكن فسمها بريرة (المكان) ويسمى الناس الذين يتكلمون هذه اللهجة البربر، أما الحقيقة فهي أن البربر شعب افريقي سكن هذه البلاد من اقدم العصور واليونان هم الذين سموه بالبربر وعندهم أخذ اللاتينيون ثم العرب هذه التسمية، اما البربر أنفسهم فلا يطلقون على أنفسهم هذه التسمية بل يعرفون أنفسهم بأسماء شعوبهم وقبائلهم^(٢).

ولقد طور الرومان هذا اللفظ البربر الى مفهوم سياسي وحضاري بمعنى الشعوب الادنى منهم مرتبة وحضارة ويعيشون في معزل عن الحضارة الرومانية العالية وأطلقوا على جميع البلاد التي خرجت عن طاعة الروم اسم «بارباريكوم» أي بلاد البربر وهكذا عمت البربرية عندهم كل ما ليس رومانيا أو يونانيا ويؤكد هذا القول أنه لا يعرف في تاريخ السلالات البشرية عامة أن هناك جيلا من الناس يعرف باسم البربر^(٣).

وهنا يتبادر لنا سؤال عن سكان المغرب عشية اندلاع موجة الفتوح العربية الاسلامية وانتشارها الى افريقية وفي الواقع أن المغرب بسكانه يمثل وحدة متجانسة بالاضافة الى وحدته الجغرافية وقد جاء ذلك ثمرة التغيرات السياسية التي كانت تجرف في طريقها هذه المنطقة وتطبع عليها بصماتها الواضحة فالمغرب ارتبط بالصراع الشهير بين روما وقرطاجة أو ما عرف بالحروب البونية (٢٦٤ ق.م - ١٤٦ م) والتي انتهت بتدمير قرطاجنة ومحوها من الوجود فخضع المغرب منذ ذلك الحين للحكم الروماني كغيره من الاقاليم المطلة على

(٢) ابن خلدون : مصدر سابق ج ٦ ص ٩٤.

(٣) محمد محمد أمين : نفس المرجع، ص ٦٥.

البحر المتوسط واكتفى الرومان بإنشاء مناطق عسكرية محصنة على الشريط الساحلى الا أن التقدم نحو الداخل حيث السكان الاصليين من البربر لم يكن سهلا المنال .

وقبل أن نتحدث عن طبيعة هؤلاء السكان وظروفهم الحياتية واختلافاتهم القبلية يجدر بنا الإشارة الى أن مناطق الشمال من المغرب قد مرت عليها شعوب عديدة منذ خضوعها للرومان حتى مجئ العرب ففى أعقاب الخلل الذى اصاب مؤسسات الامبراطورية وانقسامها الى امبراطوريتين احدهما فى الشرق اتخذت من القسطنطينية مركزا لها والثانية ظلت فى روما العاصمة القديمة حيث شهد القسم الغربى منها اهتزازات داخلية عنيفة منذ مطلع القرن الخامس الميلادى بدأت باقتحام جحافل البرابرة من الجرمان والاسيويين والذى يهمننا من هذه الافواج المتبربرة التى انتشرت فى الاجزاء الغربية لامبراطورية الرومان بشكل خاص، تلك التى امتد تأثيرها على سواحل المغرب لاسيما الوندال الذين قنعوا من نصب التتطاحى على الامبراطورية بالسيطرة على اسبانيا حتى مجئ القوط الغربيين فطردوهم منها واضطروهم الى اجتياز المضيق «مضيق جبل طارق» والهروب الى الضفة الاخرى حيث سيطروا على المناطق الساحلية الممتدة من طنجة غربا الى طرابلس شرقا^(٤) .

أما سكان الشمال الافريقى الذين أطلق عليهم الاغريق والرومان اسم بربر وتوارثت الاجيال هذا الاسم وظل قائما يشهد بذلك الاسم حتى الوقت الحاضر، فهؤلاء السكان كانوا يطلقون على انفسهم اسم أمازيغ وهذه الاسماء تعنى فى لغتهم الاحرار أى انهم كانوا يطلقون على انفسهم شعب الاحرار، وهو يكاد يكون هو نفس الاسم أو الترجمة للفظ الذى أطلقه قدماء المصريون على انفسهم^(٥) .

وقد كان على هؤلاء الاحرار أن يدعوا منطقة الساحل مرة أخرى ويتركوها نهائيا

(٤) عبد الفتاح عاشور : أوربا فى العصور الوسطى ص ٧١ .

(٥) أحمد صقر : مدينة المغرب العربى فى التاريخ ص ٣٤ .

للوندال مرة أخرى حيث قاموا بأخلاء تلك الانحاء لهؤلاء الغزاة الذين عرفتهم تلك المنطقة من البحر المتوسط بأنهم أكثر شعوب الجرمان صلابة وجرأة ولكن ذلك لم يتجاوز القرن من الزمان اذ أننا نجد أن البيزنطيين قد استعادوا المغرب من ايدي الوندال عام ٥٣٤م حيث عادت السيطرة على المغرب الى دائرة الامبراطورية الرومانية التى أصبحت تحمل اسمها الشرقى وهو الامبراطورية البيزنطية وتلك هى صورة الوضع البشرى بشكل عام فى المغرب قبل الفتح العربى حيث كان سكان الداخل من البربر وهم الغالبية العظمى وسكان السواحل الذين كانوا أصحاب الغلبة والنفوذ تبعا للمتغيرات السياسية التى كانت تمر بها المنطقة بين الحين والآخر، اذا تأملنا جيدا تركيب السكان فى تلك الفترة المتدفقة بالاحداث السريعة لوجدنا العنصر البربرى هو الغالب فى بلاد المغرب^(٦) .

وعندما جاء المسلمون الى شمال افريقيا حافظوا على التسمية ولم يغيروها لذيوعها وانتشارها وكما اختلف المؤرخون المحدثون فى أصول البربر اختلف ايضا المؤرخون العرب فى هذه الاصول وعذرهم فى ذلك المدى الزمنى الطويل الذى مر على سكنى الانسان للشمال الافريقى وان كان بعض هؤلاء المؤرخين قد فطنوا الى العلاقة القوية التى تربط شعوب الشمال الافريقى بالعرب وخاصة عرب جنوب الجزيرة العربية فالكتاب العرب حين يتحدثون عن القبائل العربية فى شبه جزيرة العرب وما يليها من الاقطار كثيرا ما يشير بعضهم الى البربر من سكان افريقية الشمالية بأن لهم صلة نسب قديمة بالعرب وأن بعض قبائلهم ومن بينها صنهاجة وكتامة ذات أصل يمنى^(٧) والواقع أن سبيل الهجرة من شبه جزيرة العرب قبل الاسلام وبعده لم يكن ضعيفا ولا نادرا بل كان قويا دائما ومتصلا على مدى القرون .

وينقسم البربر الى قسمين كبيرين بحسب اسلوب الحياة والطابع الحضارى وهم

(٦) إبراهيم بيضون : مرجع سابق، ص ١٧ .

(٧) محمد محمد أمين : مرجع سابق، ص ٦٥ .

البربر البدو ويسمون بالبتر فأما البربر الحضري أي البرانس فأصلهم من سكان البحر المتوسط وهم يشبهون في ملامحهم سكان الاندلس وسكان جزائر البحر المتوسط وتنتشر بينهم شجرة الشعور وبياض اللون وزرقة العيون وخاصة بين أهالي الجبال هذا الفرع من البربر هو اصل البربر وهم الاقوام الذين سكنوا هذه البلاد منذ أقدم العصور اما فريق البربر الآخر وهم البتر فهم قوم جدد نسبيا اقبلوا من الجنوب وفي الغالب من الجنوب الشرقي من قلب القارة الافريقية عن طريق وادي النيل وقد نزلوا اولا اقليم برقة ثم أنتشروا غربا وهم جنس افريقي أسمر البشرة اختلطوا بالسكان الاصليين ومن اختلاطهم نشأ الجنس البربري الذي استعرب بعد أن اختلط بالعرب وأصبح في اسم العروبة وهو يجمع في تكوينه الاصول الثلاثة التي تكون منها^(٨).

واذا كان من الصعب تتبع صلة النسب القديمة بين العرب القدماء وسكان الشمال الافريقي منذ عصور ما قبل التاريخ، فإنه ليس من الصعب أن نتابع آراء علماء اللغات في العصور الحديثة وذلك فيما ذهب اليه هؤلاء العلماء من أن لغة البربر واللغات السامية تمت كلها الى اصل واحد وقد سماها هؤلاء العلماء المجموعة الافروآسيوية، وعلى هذا فإنه لن تكون القرابة اللغوية قائمة دون أن تستند الى شيء من القرابة الروحية بين سكان الشمال افريقيا وبين العرب^(٩).

وقد عاش البربر في بلادهم هذه قرونا متطاولة في القدم قبل الفتح العربي الاسلامي ولهم تاريخ وحروب مع الاغريق والرومان خاصة ودارت حروب طويلة بين بعض جماعاتهم والرومان وظهر من بينهم ابطال قوميون وعلى هذا كانت هناك علاقة للرومان وبعدهم الروم أو البيزنطيين بصفة خاصة مع بربر الساحل والسفوح الشمالية لأطلس ونادرا ما توغل الرومان الى داخل البلاد حيث الاقاليم الجنوبية من المغرب وذلك فيما عدا اقليم

(٨) ابن عبد الحكم : فتوح مصر والمغرب والاندلس، ص ٣٤.

(٩) محمد عوض محمد : الشعوب والسلالات الأفريقية، ص ٣٣٨.

افريقية «تونس» وهو سهل فسيح كما تعلم، يرويه نهر كبير نسبيا هو نهر «مجردة» فمنها أوغل الرومان ثم الروم الى الداخل^(١٠).

وعلى هذا فإن صلة القرابة الجنسية والروحية بين العرب والبربر صلة قديمة ذلك لأنه تأسيسا على كل ما تقدم من أقوال تستطيع القول أنه من متابعة الانسان في الشمال الافريقي سواء في عصور ما قبل التاريخ أم في العصور التاريخية نستطيع أن نقول أنه منذ عصور ما قبل التاريخ والالاف السنين تبادلت منطقة الشمال الافريقي، الهجرات مع منطقة شبه الجزيرة العربية عبر مضيق باب المندب في بادئ الامر ثم اضيف الى ذلك برزخ السويس أيضا في فترات تاريخية لاحقة وعليه فإنه من المؤكد أن هناك صلات عرقية وجنسية وسلالية بين البربر والعرب منذ العصور القديمة .

وعلى هذا فإن سكان المنطقتين يرجعون الى أصل واحد، وهذه الهجرات التي تعاقبت على مر السنين كان جزء منها قبل الاسلام وجزء آخر بعد الاسلام ومن هنا فإن عروبة الشمال الافريقي مرت بمرحلتين أساسيتين مرحلة ما قبل الاسلام والتي تمثلت في الهجرات المتعاقبة والمتبادلة ومرحلة ما بعد الاسلام والتي تمثلت في الهجرات العربية الى الشمال الافريقي والتي حملت معها الدين الجديد واللغة العربية الحديثة .

وهذه هي صورة الوضع البشري بشكل عام في المغرب قبل الفتح العربي سكان الداخل من البربر وهم الغالبية العظمى وسكان السواحل الذين كانوا عادة أصحاب الغلبة والنفوذ تبعاً للمتغيرات السياسية التي كانت تم بها المنطقة بين الحين والآخر وإذا تأملنا جيدا تركيب السكان في تلك الفترة المتدفقة بالاحداث السريعة لوجدنا هنالك نوعين من السكان.

وهما اولاً العنصر الوافد من البيزنطيين الذين ورثوا ممتلكات الرومان تقريبا على

(١٠) عبد الفتاح الغنيمي : الإسلام والعروبة في السودان ، ص ١٧-٢٠ .

سواحل البحر المتوسط من هذه المنطقة، وقد ساروا على خطى أسلافهم في إقامة قواعد بحرية محصنة فكان تواجدهم على أرض المغرب تواجدا عسكريا بصورة خاصة ولهذا كانت نسبتهم العددية ضئيلة بالمقارنة مع سكان الداخل، ثم كان هؤلاء البربر وهم السكان الاصليون الذين عرفوا بالبربر وكانوا يمثلون الاغلبية الساحقة من سكان هذه البلاد^(١١) وعدا هاتين الفئتين الاساسيتين فقد عرف المغرب عناصر أخرى غير واضحة هويتها بالتحديد وأن كان المؤرخون يسمونها الافارقة وهي على ما يبدو خليط من سكان السواحل الاقدمين ومن بعض الشعوب المستعمرة وكانت هذه العناصر تخضع مباشرة للحكم البيزنطي^(١٢).

ولقد كان يجب علينا في تلك الدراسة أن نتساءل عن هوية هؤلاء البربر والذين كما سبق أن ذكرنا أنه كانت هنالك اختلافات عديدة في تحديد المفهوم الدقيق لهذه الكلمة والتي في صورتها ماذا تعني، ومن الذي أطلقها على سكان المغرب ومن هم البربر في نهاية الأمر وهذه التساؤلات التي نطرحها هنا لا بد أن تواجه الباحثين الذين يتوقون لدراسة تاريخ المغرب وبصفة خاصة الذين يتابعون تاريخ البربر قبل الفتح الاسلامي العربي لتلك البلاد وذلك لمحاولة استقرار منابعهم الاولى ومن أين جاءوا، وان كان ما يتبادر الى الذهن هو البعد اللفظي للكلمة، اذ يبدو أن لها مدلولاً عاماً يرتبط على الأرجح بالعناصر الغربية التي اجتاحت امبراطورية الرومان وكان لشواطئ المغرب نصيبها من هذه الموجات التي عرفت بالبربر وأن كان كما سبق أن ذكرنا أن اول من أطلق هذا الاسم على سكان المغرب هم الرومان شأنهم شأن بقية العناصر التي اعتبروها غير متحضرة و تتكلم لغة غير مفهومة^(١٣).

أما أصل البربر فلا يزال هناك غموض يحيط اجمالاً بتاريخهم القديم؛ فعلماء

(١٢) سعد زغلول عبد الحميد: تاريخ المغرب العربي، ص ٢٤.

(١٣) Julien, A. : Histiore de l'afrique du Nord. P37.

الانساب غير متفقين على تحديد هوية معينة لهم ؛ بعضهم يعتقد أنهم ينحدرون من اصول حامية والاخر خاصة النسابون العرب يعتقدون بل أنهم يرجعون أنتسابهم وارتباطهم بالساميين^(١٤) فضلا عن هؤلاء الذين اعتمدوا التفسير التقليدي والشائع لدى بعض مؤرخي العرب الاقدمين وهو الاعتقاد بانهم ينسبون الى البربر أحد أجدادهم مقارنة بأنساب العرب بعرب بن قطان^(١٥).

وكما اختلف المؤرخين وعلماء الاجناس على هوية البربر اهي حامية أم سامية أم خليط من الاثنين فقد اختلفوا كذلك على المصدر الذي جاءت منه هذه الجماعات الى المغرب، فمنهم من يعتقد أن البربر وفدوا من آسيا في وقت مبكر ومنهم من يزعم انهم أورييون في الاصل استوطنوا المغرب منذ عصور سحيقة في القدم^(١٥).

واذا كان المؤرخين يختلفون حول رأى نهائي في مسألة الانتماء العرقي والجغرافي للبربر فإنهم متفقون بشكل عام على تصنيفهم الى مجموعتين كبيرتين لكل منهما نمط حياة متميز مرتبط بعوامل اجتماعية معروفة وكما سبق أن أشرنا ايجازا الى مجموعتين الا أننا هنا سوف نفضل هاتين المجموعتين حيث تكون المجموعة الأولى من البربر وهو التي عرفت باسم البرانس وهذا الاسم يطلق على مجموعة البربر المستقرين في الاراضي الخصبة والمدن حيث يمارسون الزراعة كمهنة رأسية فهم بجانب أنهم يمارسون أعمالاً حرفية مختلفة وهؤلاء قد نالوا نصيباً من التطور بفضل اتصالهم بالشعوب الأخرى سواء التي كانت لها روابط في المغرب أم المستعمرة التي اتخذت من السواحل مقراً لها ومن اطلق على هذه المجموعة اسم البربر الحضر كذلك فان المجموعة الثانية التي عرفت بأسم البربر

(١٣) مختار العبادي: في التاريخ العباسي والأندلس، ص ٢٢٣.

(١٤) ابن خلدون: مصدر سابق، ج ٦ ص ٩٤.

(١٥) ابراهيم بيضون: مرجع سابق، ص ٢٩.

البتري وهؤلاء سكان البوادي الرحل الذين احترقوا الرعى والاعمال الاخرى التى يعتمد عليها البدو عادة من الغزو والاغارة على مناطق الحضر وغير ذلك^(١٦).

ولما كانت طبيعة التضاريس الجغرافية لمنطقة شمال افريقيا تفرض على بعض سكانها العزلة عن البربر البتر واحتفاظهم بلهجتهم القديمة واحوالهم المعيشية ومن هنا اطلق عليهم الاوربيون اسم البربر الا اننا نرى هنا ان تطلق على هذه الجماعات اسم عرب ما قبل الاسلام ايماننا بعروبتهم الاصلية الى عرب جنوب شبه الجزيرة العربية سواء الى ساحل عمان أو الى اليمن وغيرهم من السلالات العربية التى هاجرت الى الشمال الافريقى بعد الاسلام والتى اختلطت مع الجماعات السابقة نتيجة للبعد التاريخى من ناحية ونتيجة للظروف الجغرافية التى سادت منطقة الشمال الافريقى وعزلت هذه الجماعات الى حد ما وأختلفت هذه الجماعات حتى فيما بينها باختلاف بيئة كل منها^(١٧).

ومن هنا فأننا نجد بعض المؤرخين يميل الى تفسير هاتين الكلمتين «البرانس-البتر» تفسيراً له علاقة بالزى الرسمى القومى للمغاربة وهو البرنس الذى لا يزال سائدا حتى اليوم، وقد اعتقد احد المستشرقين ومعه فريق من المؤرخين العرب أن بربر البرنس أو الحضر كانوا يرتدون البرنس وهو لباس أبيض عادة يغطى الجسم من الرأس حتى القدمين بينما اعتاد البربر البتر البدو على الظهور بهذا الزى مبتورا من دون غطاء الرأس كما يفعل البرانس ويسمون بالبتر^(١٨) ولا يعرف مدى الحقيقة وراء هذا التفسير الذى لا يخلو من الطرافة كما يشير الى ذلك الدكتور أحمد مختار العبادى فى كتابه المجمل فى تاريخ الاندلس، ولا نعرف صحة النظرية التى تقول أن البرانس والبتر يمثلان عرقيا فئتين

(١٦) عبد العزيز سالم: تاريخ المغرب الكبير، ص ١٣٣.

(١٧) محمد محمد أمين: مرجع سابق، ص ١٦.

(١٨) ابراهيم بيضون: مرجع سابق، ص ١٩.

مختلفتين الوافدة والعناصر الأصلية والرأى الارجح أن انقسام البربر يمكن وراءه عوامل اجتماعية أكثر من أية عوامل أخرى وبناء على ذلك فسيعد الاختلاف العرقى بين المجموعتين هو القائم والاصح^(١٩).

ويبقى إن نشير الى أن اهم القبائل التى لعبت وشغلت ادوارا هامة وتاريخ البربر والمغرب عامة هى قبائل البرانس (صنهاجة) التى انتشرت على مساحة كبيرة من الاراضى بين المغربيين الادنى والاقصى وقبائل مصمودة وأوربة وكتامة وعدد آخر بلغ نحو عشرة فروع كما يورد ذلك المختصون بتاريخ البربر، إما البتر فيتوزعون فى أربع قبائل كبيرة وهى لواتة وأداسة وخربة (تفرع منها مكناسة وزناتة ونفوسة).

وهكذا فان المغرب بظروفه السياسية وقبائله التى ميزت فيها فوارق اجتماعية واقتصادية ظاهرة أدت الى تكتلها فى مجموعتين كبيرتين لكل منها مصالحها المتناقضة مع الاخرى وكثيرا ما ينصب العداء الضارى بينهما واستفحل الصراع واستمر دون أن تخفف من حدته السنون واذا بالبربر تصلهم أنباء تحركات عسكرية تطرق أبوابهم هذه المرة من الشرق وذلك فى النصف الاول من القرن السابع الميلادى وهكذا بدأت صفحة جديدة فى تاريخ البربر وبأ المغرب وتاريخه يأخذ بعدا جديدا وفصلا من فصول التاريخ الاسلامى^(٢٠).

وهذه القبائل البربرية سبق أن ذكرنا انها تنقسم الى قبائل بترية بدوية أو نصف بدوية وقبائل برنسية حضرية أو نصف حضرية وأكبر قبائل البدو وأشهرها رناتة ولهذا غلب عليها هذا الاسم العام رغم تفرعها الى اجدام كثيرة، أما البرانس فلا تغلب عليهم تسمية واحدة

(١٩) حسن محمود: قيام دولة المرابطين، ص ٢١.

(٢٠) عبد العزيز سالم: مرجع سابق، ص ١٣٨٠.

لأنهم شعوب ضخمة لكل منها مواطنه وتاريخه واشهر جماعتهم كتامة فى شمال شرق المغرب الاوسط وعلى اكتافهم ستقوم الدولة الفاطمية ثم صنهاجة المغرب الاوسط الذين يشاركون فى إقامة الدولة الفاطمية وسيقومون اولى الدول المغربية الاسلامية المستعربة وهما دولتا بنى زيرى ابن مناد ثم صنهاجة الصحراء الذين سيقومون دولة المرابطين ثم مصمودة أهل المغرب الاقصى وهم شعب مغربى جليل أقام دولة الموحدين ودولا أخرى عظيمة ولهم فروع كبيرة أخرى وقد تعلم نسابة البربر من العرب علم النسب ونظموا قبائلهم فى شجرات انساب شبيهه بشجرات الانساب العربية (٢١).

وقد كان العرب هم أول من دخلوا بلاد المغرب وجرأوا على اقتحام جبال الاطلس وما يليها جنوبا ولذلك كانوا أول من عرف البربر معرفة صحيحة ، وعندما دخل العرب وجدوا البربر من الناحية الاجتماعية يعيشون فى قبائل قرية الشبه من قبائلهم العربية فى تنظيمها واحوالها الاجتماعية القائمة على التقسيم القبلى وأن كانت تختلف عنها فى المستوى الحضارى ولذا وجد العرب اخواتهم البربر يعيشون فى قبائل بدوية على الفطرة وأن كانت متماسكة ولها نظام اجتماعى قويم (٢٢).

وما دام الامر يتعلق بالتركيب السكانى لبلاد المغرب ونحن ندرس تاريخها العربى الاسلامى وبعده حديثا عن قبائل البربر فأن الأمر يقتضى هنا فى تلك الدراسة الحديث عن التركيبة السكانية لبلاد المغرب بما فيها كل القبائل ما دام ذلك فى نطاق تلك الحقبة التاريخية التى ندرسها ومن ثم لا بد من الحديث عن البربر بصفة خاصة وغيرها من القبائل الأخرى كالعربية والأفريقية بصفة عامة مادام هؤلاء يشكلون جزءا من تاريخ

(٢١) المراكشى: المعجب فى تلخيص أخبار المغرب، ص ١٢٧ .

(٢٢) الجبالى: عبد الرحمن بن محمد: تاريخ الجزائر، ص ٢٥ .

المغرب السياسى والحضارى والاجتماعى .

وهكذا نجد أن العناصر المستقرة فى المغرب قد تنوعت وتعددت فنجد منها البربر والاندرلسيين والعرب وأهل الذمة اليهود والنصارى والافارقة وغيرهم من العناصر الأخرى القليلة العدد، وكما سبق أن أشرنا فان البربر كانوا أكثر سكان المغرب عددا وأكثرهم انتشارا فى بيئات المغرب الرابع فضلا عن أن الشمال الأفريقى كان موطنهم الأصلى لذا فقد قاموا فيه بالدور الرئيسى فى الحياة الاسلامية منذ الفتح العربى الاسلامى فى القرن الأول الهجرى (السابع الميلادى) فتغيرت مواطن الكثيرين منهم وتبدلت احوالهم .

وعلى هذا فأننا نجد أن المؤرخين العرب القدماء كما قسموا سكان العالم العربى الى المشاركة وهذا الاصطلاح يشمل سكان العراق والشام والجزيرة العربية والمغاربة وهذا الاصطلاح يشمل العالم العربى فى الاقطار المغربية مثل برقة وطرابلس وتونس والجزائر والمغرب الاقصى والاندلس وفى الأرجح كما سبق أن سبق أن ذكرنا فإن هذا التقسيم لم يشمل مصر التى أخذت بنصيب من الطائفتين وكانت بمثابة حلقة الاتصال ولذا لم يكن غريبا بعد أن اتسع العالم وانتشر الاسلام الى شواطئ المحيط الاطلسى أن يشير المؤرخون الى جناحة الشرقى وجناحة الغربى وهذا الاتجاه يؤكد على كل حال الصفة العربية الخالصة لهذا الاقليم العربى العظيم والذى ظهرت فيه شعوب فى التاريخ القديم بأسماء مختلفة وغشيتها الحضارة الفينيقية وهى ذات الصلة الوثيقة بالثقافة السامية فترة من الزمن والتى كان لها دور بارز وواضح فى نشر السلالة العربية القديمة فى المغرب و سواحل بلاد الشام والتى خرجت فى الاصل من الجزيرة العربية ومن هنا فأن سكان المغرب قبل الفتح الاسلامى هم احفاد الفينيقين الذين نشروا حضارتهم على ساحل الشاطئ المغربى وبذلك ينضح عمق الجذور العربية فى بلاد المغرب قبل الرومان والبيزنطيين وما البربر ان هم الا

(٢٣) محمد عوض محمد: الشعوب والسلالات الأفريقية، ص ٣٣٧ .

عرب الشام الاقدمين ثم الم يكن الفنيقيين هم الذين وسلوا من شواطئ لبنان والذين كانوا فى الاصل قبائل عربية نزحت من شبه الجزيرة العربية ومن حوالى ١٦٦٠ سنة قبل الميلاد وصلوا الى شواطئ تونس حيث أقاموا المدن وأنشأوا مجموعة من التحصينات فى شكل قلاع فى منطقة الممر البحرى المنحصر من ساحل تونس ومداخل جزيرة صقلية وذلك قبل ان تدخل أى دولة فى هذه المنطقة، فلماذا يقول الاوربيون أن أصل البربر غير عربى وما هى اصول الفنيقيين ومن اين جاءوا ولكن هل تأثيرها على الشاطئ فقط ثم توسعوا ونشروا ثقافتهم الفنيقية حتى حلت بعدهم جماعات الوندال (٢٣).

وقد تركت هذه التجارب كلها أثرا فى حضارة أقليم المغرب وثقافته الى أن جاءت الفتوح العربية الاسلامية فى القرن السابع والثامن الميلادى الأول والثانى الهجرى، فاذا العروبة تزدهر واذا الثقافة الاسلامية تنتشر واذا العلوم العربية الاسلامية يرتفع لواؤها وتثبت قواعدها كأحسن ما نجده فى أقطار المشرق العربى (٢٤) ذلك لانه ما أن تم للعرب المسلمين تحرير مصر من الحكم البيزنطى حتى اتجهوا الى أقطار المغرب، وذلك لانهم رأوا فى القضاء على البيزنطيين فى الشمال الأفريقى ضرورة حربية وقد أعلن العرب بعد انتصاراتهم على البيزنطيين أنهم يعملون على استمالة سكان الشمال الأفريقى وهم عرب ما قبل الاسلام والذين عرفوا باسم البربر، فكلا الفريقين وجد فى الآخر تشابها كبيرا فى كثير من الصفات والعادات فالنظام القبلى أساس الحياة الاجتماعية وحب الحرية والشجاعة وخشونة الطبع من الصفات الاصلية فيهم وكان هذا التشابه من العوامل التى مهدت لاقتباس البربر لكثير من عادات وتقاليدهم العرب وبذلك خطا البربر أول خطوة على الطريق نحو العروبة الصريحة بدخولهم الاسلام واصطناع لغتهم وثقافتهم (٢٥) وهكذا يكون العصر الاسلامى واضحا كل الوضوح فى تاريخ المغرب، اذ أنه لا شك هى المسائل التاريخية التى

(٢٤) الدباغ: عالم الايمان، ج ١، ص ٤٤.

تفتقر الى ايضاح أن هذا الاقليم من شمال افريقيا ظل بمعزل عن سيل الحضارة برغم مجارته للرومان الى أن أظلمته راية الاسلام ونور القرآن بالفتح العربى الاسلامى فأصبح من الأقطار الممتازة بنتائجها العقلية والفنية وأبدت فى ذلك تفوقا وامتيازاً وأصبحت فيه مراكز للثقافة والعلوم الاسلامية.

وعلى هذا فان هذا الانتعاش الثقافى فى العهد العربى الاسلامى دون ما سبقه من العهود ربما كان من أسبابه قرابة السلالات أو أنواع من القرابة الروحية، ذلك ان الكتاب العرب حين يتحدثون عن القبائل العربية فى جزيرة العرب وما يليها من الأقطار كثيرا ما يشير بعضهم الى أن البربر من سكان أفريقية الشمالية ان لهم نسب قديمة بالعرب (٢٦).

وعلى هذا فلن نكون متسرعين فى القول اذا ذهبنا الى ان سبل الهجرة من جزيرة العرب قبل الاسلام وبعده لم يكن ضعيفا ولا نادرا، بل كان قويا ومتصلا على مدى القرون، ويقول الدكتور محمد عوض محمد فى كتابه «الشعوب والسلالات الأفريقية»، أنه فى ضوء هذه الحقيقة نستطيع أن نصح ما ذهب اليه سلجمان فى كتابه «السلالات البشرية فى أفريقيا» فى أن معظم سكان شمال افريقية باستثناء ليبيا من البربر المستعمرين وان العنصر العربى فيهم قليل وهو يستثنى ليبيا لأن الطبيعة الصحراوية أكثر ملائمة للعرب البدو وهو يخطئ خطأ مزدوجا لان فى العرب من عرف الزراعة والاستقرار وفى البربر من عاش عيشة البداوة والرعى (٢٧).

ولا شك على كل حال أن ليبيا بلد عربى ومعظم سكانه ينتمون الى قبيلة أولاد على وهو فى هذا يعد امتداد لما نجده فى الجانب المصرى فى ليبيا حيث نجد الفروع

(٢٥) محمد محمد أمين: مرجع سابق، ص ١٦.

(٢٦) القلقشندي: صح الأعشى فى صناعة الانشاء، ج ١ ص ٣٦٣.

(٢٧) محمد عوض محمد: مرجع سابق، ص ٣٣٩.

الشرقية في تلك القبيلة التي تمتد بطونها غربا الى نهاية طرابلس وفي وسط هذا البحر الخضم من العروبة قد نجد بعض الجزر ذات الثقافة البربرية حتى داخل حدود مصر نفسها حيث نجد ذلك في واحة سيوة، وكذلك في واحة أوجلا الليبية وغيرها من الواحات في ليبيا بقية من السكان الذين لهم لغات أو لهجات بربرية، وإذا انتقلنا من ليبيا الى تونس وجدنا قطرا يمتاز بالثقافة العربية وليس فيه بقية من اللهجات البربرية الا في الأطراف الشمالية الغربية ولا يزيد من يتكلمون تلك اللهجة عن ١.٥٪ من سكان البلاد كلها، ولقد كانت هجرة القبائل العربية الهلالية من الاسباب المباشرة التي زادت في عروبة تونس ويكون من الخطأ الزعم ان سكان تونس من البربر وأنهم استعربوا نتيجة الزحف الهلالي، حيث أن الزحف العربي سابق للهلاليين بعدة قرون وعلى هذا فاننا اذا أمضينا غربا نحو الجزائر انتقلنا الى أقطار تزيد فيها نسبة المتكلمين باللغة البربرية الى نحو ٦٪ وأكثرهم في الجهات الجبلية المنعزلة، وفي نهاية الاتجاه الغربي المملكة المغربية المطلة على البحر المتوسط والمحيط الأطلسي وهنا نجد نسبة المتكلمين باللهجات البربرية يقرب من ٨.٥٪ أما جاء في كتاب سجلمان عن اجناس أفريقيا في أن ثلثي سكان المغرب يتكلمون لهجات بربرية فانه ضرب من الوهم وسبب ارتفاع نسبة المتكلمين بالبربرية في المغرب وجود أقاليم جبلية عالية هي جبال الاطلس الشهيرة التي تشتمل على مساحات واسعة منعزلة فمن المعقول الا تسهم هذه الجهات في حركة التطور السكاني للبلاد، وفي العصور الحديثة وفي فترة الاستعمار الفرنسي، فقد كان رجال الاستعمار الفرنسي وساسته حريصين على التفرقة بين العرب والبربر، ولكن عدم وجود فروق تميز بين البربر والعرب حال دون نجاح هذه السياسة الاستعمارية (٢٨).

كما انه ليس من السهل اثبات التفرقة بين الحاميين والسامين وكذلك الحال في الحاميين الشماليين وعرب المغرب لا يستطيع المرء من الصفات الطبيعية التي توجد بينهما

(٢٨) محمد عوض السيد: الاستعمار. أساليبه ومذاهبه، ص ٦٨.

ان يتبين أو يفرق أحدهما عن الآخر وعلى الرغم من ان الحاميين من شرق افريقية يمتون بضلة النسب الى البربر أو الحاميين الشماليين ومع أنه يحق لنا أن نتوقع تشابها في الملامح الاساسية للفريقين غير أنه لا بد لنا أن نحسب للبيئة حسابها ونأخذ بعين الاعتبار الموقع الجغرافي لكل ذلك لان الموقع الجغرافي بالنسبة للحاميين الشرقيين يجعلهم في شبه عزلة الا بالنسبة لاقترانهم العرب في الجزيرة العربية شرقا وبعض القبائل الزنجية في الجنوب، أما أهمية الموقع بالنسبة للبربر فإنه أقليم بعيد عن العزلة ملاصق لأوربا عند جبل طارق بما يساعد على الاتصال كما حدث في عصور التاريخ وما قبل التاريخ بشبه جزيرة ايبيريا (الاندلس) وما وراءها والبحر المتوسط يختلف عن الأحمر بانه طريق مزدحم بالحركة البشرية، وفي جنوب بلاد المغرب جهات صحراوية كانت يوما ما سكنا وبعض سكانها ينزح دون شك نحو الشمال، كذلك لم يكن المؤشر الزنجي منعذما سواء جلبه الجبلايون أو جاء مجندا في جيش يقوده بعض القادة من سكان منطقة السافانا (٢٩).

ولقد كان البربر كما سبق أن قلنا عرب ما قبل الاسلام فإنه بانتشار الاسلام في بلاد المغرب، فإن العرب قد انساحوا في تلك الاصقاع مع الفتح الاسلامي في مدن المغرب دون أن يختلطوا بالبوادي ولن كان ذلك قد تم مع نهاية القرن الثاني الهجري حيث اختلط العرب بالبربر اختلاطا مباشرا في كل أنحاء البلاد، وقد تضاعفت أعداد العرب في أواخر خلافة بني أمية الشرقية (دمشق) لما حاول الاميون قمع ثورات البربر ونشر الاسلام بينهم (٣٠) ولما قامت الدويلات الاسلامية المغربية المستقلة في القرن الثاني الهجري في افريقية (تونس) وتاهرت وسجلماسة وفاس استقطبت عناصر شرقية، بيد أن هذا الاستقطاب وتلك البعوث العسكرية وجموع الفقهاء لم تؤثر في البادية من حيث التركيب السكاني حتى أن المصادر حتى أوائل القرن السادس الهجري لتحصر على ذكر المدن الصغيرة في الارياض أن كانوا أخلاطا وان لم يفلح العرب في تغيير سكان البادية في بلاد المغرب

(٢٩) محمد عوض محمد: الشعوب والسلالات الأفريقية، ص ٣٤١.

(٣٠) المالكي: رياض النفوس، ص ٦٢.

وأريافه إلا بعد القرن الخامس الهجرى الحادى عشر الميلادى وذلك أثر الغزوة الهلالية وبفضلها انتشر العرب فى البوادرى والقرى حيث تغير وجه المغرب العربى بصورته العربية الغالية من منتصف القرن الخامس الهجرى، الحادى عشر الميلادى الى منتصف القرن السادس الهجرى، الثانى عشر الميلادى (٣١).

ولقد كانت الغزوة الهلالية تتكون من قبائل بنى هلال وبنى سليم اللذين صيغوا وجه الحياة العربية فى المغرب الاوسط بالصيغة العربية ومع الفتح الموحدى بدأت مرحلة توسع هؤلاء العرب سلميا فى هضبة الشطوط والبلاد الغربية والاندلس وعلى الرغم من أن الجبال الشاهقة قد استعصت على العرب الهلالية (٣٢) لكنهم بسطوا نفوذهم على السهول والنجود وبسائط المدن الجبلية فاستقرت العرب الغازية فى الساحل التونسى وبلاد الجريد وبسائط تل الاطلس الشرقى بين قسنطينة وغيرها من المناطق وبلاحظ أن قبائل بنى سليم قد سكنت بالقرب من الساحل بينما غمرت بنى هلال المناطق الداخلية ولقد كان نتيجة لهذه الموجة العربية أن تعربت بادية البلاد الغربية فطبع بالطابع العربى .

وهكذا اتخذ المغرب طابعا عربيا صرفا حيث صارت الغالية للعروبة وللإسلام وللجنس العربى الذى اختلط مع أبناء العمومة والأخوة الذين سبقوا فى فترات تاريخية قبل الفتح الإسلامى وعلى هذا فإن الصلة العرقية والجنسية والروحية عميقة الجذور بين العرب الذين أتاحت لهم الظروف فتح المغرب والاستقرار والاختلاط بالبربر الذين استقروا فى تلك الاصقاع منذ فترات زمنية طويلة قبل قدوم أبناء عموماتهم ليحرروهم من نير السيطرة البيزنطية ومن هنا فإن التركيبة السكانية للمغرب العربى تكون فصيلة عرقية وجنسية، سلالية تكاد تكون واحدة إلا فيما ندر، حيث ان المجموعات البربرية الكبيرة كصنهاجة وكثامة والتي كانت شعوبا كثيرة وقبائل متعددة والتي يرجع الفضل الأكبر لسيادة

(٣١) البكرى: مصدر سابق، ص ٧٢ .

(٣٢) الادريس: نزهة المشتاق فى اختراق الآفاق، ص ١١٨ .

صنهاجة فى الجزء الشرقى من بلاد المغرب وتأسيسها المدن والتي تحمل أسماء بطون صنهاجة مثل بجاية ومدينة ومليانة ومزغناى (فى الجزائر) تعود القبيلة فى جذورها العرقية الى عرب جنوب الجزيرة حيث اليمن أو ساحل عمان وقد ساعد على تطوير اتجاه صنهاجة الشرق لسكنى المدن ما نتج عن الغزوة الهلالية من اكتساح للبوادرى الشرقية من البلاد الشرقية وبسائط تل أطلس الشرقية فلجأ بعض البربر المنزلون الى المناطق الجبلية الحصينة وأثرت السيطرة السياسية لصنهاجة الشرق والغزوة الهلالية على قبائل زناتة فاضطرت الى اللجوء الى المناطق التى تضعف فيها قبضة هاتين القوتين مثل هضبة الشطوط وصحراء الزاب (٣٣) وعلى هذا فإن الصلة العرقية هى التى ساعدت فيما بعد على انتصار العروبة والإسلام فى تلك الديار وظهور بلاد المغرب بتلك الصورة العربية الإسلامية الثانية على أرض أفريقيا بعد الكتلة المصرية التى لعبت دورها الأساسى فى طبع الحياة فى المغرب بذلك الطابع العربى الإسلامى .

وتلك هى الصورة التركيبية لسكان بلاد المغرب حيث بربر البرانس، وبربر البتر والعرب والذين يشكلون الوحدة الأساسية للتركيبة السكانية وإن كان ترابط العرب والبربر يعود الى جذور عرقية وسلالية وجنسية واحدة وهذا ما ساعد على ذلك الامزاج والاختلاط التى تبدو صورته واضحة فى كل بلاد المغرب العربى بأقسامه الأربعة إلا فيما ندر فى بعض المناطق المنعزلة مثل الهضاب العالية والواحات البعيدة المعزولة عن بعض السكان وتلك سمة فى العديد من الأقطار وليس فى بلاد المغرب فقط حيث أن المناطق المنعزلة كثيرا ما تكون محافظة على كل قيمها ولغتها وعاداتها ومن هنا فإن وجود بعض المتحدثين باللغة البربرية فى بلاد المغرب ما هو إلا نقطة فى محيط عربى هذا وإن كان وجودهم لا يقلل من أنهم ينتمون منذ قديم الأزل الى أصول عرقية عربية قبل الفتح الإسلامى بعدة قرون.

(33) Gautier : Les Siecles Obscurs du Maghreb , P 335.

الفصل الثالث

المغرب قبل الغزو الإسلامي

إستولت روما على أملاك قرطاجة، بعد أن ارتبط المغرب بالصراع الشهير بين روما وقرطاجة أو ما عرف بإسم الحروب البونية (٢٦٤١ ق.م - ١٤٦ م) والتي انتهت بتدمير قرطاجة ومحوها من الوجود، ومنذ ذلك الحين خضع المغرب للحكم الروماني كغيره من الأقاليم المطلة على البحر المتوسط واكتفى الرومان بإنشاء مناطق عسكرية على الشريط الساحلي، لان التقدم نحو الداخل حيث السكان الأصليين من البربر ذوى البأس والشدة والمراس لم يكن سهل المنال^(١) وقد جعلت روما أملاك قرطاجة فى أفريقيا منذ القرن الثالث قبل الميلاد ولاية رومانية وكانت قرطاجة أول مستعمرة لها فيما وراء البحر وجعلت لتلك المستعمرة عاصمة لها فيما وراء البحار وجعلت تلك المستعمرة عاصمة لها إسمها «أوتيكا» وأطلقوا على جميع هذه المستعمرات اسم أفريقيا ولهذا إمتد هذا الإسم حتى شمل القارة كلها، وكانت حدود هذه الولاية الرومانية غير واضحة بل كانت خطأ يمتد على مشارف حبال أطلس الذى يبدأ من نهر توسكا «الوادى الكبير» حتى مدينة تاهينا Thenae الواقعة على خليج فايس فى تونس أما ماوراء ذلك شرقاً فكان تحت حكم ملوك تورميديا الذين كانوا حلفاء لروما^(٢).

وقد أقيم على الحدود الفاصلة بين الولاية الرومانية وبين نوميديا، خندق اكتشفت بقاياها عام ١٩٥٧ وأقيم على جدار حجرى قليل الارتفاع وقد اكتشفت بقاياها فى تسنور Testor لعدة أميال وكان هذا الخندق يجرى شمال طبرق وجنوب تاهيتا وقد عهد بهذه الولاية الى حاكم عام وبعد انتهاء الحروب التى قامت فى عام ١٠٦ ق.م ضمت الى

(١) سعيد عاشور: أوروبا فى العصور الوسطى، ص ٧٠ - ٧١.

(2) Latham, C. : Europe in the Middle Ages . P 28

ولاية افريقية هذه ولايات طرابلس ومصرطة وغيرها من الاقاليم، اما نوميديا فقد سادها الاضطراب الذى أدى بها فى النهاية الى أن تصبح بدورها بعد فترة زمنية ليست بطويلة مستعمرة رومانية، ذلك لأنه على أثر وفاة ملكها ماسينسيا Marsinissa فى عام ١٤٨ ق.م قسم أولاده البلاد وحكموها فيما بينهم فأخذ ابنه الاكبر هييمال ادارة العاصمة بالاضافة الى الجزء الشرقى بينما أخذ الابن الثانى جولوسا ادارة شؤون الجيش وقيادته وتسلم الأخ الثالث ادارة شؤون القضاء فى ذلك الأقليم، وحكموها فيما بينهم فأخذ ابنه الأكبر هييمسال ادارة العاصمة بالاضافة الى الجزء الشرقى بينما أخذ الابن الثانى جولوسا ادارة شؤون وبذلك فقد ظل الابن الثانى جولوسا Gfusa هو صاحب السلطة الفعلية وصاحب الكلمة العليا فى ادارة شؤون البلاد نظرا لتحكمه فى قيادة الجيش وان كان قد ظل مخلصا لأخويه ولم يحاول الانفراد بالسلطة أو بالانقلاب عليهم وذلك حتى مات أخواه، ولذا فقد تغير الموقف السياسى فى ولاية نوميديا بوقاة الأخوين حيث أصبح جولوسا هو صاحب كل السلطات .

ولقد تغيرت الظروف فى روما بعد أن بلغ جولوسا الهرم وأصبح فى حالة ضعف وشيخوخة وروما يزداد نفوذها فتعهد بأن يقوم بأمدادها بكل ما تحتاج اليه من القمح والحبوب والجنود والفيلة وكل ما يلزم لها .

وعلى ذلك فبدلا من أن تعمل روما على جعل نوميديا دولة قوية وكحليفة لها فيما وراء البحار فأنا نجد على العكس من ذلك فأن روما تبذل كل جهدها على اضعاف تلك الولاية وعملت على تقسيم تلك الولاية الى ثلاثة أقسام بين أبناء الملك جولوسا الذى تعهد لهم بتقديم كل ما تحتاج اليه روما من جنود وأسلحة ومواد غذائية، ولقد شجعت روما كل من يلجأ اليها من حكام هذه الامارات اليها مستجيرا بها على نحو ما كانت تعمل مع ملوك البطالمة المتأخرين وكان يدعى جوركورنا وهو الذى عرف كيف يستغل

الأطماع الرومانية فعن طريق الرشاوى التى دفعها استطاع أن يحصل على نصيب الأسد، فالجزء الغربى من هذه المملكة خضع لحكمه المباشر كذلك ولم يلبث أن أغار على بقيتها منتهزا فرصة اغارة التيتيموس Tutms أتو تونس على روما عام (٣) عام ١١٣ ق.م. وانشغالها بالدفاع عن نفسها فلم تستطيع أن تتدخل فى الشؤون الأفريقية .

ولم يلبث الحاكم جوكورتا أن وقع تحت سلطة النبلاء الرومان الذين تأمروا عليه فقبل أن يمثل لأمرهم انقادا لحياته فقبضوا عليه ثم تولوا ادارة أمور الجيش وخاصة الفرسان وعاثوا فسادا فى كل البلاد تحت قيادة من يدعى متلوس، وكان ذلك فى عام ١٠٩ ق.م. لكن شعب نوميديا من الوطنيين الزفارقة سكان الساحل الشمالى قاموا بالانتقام من الرومان وهؤلاء النبلاء القواد الذين تولوا السيطرة على مقاليد الحكم فى البلاد فقاموا بالثورة وذبحوا عددا كبيرا من هؤلاء القواد وقام الحاكم متلوس Metelus بالهروب من البلاد ومن ثم قام الحاكم جوكورتا بالبحث فى كل أنحاء البلاد عن بقايا الرومان وشجع الوطنيين بالوحدة ضد الوجود الرومانى، لذا فان منطقة غرب نوميديا قد ظلت مسرحا للفوضى أكثر من عشرين عاما اثر هذه الثورة التى قامت ضد الوجود الرومانى، لكن فى نهاية الأمر فان الجنود الرومانيين استطاعوا الامساك بالسلطة وتولية عرش نوميديا لأحد هؤلاء الأمراء وهو الامير هوبوكوس (٤) الا أن هذه التولية لعرش نوميديا لم تضع حدا للفوضى التى سادت هذه الأنحاء من بلاد المغرب مما أعطى الفرصة لروما أن تتدخل فى الشؤون الداخلية لنوميديا وهو يعنى ليبيا حيث كان اليونان يطلقون على كل ما عرفوه من شمال أفريقيا عدا مصر وأثيوبيا اسم ليبيا هذا عن الأقليم الغربى أو الجزء الغربى من أمارة نوميديا، اما فى القسم الشرقى فقد كان الابن الأكبر هيبال بن مانيسيا Hii npsal. Massinissa يحكم وقد جعل بلاده ملجأ للهاربين من قواد الرومان خلال حروبهم الداخلية سواء فى

(٣) زاهر رياض: شمال افريقيا، ص ٨ .

(4) Julien, A. : Ope T.P. 132

شبه الجزيرة الايطالية أو فى أفريقيا حيث أملاك قرطاجة، فكان ان انتقلت الفوضى الى بلاده بعد أن كانت قد تعرضت الأجزاء الغربية فى الولاية لبعض الفوضى، حتى تعرض هذا الحاكم للعزل أكثر من مرة خلال العشرين عاما من حكمها، ولقد آلت أمور هذه الولاية بعد وفاته الى ابنه جوبا الأول بن هيمسال بن ماسينسيا والذى قام بالدخول فى خلافات مع روما حتى عهد حكم بوليوس قيصر، لذا فان روما قررت الاستيلاء على حكمه فقد بوليوس قيصر فى عام ٤٧ ق.م. على رأس جيش مصطحبا معه جوبا ابن الملك وعهد به الى زوجته لتربيته حتى اذا كبر زوجه من كليوباترة ابنة أنطونيوس، وقسمت نوميديا الى قسمين ضم الغربى منها الى افريقيا وجعل تحت الحكم الرومانى المباشر وأعطى القسم الشرقى الى جوبا باسم افريقيا الجديدة (٥).

وفى خلال الحرب بين يوليوس قيصر وأعدائه، فان أرض أفريقيا كانت مسرحا لكثير من الحروب، وهرب الى افريقيا نوميديا بعض أعداء يوليوس قيصر، ومن ثم اضطرت جيوش يوليوس قيصر لأن تقوم بمطاردتهم حتى ان الفوضى كانت قد شملت كل الساحل الأفريقى الشمالى الممتد من أقصى الغرب الى مصر حيث سادت الفوضى أيضا لكن فى النهاية فان الانتصار قد تم ليوليوس قيصر حيث سار منتصرا الى أوتيكا (أرض قرطاجة) تونس حاليا واستقر بها فترة من الزمن ليعيد تنظيم هذا الجزء من الدولة ولكن أفريقيا الجديدة الشرقية لم تعش الا مدة عشرين عاما حيث ضم القسمان بعدها الى بعضها باسم أفريقيا القديمة.

وقد شهد يوليوس قيصر توزيع اراضى افريقية الى جماعة من أثرياء الرومان من أجل استغلالها على نطاق واسع وسمح لكثير من العامة بالهجرة اليها والاقامة بها فأخذت المستعمرات الرومانية فى الظهور بقوة فى اراضى الشمال الأفريقى حيث أقام الرومان

(5) Bury, J. : Hist or of The Later Roman empire, Vol . 2 . P 84

الحصون والاستحكامات.

وبعد موت يوليوس قيصر ظهر النزاع بين خلفائه والذي امتد بدوره الى الأراضي الأفريقية (بلاد المغرب) حتى استقر الأمر في الامبراطورية الرومانية فقد عهد أوكتافيوس بادارة هذه البلاد الى عدد من ضباطه والذي جعل من أولى مهامهم الإهتمام بالزراعة من أجل حاجة شبه جزيرة ايطاليا الى الحبوب وخاصة القمح وأصبح حكام ذلك الاقليم من شمال أفريقيا لا قيمة لهم مطلقا. وأما القسم الشرقي فكان جوبا الثاني الذي رياه يوليوس قيصر ابن جوبا الأول (٢٤ ق.م) قد ظل يحكم تلك الأنحاء حتى عام (١٩ ق.م) ورغم كل الاضرابات التي تعرض لها الشمال الأفريقي فانه انتعش وازدهر حتى أصبحت العاصمة كما يقول ستراب Strobe فتنة للعين وكثر فيها الاغريق وعنى الحاكم بتشجيع العلماء بالفلسفة كما آمن الطرق من أجل صالح التجارة حتى غدت تلك العاصمة تنافس روما في عظمتها ومنشأتها وهذه الأعمدة التي تراها الآن تزحم الساحل الشمالي أو هذه الأخرى التي تزين المساجد الاسلامية الحالية تشهد بما بلغه فن المعمار من تقدم الأمر الذي اثار حسد الرومان .

وفي عهد الامبراطور الروماني «كاليجو» كان يحكم الساحل الشمالي بطليموس بن جوبا الثاني بن جوبا الأول بن هميس بن ماسنيسا فان كاليجو استدعاه الى روما حيث تم قتله هناك وبذلك أصبحت بلاد الساحل الشمالي كلها تحت حكم روما المباشر وأرسلت الى أجزائها المختلفة جيوش رومانية لتحافظ عليها وظل يتوالى عليها حكم الرومان حتى اكتسحته قبائل الوندال في القرن الرابع الميلادي لكن سيطرة الوندال لم تدم طويلا ولم تتجاوز في قدرتها القرن من الزمان حيث عادت السيطرة مرة أخرى على المغرب الى دائرة الامبراطورية الرومانية التي أصبحت تحمل اسمها الشرق وهي الامبراطورية البيزنطية^(٦) وقد

(٦) ابراهيم حركات: المغرب عبر التاريخ، ص ٢٨، أحمد صفر، مدينة المغرب العربي، ص ٣٧ .

جعل الرومان كل شمال أفريقيا ولاية واحدة يحكمها حاكم عام يقيم في مدينة أوتيكا، ومعه جيش كبير من الموظفين الرومانيين وذلك فيما عدا مصر وليبيا التي كان لكل منها حاكم مستقل وقسمت البلاد الى ثلاث مقاطعات كبيرة جعل لكل حاكم بدرجة قصص تحت امرة الحاكم العام للاقليم، وكان ذلك التقسيم قد تم بعد عام (٣٤ ق.م) أيام الامبراطور جستيان حيث قام القائد الروماني بلزاريوس باستعادة شمال أفريقيا من أيدي الوندال، وبذلك أصبح شمال أفريقيا ولاية جديدة أفريقية رومانية تابعة لبيزنطة (القسطنطينية) وليس الى روما مرة ثانية، فيها أقامت قوات رومانية على الحدود في الحصون التي امتدت على طول الساحل من مصر شرقا الى موريثانيا غربا حيث كانت موريثانيا إحدى الولايات الست التي قسمت بها بيزنطة الساحل الى ستة أقسام^(٧) وان كان الدكتور حسين مؤنس في كتابه «معالم تاريخ المغرب والأندلس» يقرر أن معلوماتنا عن المغرب قبيل الفتح الاسلامي تقتصر على أقاليم برقة وطرابلس وأفريقية التي تقابل ما يعرف اليوم بتونس وشئ قليل عن بقية سواحل المغرب الى المحيط الأطلسي في حين أننا نجد أن القسطنطينية (قسمت الساحل الى ستة أقسام وهي: زوجيتانيا، بيزاسيوم، نوميديا، موريثانيا، تريبو، ليتنانا) (وقرطاجة). وقد ألحقت موريثانيا الغربية بجنوب أسبانيا باسم موريثانيا الأولى، اما موريثانيا الشرقية فانضمت الى نوميديا في ولاية واحدة، بل انه تحت ضغط غزوات المسلمين في بلاد الشام فصلت طرابلس في عهد الامبراطور موريس عن أفريقيا (تونس) وأضيفت الى مصر^(٨) .

وفيما يتعلق بأقليم برقة فأنا نجد أنها كانت قبيل الفتح الاسلامي داخلية في زمام مصر بناء على آخر تقسيم للدولة البيزنطية وهو الذي قام به الامبراطور (مورسيوس موريس

(٧) ابراهيم بيضون: مرجع سابق، ص ٢٦ .

(٨) زاهر رياض: شمال افريقيا، ص ١٥ .

يوريف). وقد ضمت فيه برقة الى مصر وكان اسم برقة في العصر الروماني الأغريقى قبل الفتح الاسلامى سيريتاكيا،نسبه الى مدينة يونانية انشأها اليونان تسمى سيرمنى ولقبها العرب فيرين، وأحيانا،فوريتاء وفى بلدة قريبة من مدينة برقة حاليا ويسمى إقليم برقة أحيانا انطابلس، وهو تحريف للفظ يونانى هو بنتابولس Penta Polis أى المدائن الخمس وهى مدن صغيرة أنشأها الأغريق فى هذا الاقليم ومنها قبرين التى ذكرناها ولكن الصلة الحقيقية بين مصر وهذا الاقليم البعيد عنها الى الغرب لم تكن واضحة فى ذلك العصر وهو النصف الأول من القرن السابع الميلادى فلا ندرى ان كان بها عامل للروم أو ممثل لادارة مصر البيزنطية ولكن عندما وصل العرب الى تلك الأماكن وجدوا السلطة الفعلية بيد قبيلتين من البربر هما قبيلة لواتة وهوارة وهما من قبائل البربر اليتروسيكون لهما شأن كبير فى العصور الاسلامية ويذهب بعض المؤرخين وبالأذات مؤرخى المغرب ومنهم ابن خلدون الى أن هوارة من البرانس أى البربر الحضر المستقرين وهذا لا يغير من واقع الأمر شيئا لأن تصرف هوارة كان دائما مع الزناتيين التى هى فرع من زناتة،هذا عن إقليم برقة أولى الأقاليم المغربية شرقا قبل العصر الاسلامى، فاذا انتقلنا أكثر بعدا فى اتجاه الغرب حيث انا نصادف اقليم طرابلس وهو الأقليم الثانى الذى تتكون منه ليبيا، فنجد أن أصل هذا اللفظ أغريقى أيضا ومعناه المدن الثلاث (تري بولس) وجدنا أن الأقليم لم يكن واضح التبعية فقد كان فى الأصل تابعا للرومان فى روما ثم بعد ذلك الى بيزنطة فى القسطنطينية وبعد ذلك لا نعرف الى أى ناحية سياسية كان يتبع حينذاك وعندما يصل العرب الى هذه النواحي سيلقون فيه قبيلة بربرية هى «نفوسة» وكان مركزها منطقة جبلية الى الجنوب من طرابلس تسمى جبال نفوسة،وفى فترة الفتح الاسلامى أى فى النصف الثانى من القرن السابع الميلادى كانت الجبال جبالا خضراء عامرة بالقرى والمراعى والناس وكانت قبيلة نفوسة هذه من أقوى وأهم قبائل طرابلس وعندما يصل العرب الى هناك سيكون تعاملها مع

هذه القبيلة^(٩).

أما فيما يتعلق بأقليم أفريقية (تونس) فاننا نجد ذلك الأقليم تابعا للدولة البيزنطية فهناك حكم بيزنطى واضح يقوم به عامل للروم يسمى بالبطريق ومعه قوة عسكرية والبلاد مقسمة الى قسمين بل الى ولاتين كبيرتين ولاية شمالية أى فى الشمال حيث الساحل المطل على البحر المتوسط وهى الى الشمال تقريبا من مدينة القيرون الحالية وتمتد الى البحر وتسمى تلك الولاية زوبجتانيا وهى احدى الولايات الست التى قسم بها البيزنطيون ساحل أفريقيا، وهناك كانت العاصمة قرطاجة ذات التاريخ الطويل والتى دمرها الرومان تدميرا تاما وهناك ايضا كانت الجالية الرومية متمركزة فى مدن الساحل فى امثال (قرطاجه،سوسة - المنستير، والحمامات). ومع تلك الجاليات الرومية التى كانت تتكون من الروم ومن المهاجرين من سواطىء اوربا الجنوبية كانت تعيش طائفة من سكان المغرب تسمى بالافارقة ويطلق هذا اللفظ على مزيج من البربر والاجناس التى حكمت افريقيا واجزاء من ساحل المغرب وهم جنس يختلف عن البربر بعض الشيء فهم قوم حضر مستقرون ما بين زراع وتجار ورعاة فى العادة وكانوا يتكلمون لغة ساحلية من لغات شواطىء المتوسط وكانت المسيحية منتشرة فيهم وكان الكثير منهم يعرفون اللغة اللاتينية والاغريقية وهؤلاء هم الذين كانوا يتعاملون مع الرومان والروم الحكام ويتعامل العرب مع هؤلاء وسيكسبونهم الى الاسلام ويختلطون بهم وبالبربر ومن هذا كله سيتكون سكان افريقيا الاسلامية او المغرب العربى الاسلامى.

اما الولايات الجنوبية فى تونس فكانت تسمى (بيزاسينا) او بيزاسيوم وتقع جنوب خط خط مدينة القيروان.

(٩) حسين مؤنس، مرجع سابق، ص ٢٨.

وهي ولاية بها مزارع واسعة، كما ان ارضها صالحة للمراعى وفي جنوبها تقع بلاد الجريد اى بلاد النخيل وهي واحات وافرة المياه معظم سكانها من البربر، ولكن كانت للروم في تلك الانحاء حصون متناثرة ومن هنا سمى بعض نواحيها باسم قسنطينة وهي من اللفظ اللاتينى كستيليا Casteila أى بمعنى الحصن أو معناه الحصون والمدينة الرئيسية قابس على البحر وهي باب أفريقية من الشرق وقفصة وتورز ونفطة وهي عواصم بلاد الجريد التي يتوسطها شط الجريد وجنوبى بلاد الجريد، وتقع بلاد الساحل والمراد بها هنا ساحل الصحراء الكبرى الشمالية لان العرب كانوا يرون أن الصحراء هي بحر الرمال وكانوا يسمون الواحات بالجزائر ولفظ الواحات أو الواح لا يطلق في الجغرافية العربية الا على واحات مصر لان اللفظ مصرى قديم وكلمة واح معناها الماء .

وقبيل الفتح الاسلامى لبلاد الشمال الافريقى كان يحكم أفريقية (توش) بطريق يسمى جرجير أو جريجورس ويسميه العرب جرجير وكان هذا الرجل قد اختلف مع الروم وحاولوا الاستقلال عنهم بحكم تلك الانحاء ونشبت خصومة كبيرة بين الجانبين بينما كانوا قد اتموا فعلا فتح مصر ٢٢ هجرية ٦٤٢م ولم يكن يخطر على بال جرجير أن قوة من الجيوش العربية الاسلامية كان يمكن أن تأتى من ناحية الشرق، ولهذا كان ظنه أنه ينشئ دولة لنفسه في هذه الناحية في الشمال الافريقى له ولاسرتة ولكى يحتمى من الروم ولا يخضع لحكمهم انسحب الى داخل البلاد تاركا العاصمة وتحصن في بلدة صغيرة داخلية كان لها حصن منبع يسمى اسبيلة الى جنوبى القيروان الحالية.

وفي سبيلة اطمأن هذا الرجل ولكن اطمئنانه لم يدم طويلا لانه فوجئ بطلائع العرب تدخل اقليم برقه، أما بقية المغرب فلا تعرف عنها الا القليل حيث كانت مراكز الجاليات الرومية والحصون تملأ الساحل حتى ساحل المحيط الاطلسى .

كذلك فان بلاد المغرب قبل الفتح الاسلامى من الناحية الحضارية كانت مركز

عمران بيزنطى وكانت اقليما عامرا أى فيه مدن كثيرة وأراضى زراعية مزروعة والعديد من الموانى على ساحل البحر المتوسط والبلاد كانت عامرة بالحركة وكانت المسيحية منتشرة بين الافارقة وبالذات بين الجاليات الرومية فقط . أما البربر فلم تصل المسيحية اليهم ولم تكن ظاهرة أو منتشرة بصورة واضحة فكانوا على الوثنية ولا توجد أدنى علامة ظاهرة أو عميقة بين الروم والبربر ولهذا سوف نجد العرب عندما يصلون الى أفريقيا سيكون صراعهم مع الروم أو البيزنطيين أولا فلما تغلبوا على مقاومة الروم وخلصوا منهم حرروا البلاد منهم فانهم سوف يدخلون في علاقات مع البربر (١٠) .

وكان انتشار المسيحية بين الرومان أنفسهم أو بعض سكان الساحل أما بقية الداخل من البربر فقد ظلوا على وثنتهم حتى دخول الاسلام الى تلك الديار. وأن البربر كانوا يكثرون من الأغارة على مدن الساحل بل أنهم كانوا يقومون بالإغارة على برقة، وقد اضطهدت المسيحية على الساحل في عهد الوندال حيث حرم المسيحيون من ممارسة شعائهم الدينية ولما هزم الوندال عام ٥٣٤م لم يكن الوجود المسيحى الا نادرا خلال القرن السابق لقدوم المسلمين والفتح الاسلامى كثرت غارات الوثنيين من قبائل البربر على مدن الساحل، بل أن الكنيسة الافريقية كانت تعاني مثلما تعاني الكنيسة المصرية من اضطهاد الكنيسة القسطنطينية، ومن المؤكد أن نقص عدد الأساقفة في أفريقيا يدل على نقص عدد المسيحيين وظل عددهم يتناقص بالتدريج خلال الخمسين عاما التي سبقت الفتح العربى الاسلامى (١١) ومن هنا كان الفتح الاسلامى ايدانا بانتشار العروبة والاسلام على نطاق واسع في بلاد المغرب حيث كان المسيحيون يجدون في الحكام المسلمين كل مودة وتسامح وعلى هذا كان المد الاسلامى قويا وجارفا في كل بلاد المغرب العربى وهذا ما نراه في الأبواب القادمة .

(١٠) حسين مؤنس: مرجع سابق، ص ٢٩ .

(١١) زاهر رياض: مرجع سابق، ص ٣٥ .

الباب الثاني

محاولات الغزو الاسلامي

بعد ان تمكن الوضع الاسلامي في بسط لوائه وأنواره القرآنية في مصر فانه بدا يجاوز حدود البلاد الغربية متطلعا الى بلاد المغرب، لذا فانه من الغريب أن يحدث هذا الفتح لبلاد المغرب أو محاولة اطوائها تحت لواء الاسلام بعد اتمام فتح مصر مباشرة، وبعد تلك الجهود العربية الاسلامية التي بذلت لقهر البيزنطيين وطردهم منها وتحرير البلاد من كل اردانهم^(١) وفتح المغرب يحتل سجلا خاصا في تاريخ العرب العسكري، فقد اختلف عن بقية الفتوحات التي تمت في وقت يسير وجهود عسكرية متواضعة حيث كان لاستراتيجية الحرب الخاطفة الأثر الكبير في تحقيق انجازات لازالت موضع دهشة المختصين بالشئون العسكرية فعلى عكس ما حدث في جبهات الشام والعراق ومصر فضلا عن الامبراطورية التي انهارت في أقل من عشر سنوات وأصبح الحكم عربيا خالصا، نجد جبهة المغرب تخرج على هذه القاعدة وتصاب الجهود العربية فيها بنكسات متلاحقة قبل أن تخلد بلاد المغرب للاستسلام حيث تم للعرب والمسلمين فيها الاستقرار النهائي، ولا يعود ذلك الى متاعب داخلية فقط حالت دون التفرغ لحسم الموقف على جبهة المغرب بصورة كاملة، وان كنا لا نستطيع اجمال ما تركته الأزمات السياسية في الدولة العربية الاسلامية من اثر سلبي واضح على جهاز الحكم ولكن العامل الأهم كان له علاقة بجغرافية الأرض ذات الطبيعة الجبلية الوعرة والقبائل الشديدة اليأس المتمسكة بكياناتها التقليدية والمحترفة لأساليب الحرب الخاطفة التي برع فيها العرب، يساعدها على ذلك معرفة جيدة بطبيعة الأرض وشعابها وكهوفها ووديانها فهذا النوع من المجابهة ما لبث أن تحول مع الممارسة الى ما يشبه حروب العصابات في اطار المفهوم المعاصر بكل ما تعنيه هذه الكلمة^(٢).

(١) حسين مؤنس: فتح العرب للمغرب، ص ٦٨.

(٢) ابراهيم بيضون: مرجع سابق، ص ٢١.

كذلك اذا استطعنا أن نحدد تاريخا ثانيا لفتح فارس أو الشام أو مصر، فتحديد تاريخ ثابت لفتح العرب لشمال افريقيا ليس بهذه السهولة، فشمال افريقيا قطر متسع ممتد وان كان قبل الفتح الاسلامي خاضعا لعدة سلطات حيث الساحل خاضع لنفوذ البيزنطيين والداخل يخضع لنفوذ قبائل البربر، علاوة على الصعوبات الأخرى مثل طبيعة الأرض الجبلية وأحوال السكان وبعد هذه البلاد عن مراكز الحكم سواء في المدينة أو دمشق مما جعل ارسال الحملات الحربية يقتضى استعدادا كبيرا، هذا الى جانب قوة وشكيمة البربر وشجاعتهم والروح الحربية المتأصلة فيهم، كذلك فإنه يجب الا ننسى ما كان في الحوادث الداخلية في الدولة الاسلامية حين انصرف الخلفاء الى تثبيت دعائم الحكم الذي حصلوا عليه مثل القضاء على ثورة الحسن بن علي بن أبي طالب، ثم ثورة عبد الله بن الزبير.

والبدايات الأولى لفتح المغرب تعود الى مطلع العقد الثالث من القرن الأول للهجرة وكان عمرو بن العاص احد قواد الفتوح الاسلامية قد انهى السيطرة على مصر خلال سنوات ثلاث ١٨-٢١هـ/٦٣٩-٦٤٢م- حيث تم له بعد ذلك انشاء مدينة الفسطاط واتخاذها عاصمة له ومقرا للجند العربي^(٣) فبدأ عمرو بن العاص بعد تسليم الاسكندرية مباشرة يتوغل بقواته صوب الغرب متعقبا القوات البيزنطية المتقهقرة حيث اتجه ببصره نحو برقة بعد أن كان قد تابع سيره غربا الى برقة أو ما كان يعرف قديما (انطايلس)، وهو تحريف للكلمة اليونانية بنتابوليس ومعناها المدن الخمس أو المدائن الخمس^(٤) ولعل التفسير المقبول لهذه الخطوة أن عمرو بن العاص فاتح مصر اراد تأمين حدود مصر الغربية، بل تأمين حدود دفاعية لهذا الاقليم المهم من الغرب لأن أية خطة منظمة للتوسع

(٣) حسن محمود: الاسلام والثقافة العربية في افريقيا، ص ٩١.

(٤) عبد المنعم ماجد: التاريخ السياسي للدولة العربية، ج ١ ص ٢٢٤.

أبعد من ذلك لم تكن قد ظهرت بعد، فالقوة العسكرية التي استخدمت للاستيلاء على مصر وهي جزء من قوات الخلافة المنتشرة على عدة جبهات في الشرق لم تكن كافية لتنفيذ عملية توسعية جديدة، فضلا عن أن أوامر الخليفة الراشد الثاني عمرو بن الخطاب المتشددة بعدم التوغل بعيدا في بلاد لا تزال مجهولة فأقتنع بتحقيق نوع من السيادة غير الفعلية ظهرت في وجود حاميات صغيرة من الجند وفي استيفاء الضرائب من السكان ومن الملاحظ أن حملة عمرو بن العاص قد اتخذت طريقها إلى المغرب بعد اتمام فتح الاسكندرية ويعتقد أنها سلكت على الأرجح الطريق المحاذي للساحل إلى برقة التي كانت معقلا من معاقل البربر خاصة قبيلة لواتة^(٥).

ولقد كانت معاهدة الاسكندرية في ١٦ شوال ١٧/٥٢١ سبتمبر ٦٤٢ م مشجعا لعمرو بن العاص بأن يتجه غربا بعد أن استقر في عاصمته الجديدة الفسطاط وهنا نجد ذلك الفاتح العربي العظيم ينهض للاستيلاء على برقة في أواخر عام ٦٤٣/٥٢٢ م فسار بنفسه إليها ووقع بينه وبين قبائل البربر من هواره ولواتة قتال قصير، ثم استسلموا للعرب وعقدوا مع عمرو بن العاص اتفاقا على أن يؤدوا مبلغا قدره ثلاثة عشر ألف دينار سنويا بصفة ضرائب أو جزية ثم عاد إلى مصر، وتفهم من ذلك أن برقة كما سبق أن أوضحنا كانت جزءا من أرض مصر أو ولاية مصرية فكان فتحها استكمالا لفتح مصر وإن هذه الجزية كانت جزء من خراج مصر العام^(٦).

ولا ندرى ما إذا كان للبيزنطيين قواعد عسكرية في هذه الجهات وإذا صح وجودها فما هو موقفها من الحملة العربية، ذلك أن غموضا يحيط بالموقف البيزنطي في تلك الانحاء وفي تلك الأثناء ولعل تواجدهم هنا كان ضعيفا أو متلاشيا ربما تحت ضغط البربر «اللواتين» أو لان سقوط الاسكندرية أحدث ارتباكاً في صفوفهم وحال دون القيام

(٥) ابن عبد الحكم: فتوح مصر والمغرب، ص ٢٣٩.

(٦) حسين مؤنس: معالم تاريخ المغرب والأندلس، ص ٣١.

بدور ما لمنع تقدم العرب في هذا الاتجاه وعلى الأرجح أن الثقل العسكري للبيزنطيين كان محصورا إلى القرب من طرابلس حيث القاعدة العسكرية الشهيرة «قرطاج» لذلك فإن القائد العربي العظيم عمرو بن العاص نفذ مشروعه الرامي إلى دخول المغرب عبر موانيه الرئيسية «برقة» ودون أن يلقي أية مقاومة في الطريق إليها حيث استسلمت هذه المدينة ورحبت قبيلتها البترية العريقة لواتة لقاء ضريبة يحددها ابن عذرى المراكشي بثلاثة عشرة ألف دينار^(٧) ويبدو أنه كانت لأخبار الفتوح العربية في مصر التي سبقت هذه الحملة على برقة الأثر الكبير في استسلام مدينة برقة المعروف عن أهلها من البربر اللواتين الصلابة والنزوع إلى الاستقلال حيث كان ذلك يظهر سابقا في مقاومتهم ومصارعتهم للبيزنطيين واجبارهم على الاعتراف بسيادتهم على تلك المناطق وعدم الخضوع للسيطرة البيزنطية ومحاربة النفوذ البيزنطي في السواحل^(٨).

وبعد ذلك بقليل نجد أن عمرو بن العاص يقود غزوة عربية اسلامية أخرى عام ٦٤٤/٥٢٣ م فيفتح اقليم طرابلس ويستولى على قاعدته التي تحمل نفس الاسم بعد قتال عنيف ولكنه قصير مع الروم والبربر أيضا وكان عمرو بن العاص قد تابع من برقة مسيرة بمحاذاة الساحل صوب طرابلس (المدن الثلاث) أو طرابلس كما جاء في فتوح مصر والمغرب لابن عبد الحكم وهي مدينة منيعة استطاع البيزنطيين تحصينها بالأسوار من جميع الجهات باستثناء الجهة المطلة على البحر، ولكن طرابلس سقطت بعد شهر من حصارها ويبدو أن عامل المفاجأة كان له دور في نجاح العملية حيث تسلل المهاجمون من ناحية البحر^(٩) وفي نفس الوقت أحبطت المحاولة التي قامت بها قبيلة نفوسة البترية لفك الحصار عن المدينة وكانت هذه القبيلة تتخذ من مدينة سرت معقلا لها وهي لا تلبث أن تلقى مصير طرابلس وتستسلم بعد قليل من الوقت وقد حدث ذلك في أواخر عام ٥٢٣ هـ.

(٧) ابن عذرى المراكشي: البيان المغرب، ج ١ ص ٨.

(٨) ابراهيم بيضون: مرجع سابق ص ٢٣.

(٩) ابن عبد الحكم: المصدر السابق، ص ٣١.

وكانت سرت آخر مدينة مغربية بلغها ابن العاص على الساحل الأفريقي الشمالي وكان كل اهتمامه موجهاً إلى التفاهم مع قبيلة نفوسة وتم له ذلك، ثم عاد إلى مصر عام ٦٤٥/٥٢٥ م وكانت هذه هي آخر فتوح ذلك الرجل العظيم عمرو بن العاص، حيث ما كاد يقترب من حدود تونس وتبلغه أنباء تجمعات الروم حتى عاد أدراجه إلى مصر^(١٠) ثم عندما تولى الخلافة الإسلامية الخليفة الراشد الثالث عثمان بن عفان فإنه عزل عمرو عن مصر لكن عمرو بن العاص عاد مرة أخرى إلى ولاية مصر عام ٦٦٠/٥٤٠ م عقب قيام خلافة معاوية بن أبي سفيان ولكن تقدمه في السن في ولايته الثانية كانت من العوامل التي حالت دون قيامه بأية فتوح في أرض المغرب وعلى أية حال فإن ما قام به عمرو بن العاص من فتوحات إسلامية في تاريخ الإسلام نضجه في الصف الأول من بناء الدولة الإسلامية في القرن الأول الهجري فهو الذي فتح فلسطين ومصر وهذا الجزء من أرض المغرب حتى حدود تونس حيث أنه بهذا الفتح ألبين أضاف إلى دولة الإسلام أكثر من ثلث ما فتحته جيوشها لكنها إلى ذلك الوقت وفي التاريخ الإسلامي لمصر والمغرب يعتبر عمرو بن العاص أول أبطال ذلك التاريخ^(١١).

ثم اننا نلاحظ بعد دخول قوات عمرو إلى مدينة سرت، أن التحرك العسكري العربي الإسلامي لم يأخذ الخط الساحلي الموازي لساحل البحر المتوسط طريقاً فقط إلى فتح بلاد المغرب، إنما تفرع من تلك الحملة العسكرية التي قادها ابن العاص حملة صغيرة يقودها يافع السن هو عقبة ابن نافع الفهري، والذي سوف يكون له تاريخ عظيم في فتح المغرب فيما بعد. حيث أنه بعد سقوط برقة عام ٦٤٣/٥٢٢ م قاد عقبة بن نافع الفهري غزوة صغيرة إلى الجنوب وذلك للقيام بعمل منسق مع قائده ابن العاص من أجل ضرب تحركات القبائل البربرية التي كانت تقطن جنوباً في الصحراء حيث تلك الجهات الواسعة وذلك لمنعها من القيام بأي عمل من الأعمال العسكرية والتي ربما تعوق تقدم العرب

(١٠) حسن محمود: مرجع سابق، ص ٩١.

(١١) حسين مؤنس: مرجع سابق، ص ٣١.

غرباً إلى طرابلس ومدينة سرت، وقد حققت هذه الغزوة الصغيرة انتصارات مهمة في مدينة وفزان وزويلة^(١٢).

ولقد عاش هذا القائد الشاب الشجاع بعد ذلك سنوات طويلة بين البربر واستطاع خلالها بشخصيته القوية وبما انخرس في قلبه من إيمان عميق أن يطوع بعض قبائلهم ويشد كثير منهم إلى الإسلام حتى إذا تسلم الأمويون قيادة الأمة العربية الإسلامية جئ بعقبة بن نافع كخبير في الشؤون الأفريقية ليستأنف بصورة أكثر جدية مرحلة الفتح المنظم للمغرب للاستقرار^(١٣).

بل أنه يذكر أن عقبة بن نافع الفهري قد وصل إلى الجنوب أكثر من ودان وفزان وزويلة حيث وصل إلى مدينة كوار بل وصل إلى أكثر من ذلك جنوباً إلى منطقة يقال لها «مربط الفرس» على مسافة قريبة من بحيرة تشاد وأنه لو وجد دليلاً يدل على الطريق جنوباً لوصلت القوات الإسلامية إلى حوض بحيرة تشاد ولكنه عاد أدراجه شمالاً لأنه لم يجد من يدل على البربر على الطريق جنوباً وهكذا نرى مدى البعد الإسلامي العربي في الربع الأول من القرن الهجري^(١٤).

ولقد اكتفت القيادة العربية في المدينة المنورة بهذا القدر من الانتصارات التي حققتها في برقة وطرابلس، فأمرت حملة عمرو بن العاص بالعودة إلى مصر حيث أصبح حاكماً عليها ولم يمر سوى عام واحد حتى تسلم الخليفة عثمان الحكم ليعزل بعد قليل من الوقت حاكم مصر وأول قائد عربي ارتبط اسمه بالفتوحات في أفريقيا، ويبعث أخاه في الرضاة عبد الله بن سعد بن أبي سرج ولياً على مصر وأجزاء المغرب المفتوحة والتي تدفع الجزية لمصر.

(١٢) ابن عبد الحكم: مصدر سابق، ص ٢٤.

(١٣) حسين مؤنس: فجر الاندلس، ص ٣٧.

ولقد طلب من عثمان بن عفان الاذن بفتح أفريقيا فأذن له بفتحها، وذلك بعد استقراره في القسطنطينية والحصول على الاذن في السير لمواصلة فتح المغرب. وبعد تردد اذن له عثمان بن عفان بذلك. وكان الحاكم الجديد لمصر بعد استقراره في القسطنطينية قد بدأ نشاطه الأفريقي بسلسلة من العمليات الاستطلاعية لدراسة الموقف عن كثب تمهيدا لاستئناف النشاط العسكري وسياسة الغزو في سبيل الله والتوسع والتي بدأها والي السابق ولكي تصبح الصورة أكثر وضوحا نجد عبد الله بن سعد بن أبي سرج يرأس الخليفة بشأن حملة جديدة يقوم بها للغزو في أرض المغرب^(١٥) ويبدو أن تفاهما مسبقا قد جرى بين الاثنين للقيام بعمل عسكري بارز يهدف الفات النظر الى الحاكم المركزي في المدينة المنورة الذي لازال غير قادر على ملء الفراغ الكبير بعد غياب الخليفة القوى السابق عمر بن الخطاب .

ويأخذ الاعداد لهذا العمل العسكري اسلوا جديدا من أساليب الشورى الإسلامية، اذ نجد الخليفة عثمان بن عفان يجتمع بكبار الصحابة ضوان الله عليهم للوقوف على رأيهم بهذا الشأن في مواصلة الفتح في أرض المغرب^(١٦) وتمتلى المدينة المنورة عاصمة الخلافة الراشدة بأخبار الحملة الزفريقية وتمتلى المدينة المنورة بأفواج الجند القادمين من مختلف القبائل العربية ولم تلبث طلائعها أن غادرت المدينة وعلى رأسها أحد أقارب عثمان بن عفان (الحارث بن الحكم) ومعه عدد كبير من زعماء المدينة الذين شاركوا فيها ومنهم أخوة مروان وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن العباس وغيرهم. وفي هذا الجيش اشترك نفر كبير من ابناء الصحابة والكثيرون منهم يسمون عبد الله ولهذا سمي ذلك الجيش، جيش العبادلة، ومن اشهر من سار فيه عبد

(١٥) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٢٢٦ .

(١٦) ابن عبد الحكم: مصدر سابق، ص ٤٦٢ .

الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن عمر بن الخطاب، كذلك كان في الجيش أيضا عبد الملك بن مروان وكانوا جميعا شباب في السني الباكرة وكان أبائهم يشركونهم في الفتوح لأنها كانت ميدان التدريب والتكوين لشباب الجيل الثاني من أمة الاسلام، ففي ميدان القتال كانوا يقتبسون ثقافة العصر وهو الجهاد والفتوح وممارسة الحكم واستخراج الأحكام من الأصول ومن القرآن الكريم والسنة وفي مصر زودت الحملة بنحو عشرين ألف من المقاتلين وكانت بعض منها قوات اضافية في حامية القسطنطينية وكان معظم هذه القوات من الفرسان، وسار عبد الله بن سعد بن أبي سرج القائد لهذه القوات بهذا العدد الكبير الى المغرب الأدنى^(١٧) .

وفي هذا الصدد نجد الدكتور زاهر رياض والذي سار أكثر من الأوروبيين أعداء الاسلام في تصويره الفتح الاسلامي لبلاد المغرب وغيرها من أقطار الأرض المعمورة والذي كان لأجل تحرير الانسان من ريق الرق والاستغلال ونشر أنوار الاسلام وهداية البشرية الى دين الله القويم والأخذ بيدها الى مدارج الرقي والحضارة، يصور ذلك الفتح بان الهدف الأساسي منه الحصول على الغنائم والأسلاب وفرض الجزية، وفي هذه الحملة يقول أن عبد الله بن سعد بن أبي سرج بعث ببعض جنده علاوة على جند مصر بقيادة عقبة بن نافع الفهري ليستطلع أحوال المغرب حتى اذا اطمأن الى الأخبار التي حملها عقبة سار هو اليها في عام ٦٤٧/٥٢٦م بعد أن وعده عثمان بن عفان بخمس خمس الغنيمة خاصة به (وهكذا يصور الاسلام بأنه يقسم غنيمة)^(١٨) من قبل الذين لا يرضيهم انتشار راية الاسلام في أرجاء جديدة .

وأحسن حاكمهما «جرجورس» الروماني بالخطر وكان قد اعلن استقلاله عن الدولة

(١٧) ابراهيم بيضون: مرجع سابق، ص ٢٥ .

(١٨) زاهر رياض: مرجع سابق، ص ١٨ .

الرومانية حديثا واحتاج الى فسحة من الوقت ليعزز قوته وسار اليها عبد الله بن سعد بن أبي سرج وفتح سهلها وجبلها وقتل من أهلها خلفا كثيرا منهم جريجورس القائد وأسلم ابنه واستولى على نصيبه من الغنيمه (هكذا يركز زاهر رياض على أن الاسلام من أجل الاسلاب والغنائم) كما وعده عثمان بن عفان وبعث ببقية الخمس الى عثمان وفرق الباقي على الجند فبلغ نصيب الفارس ثلاثة آلاف دينار والراجل ألف دينار كما صالح بطريقها على ألف دينار وخمسمائة ألف، فأطلق عثمان بن عفان الجزء الذي وصله في يوم واحد من آل الحكم وقبل في آل مروان (ونسى زاهر رياض قول الخليفة الخامس الراشد عمر بن عبد العزيز أن الله بعث محمد ﷺ هاديا ولم يبعثه جابيا، فهل يتعظ هؤلاء الذين عادوا الاسلام أكثر من عداوة الأوربيين).

لكن حملة عبد الله بن سعد بن أبي سرج كانت في عام ٦٤٩/٥٢٨ م ففيها وصلت طلائع الجيش العربي الى أفريقيا (تونس) الذي كان يتكون من عشرين ألف من العرب وتوغل بهم حتى وصل الى تونس مرة أخرى وفوجئ بها جرير، فاستعد للقاء رنلاحظ من ذلك التاريخ الباكر ان كثيرا من البربر وخاصة من لوائه وهوارة ونفوسة قد انضموا للعرب وأسلموا للتقارب الاجتماعي بين الفريقين ونستنتج من هذا أن الكثيرين من اوائل البربر دخلوا في الاسلام في ذلك الوقت المبكر، ومن المعروف أن البربر مثلهم في ذلك مثل الفرس وأهل الشام والمصريين كانوا من اوائل الشعوب اعتناقاً للإسلام^(١٩).

وقد اتخذت تلك الحملة على الأرجح الطريق الساحلي^(٢٠)، ويلاحظ أن هذا الطريق قد أصبح المعبر التقليدي لحملات العرب العسكرية الى المغرب، اذ تخاشى هؤلاء المسلمون الصحراء في الداخل وتعمدوا اتخاذ الخط الساحلي حيث المدن والركائز

(١٩) حسين مؤنس: فتح العرب للمغرب، ص ٦٨.

(٢٠) ابن عبد الحكم: المصدر نفسه، ص ٢٤٦.

العمرانية والحضرية، وفي تلك الأثناء كانت أخبار تقدم الجيش العربي تصل الى مسامع حاكم أفريقيا البيزنطي جريجوس أو جرير حسب التعبير العربي وكان نفوذه يمتد ما بين طرابلس شرقا وطنجة غربا ويتخذ قرطاجة عاصمة له^(٢١) فاخذ يعد للأمر عدته على أكثر من اتجاه فمن ناحية استنفذ كل قوته التي تفوقت عدديا على القوات العربية حيث يقدر المؤرخون العرب قوة الروم بمائة الف أو مائة وخمسين ألف مقاتل، والذي لا شك فيه ان الجيش الرومي كان أضعاف الجيش لعربي وان كان معظم قوات العرب المكونة من عشرين ألف مقاتل من الفرسان وهذه حقيقة لها أهميتها^(٢٢) ومن ناحية ثانية استطاع الحاكم البيزنطي أن يحمل مدينة طرابلس على العصيان والثورة في محاولة منه لانهاك الجيش العربي قبل الوصول اليه وفعلا فوجئ العرب بتمرد المدينة فحاصروها ولكن خطة الحاكم البيزنطي لم تحقق هدفها المنشود لأن العرب رفعوا الحصار عن طرابلس وأثروا التوجه مباشرة الى معقل السيادة البيزنطية وفي مكان بعيدا عن الشاطئ وعلى مقربة من مدينة قديمة تعرف باسم سيطة حيث كان الحاكم البيزنطي حاشدا قوات كثيفة جرت معركة من أعنف المعارك في تاريخ الحروب العربية البيزنطية وقتل جريجورس وعدد ضخم من جنوده وغرق الآخرون في مختلف الاتجاهات وأسر وقتل الكثير من رجاله وفر الباقون الى الساحل وبدلا من أن يعقد عبد الله بن أبي سرج اتفاقا أو يضم هذه الناحية الى دولة الاسلام فيقيم فيها واليا ويترك حامية كما كانت عادة العرب. نجد عبد الله بن سعد يتفق مع اهل البلاد على جزية قدرها عشرين الف دينار (٢٠٠٠٠) ويعود الى مصر، وتخليدا لهذا الانتصار العظيم في سيطرة التي كانت من أهم المدن البيزنطية بعد قرطاجنة سيقم العرب في وقت لاحق بالقرب من هذا الموقع مدينة القيروان قاعدة أفريقية وعاصمة المغرب لامتد طويل من الزمن، وبعد سيطرة عاد عبد الله ابن سعد الى القسطنطينية بعد غياب ستة

(٢١) ابن الأثير: الكامل في التاريخ ج ٣، ص ٤٤١.

(٢٢) ابن عبد الحكم: المصدر نفسه، ص ٢٤٦.

أشهر مكتفيا بما حققه من انتصار باهر دون أن تحمله نشوة النصر على الاستفادة من الظروف ومتابعة النشاط التوسعي في هذه الجهات، ويبدو أن عبد الله خشي من تطويق البيزنطيين له وهو بعيد عن ولايته وعلى هذا فإن النتائج التي ستفسر عنها حملة سبيلة لم تتناول أى تغير جديد في الصراع على النفوذ في المنطقة، فقد تراجع قائد الحملة بعد انتصار كبير دون أن يقيم مركزا عسكريا أو حامية مسلحة بل اقتنع بمجد النصر (٢٣).

وأما من ناحية حصوله على ٢٠ ألف دينار جزية سنويا فربما كان هذا الرقم به خطأ قليل جدا وغير واضح كذلك لأننا لم نسمع من قبل أن أخذ العرب أتاوة من قوم ثم انصرفوا عنهم إنما كانت عادتهم أن يأخذوا جزية مقررة ممن لا يرغبون في دخول الاسلام من أهل البلاد المفتوحة، ولم تكن سبيلة تخلو من نتائج مهمة فكانت ضربة قوية أصابت معنويات البيزنطيين في صميمها وكان عليهم من الآن أن يحسبوا بدقة لكل مجابهة مع العرب وخاصة وأن غارتهم لاسترجاع طرابلس التي استعادها هؤلاء بعد انتصارهم في سبيلة ستنتهي الى فشل ذريع رغم تنسيق المواقف بينهم وبين حلفائهم من بعض القبائل البربرية. وعاد عبد الله بن سعد بن ابي سرج الى مصر في أوائل ٦٤١/٥٢٩ م رغم هذا النصر، مما يدل على أن هذه المحاولات لم تكن رغبة حقيقية في النصر حتى الفتح الى غايته إنما هي مجرد تأمين لحدود مصر العربية وارهاب البيزنطيين فلا يفكرون في الاغارة على حدود مصر من ناحية الغرب (٢٤).

وقد يكون من اسباب عودة القوات العربية هذا الخلاف الحاد الذي نشب بين عبد الله بن ابي سرج وغيره من كبار أبناء الصحابة الذين كانوا معه وخاصة عبد الله بن الزبير، الذي تزعم الروايات أنه البطل الحقيقي لمعركة سبيلة وهو أمر غير صحيح على الاطلاق، فوجد عبد الله بن سعد ابن ابي سرج أن خير ما يفعله هو أن يعود مسرعا الى

(٢٣) عبد الحميد العبادي: المجلد في تاريخ الأندلس، ص ٢٦.

(٢٤) حسن محمود: مرجع سابق، ص ٩١.

(٢٥) حسين مؤنس: مرجع سابق، ص ٣٣.

مصر دون أن يترك حامية أو يقوم بأى عمل سياسى أو عسكرى أو بشىء أو يثبت شيئا من السلطان للعرب في هذه الناحية (٢٥).

ولم تكن الغزوة سهلة بل ان هناك أقوال تذكر أن أخبارها قد انقطعت عن عثمان بن عفان بعض الوقت مما جعله يقلق على مصيرها مما حداه أن يرسل قوات أخرى اضافية بقيادة عبد الله بن الزبير على رأس فرقة ليتعرف على ما تم من الامر فأدرك ابن الزبير، عبد الله بن ابي سرج وقد بلغ به اليأس مبلغا عظيما وأدرك أن مطاولة الروم في الحرب ستنتهى بالمسلمين الى كارثة اذا كانت الامدادات الى الروم متوالية عن طريق البحر بينما المسلمون بعيدون عن مراكزهم فلم يجد بدا من الهجوم الساحق الذى نال منه المسلمون النصر الحاسم مما دفع بعبد الله ابن ابي سرج الى ان يرسل الى عثمان بالمدينة بعبد الله بن الزبير ليبشره بالنصر وعجل ابن ابي سرج بالعودة الى مصر بعد أن أمضى بأفريقيا سنة وشهرين دون أن يترك حامية أو يقيم مدينة أو يعمل على استمرار خضوع المقهورين وقد تكون تلك الحملة قد استغرقت أربعة عشر شهرا وليس ستة شهور كما ذكر بعض المؤرخين (٢٦).

ولكننا نلاحظ على أى حال أن هذه الهزيمة التى أصيب بها الروم كانت حاسمة الى حد ما، فلم تعد لهم قوة كبيرة هناك بعد ذلك لان ظروف الدولة البيزنطية كانت سيئة جدا اذ زال نتيجة لاضمحلال قوة خلفاء هرقل ونتيجة حاجة الدولة البيزنطية الى رجال أقوىاء في قلب الدولة ليعيدوا النظام ويقفوا في وجه الزحف العربى الذى يجتاح بلادهم من كل ناحية (٢٨).

بل ان ابن الاثير يذكر أن دور عبد الله بن الزبير الذى ربما ادعى النصر لنفسه لم

(٢٦) ابراهيم بيضون: مرجع سابق، ص ٢٦.

(٢٧) ابن الأثير: مصدر سابق، ج ١، ص ٢١٢.

(٢٨) ابراهيم بيضون: مرجع سابق، ص ٢٧.

يقف دوره على مجرد حمل البشرى الى عثمان بن عفان بل سرعان ما أفشى ما اختص به عبد الله بن أبي السرج نفسه من الغنائم، فثار الناس على عثمان وزاد من سخطهم حيث وصلت الغنائم الى المدينة المنورة وتركها عثمان لآل الحكم فزادت من أسباب سخط الناس على عثمان وجاءت الفتنة بين علي ومعاوية وانصرف الناس خلالها عن الفتح، وكانت حملة ابن سعد الى أفريقيا العمل العسكري البارز في عهد الخليفة عثمان باستثناء عمليات صغيرة على الاطراف الجنوبية من مصر ولم يقم بأى تحرك جديد في هذه الجهة لأن الخلافة أغرقته أزماتها الداخلية التي فجرها الصراع على النفوذ بين جماعة السلطة من الأقارب والأعوان وبين كبار رجال العسكريين والقواد المبشرين في الشكنات والحملات الحربية، وعكست هذه الحالة تأثيرها السلبي على السيلسة الخارجية للفتح والغزو بحيث أصيبت الجبهات المختلفة لاسيما الجبهة الافريقية بركود طويل استمر حتى الخلافة الراشدة ومجئ الأسرة الأموية بزعامة معاوية بن أبي سفيان لان السنوات الخمس التي أمضاها الخليفة الرابع على بن أبي طالب في الحكم أخذت فيها الحرب الأهلية كل اهتمامه^(٢٨) وبهذا فان العرب لم يقوموا بأى عمل في أفريقيا حتى أيام معاوية بن أبي سفيان ولكننا نلاحظ أن نوعا من الوفاق والتعاون قد تم بين العرب والبربر، فمن ناحية أطمأن البربر الى أن لهم في المغرب حليفا قويا يستطيع حمايتهم من الروم اذ فكر هؤلاء في العوده الى البلاد مرة أخرى، وعلى أية حال فقد أفاد البربر من ذلك الغزو فائدة كبيرة فقد استقلوا عن الروم ولم يعودوا يؤدون اليهم الجزية وكانوا يشعرون أن الروم اذا عادوا لن يلبث العرب أن يعودوا هم الآخرون وكل ذلك في صالحهم^(٢٩).

ولقد كان ارتداد المسلمين عن تلك الأماكن سببه بداية الفتنة الاسلامية الكبرى في عهد عثمان وبداية تزعزع مكانة هذا الخليفة في نفوس المسلمين، ذلك لأن المسلمين

(٢٩) حسين مؤنس: معالم تاريخ المغرب والأندلس، ص ٣٣.

لم يلقوا السلاح ولم يكن من المعقول أن ينزلوا عن هذه الآفاق الجديدة التي يمكن أن تمتد اليها الدعوة الاسلامية، فما كادت الدولة الاسلامية تفيق من متاعبها بقيام الدولة الأموية حتى كان الخليفة معاوية ابن ابي سفيان أسرع الناس الى معاودة النضال ليكسب للخلافة الناشئة تأييد كافة المسلمين بسبب احياء حركة الجهاد الاسلامي في سبيل الله وفي سبيل نشر العقيدة الاسلامية الخالدة^(٣٠).

معاوية بن أبي سفيان والفتوحات في المغرب

أعيد عمرو بن العاص الى مركزه السابق كحاكم لمصر والتي كانت تلك التولية جزءا من التسوية التي اتفق عليها بين الرجلين في صفين ولكن معاوية الذكي كان يقظا في مراقبة واليه الطامع الى جعل مصر وما يتبعها ملكا آخر لا يقل بريقا عن سيده معاوية فما كاد يعود للفسطاط حتى أخذ يخطط لاتساع ولايته باتجاه الغرب والجنوب، لأن الانتصارات السابقة التي حققها في مصر وبرقة وطرابلس، والسرعة التي تمت بها أعطته ثقة كبيرة في نفسه ولم تدعه يخلد الى الاكتفاء بما حصلت عليه يده فتاق الى التوسع والمزيد من السيطرة والثراء، وكانت تلك الحملات الدورية الصغيرة التي أخذت طريقها في أكثر من اتجاه، فنجحت في قمع حركات البربر الذين خضعوا في وقت سابق للحكم العربي ولكن ولاءهم كان سطحيًا، اذ كانوا يلجأون الى التمرد بين الحين والآخر، ثم انتشرت الى الجنوب وحقت السيطرة على بعض المواقع المهمة في أرض السودان الأوسط وكان لواء هذه الحملات معقودا لعقبة بن نافع قائد الحامية في برقة وقريب عمرو بن العاص^(٣١).

ورغم اهمية هذا الجهد الذي قام به عقبة بن نافع فان ذلك لم يدخل في اطار

(٣٠) حسن محمود: مرجع سابق ص ٩٢.

(٣١) ابراهيم بيضون: مرجع سابق ص ٢٨.

العمل الجدى لاستئناف النشاط التوسعى فى المغرب، بل كان مجرد عمليات استطلاعية أو حملات وقائية شنها ضد قبائل البربر المذبذبة فى الولاء للحكم العربى، غير أن هذه الحملات ستكون بدون ريب مقدمة للفتح المنظم الذى كان رائده وفارسه عقبه بن نافع، وهكذا انحصرت جهود حاكم مصر فى اطار ضيق لا يتناسب فى كل الحالات مع طموحه الكبير الذى عاد به الى ولايته، ولعل تقدم عمرو بن العاص فى السن خذل هذا الطموح وأعاق أحلامه التوسعية فى هذه المنطقة وتشاء لعبة الحظ أن تقف دائما الى جانب خليفة دمشق معاوية بن أبى سفيان فينتهى من حليفه الخطر عمرو بن العاص بموته بعد سنه واحدة من اتمام عقبة بن نافع مهمته فى الجنوب ٤٤هـ/٦٥٥م أول قرار تتخذه الخلافة الاموية فى أعقاب وفاة عمرو بن العاص هو الفصل بين ولاية مصر وبين ولاية أفريقيا (كان هذا هو الاسم الشائع فى ذلك الوقت عن بلاد المغرب) التى تصبح مستقلة ومرتبطة مباشرة بعاصمة الخلافة، وقد استمر هذا القرار ساريا حتى عام ٥٠هـ/٦٧٠م عندما عين مسلم بن مخلد واليا على المغرب ومصر^(٣٢).

وهكذا شهد عصر عمرو بن العاص الثانى محاولات صغيرة فى أفريقيا عبارة عن سرايا صغيرة وكانت وفاة عمرو بن العاص فرصة لكى يقوم معاوية بن أبى سفيان بتعيين معاوية بن جديج لقيادة الفتح الافريقى^(٣٣).

كما أنه يلاحظ أنه خلال الفتنة بين معاوية وعلى بن أبى طالب والتى استمرت خمس سنوات، كانت الدولة الرومانية تعاني عوزا ماليا من جراء فقد مصر والشام فأرهقت بقية اجزاء الدولة ومنها شمال أفريقيا بالضرائب فكان ذلك من أسباب سخط الاهالى، ولذا تقول المصادر العربية أن معاوية ابن جديج وصل الى أفريقيا وهو نائر مضطرم فسار قرب

(٣٢) الطبرى: تاريخ الطبرى الأمم والملوك، ج ٦ ص ١٣٤.

(٣٣) حسن محمود: مرجع سابق ص ٩٢.

الساحل فى عشرة آلاف رجل ولم يلبث أن وصل الى تونس واستوطن فى مكان بالقرب منها وأرسل عبد الله بن الزبير يناوش الروم فانهزموا أمامه واستولى على حصن جلولاء ومن هنا كان استقرار الأمر لمعاوية عام ٤١هـ/٦٦١م والذى يسمى عام الجماعة بدايه لحركة الفتوح الاسلاميه فى افريقيا ولو اراد الروم أن يعودوا لافريقيا خلال تلك الفترة لتمكنوا من ذلك بسبب انشغال العرب بالفتنة لكن العوز المادى كان سببا فى عدم تفكير الروم فى ذلك حيث أنهم لم يستطيعوا ذلك بصورة فعالة، فقد أرسل الروم بطريقا جديدا يسمى «جنا ديوس» حاول أن يفرض سلطانا روميا على أفريقيا فعجز عن ذلك ثم اختلف مع رجل من قواده ولجأ بعد ذلك الى العرب وذهب الى الفسطاط والى دمشق كما يقال واستحث معاوية بن ابى سفيان على اتمام فتح افريقيا وقد تكون هذه الرواية «أسطورة»، ولكن المهم أن معاوية أرسل عام ٤٥هـ/٦٦٥م جيشا يقوده واحد من كبار رجال معاوية هو معين بن خديج حيث صدر له قرار بأنه يكون الحاكم الجديد لولاية أفريقيا المستجدة وأمره بالتحرك الى برقة لاستلام مهام منصبه ومعه اوامر مشددة باستئناف الأعمال العسكرية فى الجنوب، وبعد وصوله الى الفسطاط وقف معاوية بن خديج على دقائق الموقف، فى وقت كانت الدولة البيزنطية فى عهد الامبراطور قسطنطين الثانى تعمل على اعادة نفوذها على افريقيا بعد الضربة التى كسرت شوكته فى سبيللة فأخذت فى حشد قوات كثيفة لاستعادة ما خسرت هناك^(٣٤).

وبناء على ذلك فان حملة ابن خديج هى حملة أمويه الطابع تمت بعد أعوام من انتقال الحكم الى الأمويين وقد كانت تلك الحملة تشبه الى حد ما حملة عبد الله بن سعد ممن شارك فيها من الأسماء المعروفة كعبد الله ابن الزبير وعبد الله بن عمر وعبد الملك بن مروان وغيرهم ولكنها كانت أقل كثافة من الحملة السابقة التى قام بها عبد الله

(٣٤) ابراهيم بيضون: مرجع سابق: ص ٢٩.

(٣٥) ابن عذارى المراكشى: البيان المغرب: ج ١ ص ١٦.

بن سعد بن ابى سرج حيث كان يبلغ عدد افرادها عشرة آلاف مقاتل وكان الخليفة معاوية بن ابى سفيان قد أعدهم من نخبة الجند ذوى الخبرة والمعرفة بشئون أفريقيا^(٣٥) وسار معاوية بن خديج السكوني حيث غادر الاسكندرية الى المغرب متخذاً الطريق التقليدى الى برقة فطرابلس دون ان يصطدم بعقبات او مفاجات فى هذه النواحي التى بات الحكم العربى فيها مستقراً راسخاً وكانت وراء ذلك بشكل رئيسى الجهود الذاتية التى قام بها عقبة بن نافع أحد قواد هذه الحملة وتوقف الجيش اخيراً فى قوتية الواقعة الى الجنوب من قرطاجة وقد وصفها ابن الحكم بأنها تحتل الموقع الذى قامت عليه القيروان^(٣٦) ومعنى ذلك بأن حملة بن خديج سلكت طريق الحملة السابقة وانتهت الى نفس المكان تقريباً. ولما وصل بن خديج الى افريقية وجد ان الروم قد نزلوا البلاد فى ميناء سوسة يقودهم قائد يدعى «نقفور» فلما سمع الروم بمجئ العرب اسرعوا الى سفنهم واستولى ابن خديج على بعض المراكز الرومية القوية^(٣٧).

وفى تلك الاثناء تتنامى الى مسامع البيزنطيين أثناء التحرك العربى وكانت قرطاجة تفج حينئذ بالافواج القادمة من جنودهم بقيادة نقفور Neciphore الذى يبدو انه أرسل فى نفس الوقت حاكماً على افريقية البيزنطية فى اعقاب اضطرابات نالت كثيراً من سيادة البيزنطيين فيها، ولكن الحاكم الجديد لم يكن كما يبدو قادراً على انقاذ هذه السيادة لان الروح المعنوية لدى مقاتليه لم تكن بالمستوى المطلوب فبعد سلسلة من المناوشات الخفيفة تقدم الجيش الأموى ليتخذ عسكره فى جبل القرن وقام أحد قواده ومعه مجموعه من الفرسان بهجوم جريء على مواقع الجيش البيزنطى قرب سوسة وهى مدينة ساحلية غير بعيدة عن القيروان فأحدث هلعاً فى صفوف البيزنطيين الذين تهافتوا مذعورين الى سفنهم

(٣٦) ابن عبد الحكم: المصدر نفسه: ص ٢٦١.

(٣٧) حسين مؤنس: مرجع سابق. ص ٣٤.

(٣٨) ابن عذارى: المصدر نفسه ج ١. ص ١٦.

التي حملتهم الى قاعدتهم الرئيسيه فى البحر المتوسط (صقلية) دون حدوث أدنى اشتباك بين الطرفين^(٣٨) واعقب القائد الأموى معاوية بن خديج هذا النصر بعمل آخر لم يكلفه من الجهد كثير احين عهد الى أحد قواد هذه الحملة وهو عبد الملك بن مروان بمهاجمة احد الحصون البيزنطية المهمة وهو حصن جلولاء Gouloulis (جلولوس) على مسافة نحو عشرين ميلاً من القيروان وتمكن عبد الملك من الاستيلاء على ذلك الحصن دون أدنى مقاومة تذكر، ويقال أن عامل الصدفة ساعد العرب فى عملية الاستيلاء اذ أن احد اسوار هذا الحصن قد سقط فجأة وهو الأمر الذى مهد الطريق للقوات العربية لاختراقه وكانت القوات التى تصدرت للغزوة الاسلامية عام ٤٥ هـ بقيادة معاوية بن خديج قد قدمت من صقلية بقيادة نقفور من صقلية ونزلت على الساحل التونسى، فانهزم البيزنطيون وأقلعوا بسفنهم من البحر ولم يكتفى معاوية بن خديج بما أحرزه من انتصارات على البيزنطيين وانما عزم على مهاجمة جزيرة صقلية قاعدتهم فى البحر تجاه افريقية والمركز الرئيسى الذى تصدر منه غارات البيزنطيين على الساحل الافريقى فكان معاوية ابن خديج بذلك اول عربى يقوم بغزو صقلية^(٣٩) وذكر بن عذارى المراكشى أنه دفع جيشاً فى البحر الى صقلية فى مائتى مركب فنهبوا وغنموا واقاموا شهراً ثم انصرفوا الى افريقية بغنائم كثيرة ورقيق وأصنام متطمومة بالجواهر فاقتسموا معهم^(٤٠)، بل أن هناك أخبار عن قيام معاوية بن خديج بعمليات عسكرية اخرى كهجومه على بعض مدن الساحل فى الشمال وهجومه على جزيرة صقلية متتبعا للقائد البيزنطى المهزوم ولعل أمر الهجوم على صقلية يحتاج الى تدقيق أكثر قبل الأخذ به خاصة وان الوقت الذى ذكر أن حدث عام ٤٦ هـ لم يكن سلاح

(٣٩) ابن عبد الحكم: مصدر سابق ص ٢٦١.

(٤٠) البلاذرى: فتوح البلدان. ج ١. ص ٢٧٨.

(٤١) ابن عذارى: مصدر سابق. ج ١. ص ١٧.

البحرية الحربية لدى العرب قد اتخذ اطاره الجدى والمتكافئ مع سلاح البحرية البيزنطية، كما لم يكن العرب قد أنشأوا قاعدتهم الافريقية القيروان فيكون أمر المطاردة البحرية في البحر ميسورا فضلا عن أن حملة معاوية بن خديج كانت حملة برية وسلكت طريقا برية ثم عسكرت في مكان يبعد عدة أميال من البحر^(٤٢).

لكن هناك اراء تعكس تلك الاقوال وتدل على قيام البحرية الاسلامية بالغزو في البحر وان العرب غزوا صقلية ورودس بعد ذلك بعدة أعوام قبل ٤٦هـ وفي ذلك فان معاوية بن ابى سفيان قد بعث معاوية بن خديج فيما يقرب من ٢٧هـ - أو ٢٨هـ في خلافة عثمان بن عفان لغزو رودس وصقلية ويرجع ان ابن عذارى المراكش قد أخطأ في النقل عن البلاذري فذكر عام ٤٦هـ وصحتها في رأيه ٢٦هـ ويستند في ذلك الرأي على ما ذكره أمارى ميخائيل استنادا الى البلاذري عن قيام معاوية بن خديج بغزو رودس وصقلية في عام ٣٢هـ - ٦٥٢م في مائتى سفينة مما دعا قسطنطاني الثاني الى نقل عاصمته الى سرقوسة بصقلية صيانة لاملأكه في أفريقية وصقلية وايطاليا من الغزو العربى ، ويذكر ان معاوية أرسل ابن خديج عام ٤٩هـ لغزو صقلية^(٤٣).

وهكذا اتيح لمعاوية بن خديج ان يدفع باستراتيجية الفتح العربى للمغرب خطوات عريقة الى الامام فقد كانت هزيمة البيزنطيين الذليلة والمواقع العسكرية المهمة التى افتقدوها بداية الاختلال الواضح فى موازين القوى بين العرب والبيزنطيين فى افريقية ورغم أن القائد الأموى معاوية بن خديج قد ارتكب نفس الخطأ الذى وقع فيه القائد عبد الله بن سعد ابن أبى سرج بعودته دون القيام باجراءات عسكرية أو ادارية تضمن استمرارها

(٤٢) ابراهيم بوضون: مرجع سابق ص ٣١ .

(٤٣) ارشباليدوليس: القوى البحرية فى البحر المتوسط ص ٩٤ .

فى ظل الحكم العربى الا أن ذلك لا يحرم هذا القائد من دوره المؤثر لخلق أجواء أفضل فى عملية انتزاع المبادرة من البيزنطيين والسيطرة على المغرب، وهكذا فانه فى هذه المرة لم يترك العرب عاملا فى تلك البقاع بل انسحبوا الى مصر وتعتبر غزوة معاوية بن خديج غزوة من الغزوات التمهيدية التى قام بها فى المغرب قبل أن يتخذوا قرارا نهائيا بفتح هذه البلاد فتحا دائما وثابتا^(٤٤) وقد تكون هذه الحملة نهاية مرحلة الاستطلاع داخل الاراضى الافريقية، ولم يستمر معاوية بن خديج طويلا فى منصبه، فقد صدر قرار من الخلافة الاموية بعزله عام ٤٨هـ - ٦٦٩م على الأرجح أختار الخليفة الاموى القائد عقبة بن نافع الفهري الذى عرفته الجبهة الاسلامية واحدا من فرسانها المنتصرين الشغوفين بالجهاد، ومن المستبعد أن يكون لقرار العزل علاقة بالتقصير الذى وقع من القائد السابق ولكن ابن خديج كان قد اختير لمهمة محددة وأنجزها كما أريد له انجازها ضمن ظروف لم تكن ملائمة على الأرجح والنظام الاموى فى بداية لسنوات العمل أكبر حجما ومن ناحية ثانية فان الدولة قدرت له جهوده فعينته واليا على مصر فى وقت لاحق غير أن ذلك لم يستمر طويلا فعزل وعين بدلا منه مسلمة بن مخلد على مصر وأفريقية معا^(٤٥) وليس هناك أدنى شك فى أن اختيار الخلافة الاموية فى دمشق لعقبة بن نافع الفهري تعتبر مؤشرا لتطور جديد فى استراتيجيه الفتح العربى والاسلامى فى المغرب ونابعا من قناعة تامة بأن القائد الجديد سوف يغير من استراتيجية الوجود الاسلامى فى المغرب كما أن القائد الجديد وليس غيره رجل المرحلة المستقلة التى تحتاج اليها مرحلة الفتوح الواسعة والاستقرار النهائى للوجود الاسلامى فى المغرب والتى تنتهى معها حرب استنزاف والسرايا العادية ولنبدأ مرحلة ذوى الكفاءات القتالية العالية والروح المجاهدة وأحد فرسان الجبهة الذين شاركوا فى حركة الفتوح السابقة حيث كان الاول الذى قاده عمرو بن العاص عام

(٤٤) حسين مؤنس مرجع سابق ص ٣٤

(٤٥) الطبرى: مصدر سابق. ج ١ ص ٢٣٤ .

٢٢هـ - ٦٤٣م لفتح برقة وطرابلس قد ضم قائدا يسمى نافع بن عقبة ابن القيس الفهري وكان زوج أخت عمرو بن العاص، الذي كان قد عهد اليه عمرو بن العاص بعد أن فتح طرابلس بأن يسير بقوة الجند نحو الجنوب للاستيلاء على اقليم فزان الواقع جنوب طرابلس على بعد ٨٠٠ كيلو متر في الصحراء وكان معه في الحملة هذه ابنه عقبة بن نافع بن القيس الفهري كان صبيا في العاشرة وترك العرب في فزان حامية صغيرة من الجند كان من بينهم نافع بن القيس الفهري وابنه عقبة وخلال فترة الفتوح ظل عقبة مع الجند في هذه النواحي ينتقلون ما بين برقة وفزان وودان وزويله من مراكز الصحراء وفي هذا الجو نشأ عقبة بن نافع نشأة جهاد وتمرس بشئون القتال وتحول الى شخصية عربية افريقية شديدة الاتصال بشئون المغرب ووثيقة العلاقات بالعرب والبربر في نفس الوقت^(٤٦) ولهذا فبعد عودة معاوية بن خديج من المغرب بثلاث سنوات اي في عام ٤٨هـ - ٦٦٩م نجح معاوية بن ابي سفيان يقوم بعزل معاوية بن خديج ويولي قيادة الفتوح في المغرب الى عقبة بن نافع الفهري ويرسل قوة عسكرية من بلاد الشام والفسطاط للقيام بذلك العمل وهنا تبدأ الفتوحات الحقيقية لافريقية والمغرب لان عقبة بن نافع يعتبر أكثر العرب معرفة بافريقية وشئونها في ذلك الوقت طول خبرته بشئونها وأنه عندما قام بحملته الاولى على افريقية كانت لديه فكرة واضحة عن المغرب وما ينبغي عمله لفتحه فتحا ثابتا .

عقبة بن نافع رائد الحملات المنظمة في المغرب وتأسيس (بناء) مدينة القيروان (٥٠-٥٥هـ / ٦٧٠ - ٦٧٥م) :

يعتبر عقبة بن نافع أول فاتح عربي يدخل هذه البلاد على رأس جيش وفي ذهنه فكرة واضحة عما ينبغي عمله لتحويل أعمال الفتوح في افريقيه من غزوات تروح وتعود

(٤٦) ابن عبد الحكم: مصدر سابق ص ٢٦٤ .

بغنائم فحسب بل الى فتوح منظمة ترمى الى انشاء ولاية افريقية ومد حدود الاسلام غربا وادخال البربر في الاسلام، وكان العرب قد أرادوا معاودة الكرة واثقين في الفوز والنصر وأن يغيروا خططهم ونظمهم في الحرب من أساسها فقد كان عدوهم البيزنطي يعتمد في معركة المغرب على ثلاثة عناصر قوية أولها: أسطول بحري ضخم بقواعد ثابتة وراسخة في صقلية وموانئ أفريقية وسلسلة عظيمة من الحصون الساحلية القديمة ممتدة من حدود أفريقيا (برقة) حتى طنجة على المحيط الأطلسي وتتعاون كلها في صد المغيرين وردهم على أعقابهم، وثانيا : تأثير سكان السواحل وهم القبائل المغربية المقيمة بالسهول الساحلية والتي كانت قد اعتنقت المسيحية ونشرت الثقافة الرومانية^(٤٧) حيث كانت القبائل البربرية الداخلية قد أعلنت ولاءها للعرب والمسلمين، وفعلا عاد العرب الى المعركة مرة أخرى عام ٥٠هـ بخطة جديدة لمواجهة تكتيك العدو وخططه. ويتفق المؤرخون على أن الحملات العسكرية المنظمة التي استهدفت فتح المغرب. انما بدأت مع عقبة بن نافع الفهري الحاكم الجديد لولاية افريقيا وأما تاريخ ذلك الفتح المنظم فيتأرجح بين عام ٤٩هـ و٥٠هـ تبعاً للروايات المختلفة وان كان أكثر المؤرخين يتفق على أنها عام ٥٠هـ / ٦٧٠م ولعل الخلط والالتباس في التاريخ يعود الى حادثة تعيين عقبة بن نافع الفهري قائدا عاما لجهة المغرب وبين السنة التي تحركت فيها القوات العربية الاسلامية لفتح المغرب وتنفيذ المهمة التي أوكلت اليه وان كان الأقرب الى الحقيقة بعد مقارنة مجمل الروايات أن التاريخ الثاني وهو عام ٥٠هـ / ٦٧٠م^(٤٨) هو الاقرب للصواب والدقة العلمية وان الغرض من ذلك هو توخي الدقة العلمية ومتابعة النشاط الاسلامي التوسعي لهذا القائد الذي تعلق عليه الآمال لتحويل المغرب كافة الى ولاية عربية اسلامية تشارك في حركة الحياة الاسلامية

(٤٧) حسن محمود: مرجع سابق ص ٩٥ .

(٤٨) ابن عبد الحكم: مصدر سابق ص ٢٦٤ .

فيما بعد.

وكانت نفس عقبة قد تعلقت بالفتوح فنمت مواهبه الحربية وانه تحول على مدى الايام الى شخصية حربية دينية لا تميل الى غير الجهاد في سبيل الله وفي سبيل اعلاء كلمة الدين الاسلامي ورفع راية (لا اله الا الله محمد رسول الله) خفاقة عالية في كل الافاق وقتال المشركين، وقد عاد عقبة بن نافع الفهري فاتح افريقية والمغرب وفي ذهنة أمور ثلاثة لاحرز النصر في هذه المعركة الحاسمة واولها تجنب الطريق الساحلي بأية وسيلة مع محاولة التقرب الى أهل البلاد الاصيلين من البدو الذين يكرهون الحكم البيزنطي والنظام الروماني الاغريقي، وبذلك يطوق الثغور الساحلية من اسفل ويتجنب خطر الاسطول البيزنطي^(٤٩).

وكذلك العمل ثانيا على انشاء قاعدة للغزو الاسلامي تكون قاعدة الحكم والإدارة بحيث تكون بعيدة عن البحر بالقدر الذي يجنبها خطر مهاجمة الاسطول البيزنطي وبحيث تكون قريبة من المنطقة التي تقع عند نهاية السهل الساحلي وبداية المناطق الواقعة من خلفها ويتجمع فيها المقاتلة من مصر وغيرها من البلاد الاسلاميه وتحشد فيها المؤن والذخائر وتتخذ قاعدة تنطلق منها القوات العربية الاسلامية الى بلاد المغرب كلها وكما سبق القول فأن عقبة بن نافع الفهري تحول مع الزمن الى شخصية مجاهدة متصوفة نذرت نفسها للفتوح الاسلامية، وعندما وصله الامر بولاية افريقية فانه كان أكثر جنوبا في تلك الانحاء حيث كان في زويله قرب فزان فانه تهفى الى افريقية هناك عام ٧٦٠/٥٥٠م وسار الى أرض فزان ففتحها ووصل الى ساحل البحر الابيض المتوسط وهناك تقابل مع القوة العسكرية التي أرسلها الخليفة الاموي معاوية بن أبي سفيان للعمل تحت امره، وبدأ القائد الجديد تحركه العسكري بسلسلة من الحملات الناجحة الى غدامس حيث يبرز هنا

(٤٩) ابن عذاري: البيان المغرب. ج ١ ص ١٢.

اسم زهير بن قيس البلوي حاكم افريقية في عهد مروان بن الحكم وفي ظل زهير هذا تم اخضاع مدينة غدامس ومعه حامية من الجيش العربي كمؤشر للاستراتيجية الجديدة والاحتفاظ بالارض وعدم مغادرتها وهي الخطة التي اتبعها عقبة وهي الاحتفاظ بالارض وليس الغزو فقط كما حدث في الماضي وبعد غدامس خضعت فزان وعاصمتها زويلة بالاضافة الى عدد من المدن الهامة الواقعة في المغرب الادنى^(٥١).

وكان قد سار الى الشمال بعد فتح فزان وغدامس ولكن ما يستلفت النظر في هذه الحملة أن قبيلة لواتة قد قاوموه مقاومه شديدة لم يستطيع عقبة أن يتغلب عليها الا بعد فترة وحاصرها محاصرة جبارة وبذلك استطاع أن يأسر من أفرادها أكثر وأن يسبي أكثر من نسائها فترة فتحوّلت لواتة في هذا الوقت عن برقه وسارت الى المغرب وسكنت جبال نفوسة حيث قاومت الفتح الاسلامي حين وصل اليها، وقد علمت هذا الحادثة عقبة بن نافع أن أهل المغرب يسرعون الى المهادنة مع المسلمين لكنهم يكونون أيضا أكثر سرعة في نقض عهدهم معهم فلم يجد عقبة أقل من يخطط مدينة يقيم فيها المسلمون فسار مكان القيروان واختطها وهي تقع في سهل نصف صحراوي غير بعيد عن الساحل وبذلك تعتبر هذه الحملة بدء المرحلة الثانية من مراحل الفتح الاسلامي واتخذ الجيش الاسلامي من هذا المدينة نقطة وخط دفاع أول عن الاراضي التي تقع الى الشرق منها ومقدمه للهجوم الى الاراضي التي تقع الى الغرب منها^(٥٢) وكان عقبة قد وصل الى افريقية واتجه راسا الى قرب موقع سبيطلة وكان قد قرر انشاء عاصمة أو مركز عسكري للمسلمين في افريقية فاختر موقعا يقع الى الشمال قليلا من سبيطلة التي وقعت عندها المعركة المشهورة زمن عبد الله بن سعد بن أبي سرج وبدأ في اختطاط عاصمة مناسبة للمسلمين.

(٥٠) حسن محمود: مرجع سابق. ص ٩٣.

(٥١) بن عبد الحكم: مصدر سابق. ص ٢٦٥.

(٥٢) سعد زغلول عبد الحميد: تاريخ المغرب العربي. ص ١٤٣.

ولقد كانت شخصية عقبة القوية العسكرية والمجاهدة في سبيل الله أثرها الفعال والقوى في نفوس البربر والذين تهيئوا شخصية عقبة القوية وجسارته فلم يجدوا مفرا من الخضوع والولاء له وللمسلمين والذين أحسوا بدفع الاخوية معهم وحسن العشرة.

ولذا فان عقبة بن نافع بعد هذا الولاء في تلك المنطقة التي يمكن أن نطلق عليها المغرب الادنى بدا بفكر في الخطوة التالية وهي الاكثر اهمية وهي الشروع في ترسيخ ودعائم وأسس الياذة العربية الاسلامية على أرض المغرب (٥٣).

وذلك لضمان استمرار المحافظه على تلك المكاسب داخل الاراضى المغربية والعمل على تثبيتها ولقد كانت الفكرة التي سبقت كل مشاريع عقبة الحربية ترمى الى انشاء قاعدة للعرب والمسلمين في قلب البلاد التي تمت السيطرة عليها وذلك من أجل تحقيق هدفين أولهما عسكري يرمى الى أيجاد حامية ثابتة تعطى عمليات الهجوم في أطراف المغرب من جهة وتؤمن الخطوط الدفاعية للحكم العربي من جهة ثانية وثالثها أن تكون مركز استقطاب لكل الاعمال التي تنطلق منها بالدعوة الاسلامية بين البربر لنشر دين الله القويم بين الشعوب والقبائل الوثنية وكذلك لتكون ركيزة لصنع الاجيال المستقبلية من البربر التي تنصهر بحكم المصاهرة والتزاوج مع العرب في اطار واحد هو الاسلام (٥٤).

ويبدو ان الظروف السياسية كانت موافية في ذلك الحين لانصراف البيزنطيين عن التصدى بصور جدية لمشاريع عقبة التوسعية الى معالجة مشاكلهم بعد مقتل الامبراطور قسطنطين الثاني الذي عرف بسياسة العدائية للعرب والمسلمين ومن ثم تفرغ خليفته الى الاهتمام بحركة التمرد التي قامت في صقلية احدى ولايات الامبراطور ومن هنا كانت الظروف ملائمة ومناسبة بكل المقاييس لتنفيذ العربي الاسلامي في تلك المنطقة فلا

(٥٣) ابراهيم بوضون : مرجع سابق. ص ٣٤ .

(٥٤) ابراهيم بوضون : مرجع سابق. ص ٣٤ .

مواجهة بيزنطية طاهرة ولا مقاومة من البربر الذين كانوا اقرب الى الالتقاء مع العرب في خندق واحد ضد البيزنطيين أكثر من الرفض للوجود الاسلامي والذين احسوا منه بالقرب والجدابية أكثر من الاستعمار البيزنطي ذلك لا الوجود البيزنطي لم يعكس تأثيره القوى عقائديا أو حضاريا على طبيعة البربر الذين كانت علاقتهم بالبيزنطيين علاقة سطحية بل عدائية .

ومن هنا فإنه لم يبق امام القائد العربي (عقبة بن نافع) سوى اختيار المكان المناسب لهذه القاعدة الاسلامية العربية الامامية والعسكرية التي قرر انشاءها ولكن ذلك لم يأخذ من وقته الكثير لان المبدأ العام الذي اعتمدته العرب في هذا المجال أن تقام هذه القواعد على مسافة ما بين خط المواجهة مع العدو لتكون خطوطهم الدفاعية في مأمن وتكون ظهورهم محمية بالعمق من الاراضى لتسهيل حرية الحركة الاسلامية في المستقبل وهكذا كان اختيار القيروان والذي ربما يكون من المحتمل ان الاسم مأخوذ من اصل فارسي وهو يعنى القافلة وهو الاسم الذي عرفت به قاعدة عقبة بن نافع الفهري وهي بالتحديد تقع الى الجنوب من قرطلج الميناء والبيزنطي وهي في احدى الوديان ذات الاشجار الكثيفة غير البعيدة عن الساحل وهي الى الغرب بمسافة اقل من سوسة المدينة التي سقطت أثناء حملة بن خديج وقد كان انشاء مدينة القيروان من اهم الاحداث في تاريخ الفتح الاسلامي لهذه البلاد وفي انتشار الاسلام والثقافة العربية في المغرب (٥٥) فقد كان انشاء القيروان معناه ان معالم ولاية افريقية اخذت تتفتح منذ انشاء هذه المدينة اذ بدأت تصبح مقرا للولاة والعمال وغيرهم من ذوى السلطات واصبحت الاقامة بالقيروان أول ما تتجه اليه أبصار الوالى الجديد بعد أن كان أول الامر يتطلع الى مصر ويتعجل العوده اليها وكان انشاء القيروان مؤذنا ببداية عهد جديد في تاريخ البلاد ذلك أن مدينة القيروان أصبحت قبلة المغرب وكعبة الحضارة ومعقل الاسلام وقد استغرق العمل في القيروان وبنائها أربع

(٥٥) حسن محمود : مرجع سابق. ص ٩٣ .

سنوات وكانت أولى معالمها دار الامارة أو مركز الحكم والمسجد الذى حمل اليوم اسم القائد العربى عقبة^(٥٦) ثم انتشرت حولها المساكن تدريجيا فضلا عن الاسوار ونمت المدينة بسرعة مذهشة يساعدها الموقع الجغرافى فى منطقة من الاشجار والمراعى ومن الناحية الاستراتيجية كانت على امتداد الخط البرى الذى يصل بينها وبين القسطنطينية ونأى بها عن أى خطر من جانب البحر.

وتأخذ القيروان دورها المرسوم فتنتقل منها الحملات الصغيرة التى عرفت عند العرب بالسرايا فى وقت واحد مع بناء القاعدة، فلم يكن الجيش منهمكا بكامل عناصره فى هذا العمل بل كان فريق منه يشق طريقة الى المناطق المجاورة فى مهمات عسكرية والدعوة للدين الاسلامى بين الاقوام البربر وقد حققت الدعوة الاسلاميه فى ذلك المجال نجاحا ملحوظا فشخصية عقبة شخصيه قياديه وحراره الحماسة لدى المقاتلين من جانب وفراغ الساحة من اى تحرك بيزنطى مضاد من جانب آخر وهذا كان له وقعة المؤثر فى نفوس البربر الذين يهترهم المعنويات المرتفعه للجيش العربى الاصرار على خوض الصعاب .

وتذكر بعض الآراء ان مدينة القيروان سميت بهذا الاسم حيث انه لفظ فارسى معرب ويعنى المعسكر او مستودع السلاح، ولقد قدر لتلك المدينة ان تصبح جليلة ومباركة وبالفعل قدر لذلك المصر الصغير ان يصبح من اكثر المراكز الاسلامية وبركة على الاسلام واهله فقد تحولت القيروان بسرعة الى قاعده اساسيه ودينيه وفكرية للاسلام فى افريقية، وقد تحرى عقبة بن نافع أن تكون المدينة ملائمه لمطالب العرب فى ذلك العصر وقد كان لهم ما لديهم فى ذلك الوقت من الخيل والجمال ومن سلاحهم الاكبر فى عمليات الفتوح، فكانوا يهتمون بان تكون الامصار او المراكز التى ينشئونها وسط اقاليم المراعى تسرح فيها الخيول والجمال فى غير اوقات الحرب^(٥٧).

(٥٦) ياقوت الحموى: معجم البلدان ج ٧ ص ١٩٤، البكرى مصدر سابق ص ٢٢ .

(٥٧) الدباغ: مالم الايمان فى معرفة أهل القيروان. ص ٣٨ .

لذلك فان القيروان شهدت وفود كثيرة من الصحابة رضوان الله عليهم والذين قاموا بها يفتقهن الناس بشئون دينهم كما دفن كثيرون من الشهداء لذا نجد الكتاب والرواه يخلعون عليها ثوبا من القدسية ويحيطون تأسيسها بكثير من الخرافات ومن ذلك قولهم ان موضع القيروان كان غابة واشجار، فقام عقبة بتمهيد الارض وقطع الاشجار وتحكى الاساطير أن عقبة بن نافع قام بكرامات اثناء انشاء تلك المدينة فأمر الرحوش والهوام التى كانت فى الاحراش بأن تخرج لان المسلمين ينشئون مدينة رسول الله ﷺ فخرجت الرحوش والهوام من تلقاء نفسها وبذلك أصبحت مدينة القيروان^(٥٨).

ويعتبر انشاء مدينة القيروان بدايه تاريخ الحضارة الاسلامية العربية، فالى جانب الجيوش والبعوث التى كانت تخرج منها للغزو والفتح كان الفقهاء يخرجون منها لينتشدوا فى البلاد يعلمون العربية وينشرون الاسلام، بل ان الدور الذى لعبته مدرسة القيروان فى ادخال البربر فى حظيرة الاسلام لا يقل عن الدور الذى لعبه الفاتحون^(٥٩) وهناك آراء تذكر ان قيام مدينة القيروان لا يعنى قيام ولاية مستقلة فى افريقيا، بل ظل هذا الجزء من افريقيا دائما تابعا لمصر وكانت اموال مصر هى التى تمول ما يرسل من حملات وما يتطلب من مصاريف ولكن بناء مدينة القيروان رفع من روح المسلمين المعنوية وساعد على نشر الاسلام بين البربر ومن ثم اصبحت تلك المدينة نواة افريقيا الاسلامية، ولا بد ان نذكر انه كانت فى افريقيا فى ذلك الحين عاصمة اخرى وهى مدينة قرطاجه وكانت ميناء وهى عاصمة الروم الذين تلاشت قوتهم السياسيه والعسكرية ولكن قرطاجه وبقية مدن الساحل مثل: قابس وسوسة ظلت عامرة بالروم والافارقة وغيرهم من سكان الشريط الساحلى والمهم لدينا اننا لم نلاحظ اى وجود فعلى للروم اثناء عمليه انشاء القيروان التى دامت ما بين اربعة او خمس سنوات ٥٠-٥٥/٦٧٠-٦٧٥ م، وبعد فراغ عقبة بن نافع،

(٥٨) حسن محمود: مرجع سابق. ص ٩٣ .

(٥٩) حسن مؤنس: فتح العرب للمغرب . ص ١٤٦ .

من انشاء تلك القاعدة بدأ يستعد لمواصلة الفتوح اذ انه اطمأن الى انه انشأ للمسلمين قاعدة يحكم منها البلاد التي يفتحها وتخرج منها الغزوات ومعنى هذا فان عقبه بعمله جعل افريقيا ولاية اسلامية جديدة لانه مادام انشأ بها مسجدا جامعا ودار للامارة فقد اصبحت المنطقة كلها جزءا من الدولة الاسلاميه ولا يجوز للمسلمين بعد ذلك ان يتخلوا عن هذه الناحية وبالفعل كان من الممكن للعرب قبل ان ينسحبوا من افريقيا الى برقة او مصر كما كانوا يفعلون من قبل اما الان فلا بد لهم ان يثبتوا في هذه الناحية وان فقدوها لسبب ما فيجب عليهم ان يستعيدوها مرة اخرى لانها جزء من الديار الاسلامية (٦٠).

ومن هنا فانه يبين لنا اهمية العمل الذي قام به عتبة بن نافع الذي يعتبر بحق اعظم فاتحي المغرب وواحد من اكبر بناء الدولة الاسلامية ولا يقارن عتبة في هذا المجال الا بعتبة ابن مسلم الباهلي. الذي تولى مهمة مماثلة في الجناح الشرقي للدولة الاسلامية واليه يرجع الفضل في التغلب على مقاومة الاتراك الوثنيين وفتح بلادهم للإسلام والوصول به الى كاشغر في إقليم ستيكياخ في غرب الصين الحالية وكان عقبه وعتبة معاصرا كل منهما للآخر فالاول وصل بحدود دولة الاسلام الى اقصاها غربا والثاني الى اقصاها شرقا (٦١)، ورغم انه لم تتح الفرصة لعقبه لاتمام ما بدا تنفيذه من فتوحات في بلاد المغرب وكذلك لاتمام السياسة الحكيمة التي وضعها غير أن سياسته هذه أصبحت دستورا لمن أعقبه من القواد والفاتحين الذين جاءوا بعده الا أنها كانت أكثر السياسات ملائمة لاحوال أفريقية (٦٢).

وفي غمرة ذلك الشعور بالنجاح في تثبيت الاقدام العربية الاسلامية في بلاد المغرب وظهور الولاية الافريقية الجديدة الى حيز التنفيذ تفاجأ القيروان بعزل قائدها المظفر عقبه بن

(٦٠) سعد زغلول عبد الحميد: مرجع سابق. ص ١٤٥.

(٦١) حسن مؤنس: معالم تاريخ المغرب والاندلس. ص ٢٧.

(٦٢) حسن محمود: مرجع سابق. ص ٩٤.

(٦٣) المالكي: رياض النفوس. ص ٢٠.

نافع بقرار من الخليفة الاموي عام ٥٥ هـ - ٦٧٥ م، وقد كان من المتوقع بعد ما قام به عقبه من أعمال مجيدة أن تكافئة الدولة بأن تتركه في ولايته ليتم ما بدأ من أعمال الا أنه بدلا من ذلك فقد تلقى قرارا بعزله من الولاية وكان الذي عزله معاوية بن أبي سفيان بناء على طلب من والي مصر مسلمة بن مخلد الانصاري الذي كان من أكبر أنصار البيت الاموي والذين أعانوا معاوية على الوصول الى الخلافة فكافأة معاوية بولاية مصر بعد وفاة عمرو بن العاص، ذلك لان مسلمة بن مخلد الانصاري، عندما رأى أن أفريقية أصبحت ولاية وميدانا جديدا واسعا للفتوحات طمعت نفسه الى أن يحوزها لنفسه فسعى في عزل عقبه بن نافع الفهري وتولية أحد رجاله المقربين اليه والذين يخضعون لوصاياه وهو أبي المهاجر دينار وكان دينار والد أبي المهاجر يسى معاملة ذلك الفاتح الكبير ويترك القيروان وينزل بقرية صغيرة قريبة منه تسمى تكبروان رغبة منه في التقليل من أهمية العاصمة الجديدة، لأن والي مصر مسلم بن مخلد الانصاري كان يرى أن المغرب الاسلامي كله يخضع له ومن ثم فلا تكون له الا قاعدة واحدة وهي الفسطاط، وذهب عقبه الى دمشق وشكا الى الخليفة وتطبيب خاطره ولكنه لم يردده الى ولايته.

ولاية ابي المهاجر دينار الانصاري:

قد يكون هكذا مصير القواد العظام وهذا قدرهم يصنعون الانتصارات الكبيرة ويحترقون بنارها ويظلون أسرى منجزاتهم التي غالبا ما تعود عليهم الا بالسوء ونكران التقدير وعلى هذا فان تنحية عقبه بن نافع الفهري عن قيادة الجيش قد تكون لها خلفيات سياسية معينة، فمن المؤرخون من رد السبب الى خلاف بين عقبه وبين رئيسه المباشر والي مصر (مسلمة ابن مخلد الأنصاري) ضمن التفسير التقليدي حول المنافسة بين الرجلين (٦٤) ومن غير اليسير أن ندرك السبب الرئيسي لابعاد عقبه عن قيادة الجيش في القيروان لان غموضا يحيط بهذا القرار ولم تتمكن روايات المؤرخين من كشفه، خاصة أن

(٦٤) سعد زغلول عبد الحميد: مرجع سابق. ص ١٤٩.

عقبة لم يبعد عن الجيش أو يتعرض لملاحقة أو اضطهاد وإنما أبعد عن القيادة العامة فقط وهذا ما جعلنا نعتقد أن وراء قرار العزل جانبا سياسيا تجاوز الحساسية والعلاقات الشخصية، فلعل الخلافة الأموية لجأت الى ذلك قبل أن يأخذ عقبة بن نافع الفهري الحجم الذي ترفض ان يبلغه احد من القواد وليس هذا بعيدا عن معاوية بن ابي سفيان ونزعتة الفردية المعروفة فهو لا يستهوى الشخصيات القيادية القوية وليس من ينطبق عليه ذلك أكثر من عقبة بن نافع القائد العبقري الموهوب والعنيد والذي حقق كل هذه الانتصارات (٦٥).

وامتثل عقبة بن نافع لقرار العزل وعبر كمجاهد اسلامي كبير عن انضباطه الشديد والتعاون الى أقصى الحدود مع القائد الجديد ولم يكن هذا الأخير بعيدا عن أجواء الحرب بل كان يجمع بينه وبين عقبة قاسم مشترك بأنتمائهما الى مدرسة واحدة في القتال مع خلاف في الممارسة فعقبة كان أميل الى العنف والقوة وحسم المواقف بالسيف بحكم تربيته العسكرية منذ كان صغيرا في حين كان أبو المهاجر دينار الانصارى بارعا في المحاوراة والاعتماد على الدبلوماسية وهكذا بين لنا أن أبي المهاجر دينا الانصارى من خيرة الولاة رغم تصرفه مع عقبة وواضح انه غير مسئول عن ذلك انما المسئول هو مسلمة بن مخلد الانصارى والى مصر وان كان قد اعتذر لعقبة عن سوء صنع دينار بن أبي المهاجر معه.

وسار أبو المهاجر الى افريقية ووجد الروم قد استعادوا ثقة الأهالي وانضموا الى الروم بقيادة كسيلة بن لمزم. والذي كان أميرا على البرانس وتعاونوا مع الروم من أجل الوقوف في وجه العرب في حرب عقبة كادت توجد اليأس في نفوسهم. وجاء أبو المهاجر دينار إلى افريقيا تملأه الرغبة في محو كل آثار عقبة بن نافع على نحو ما أوصاة مسلمة بن مخلد الأنصارى فأهمل مدينة القيروان واتخذ لاقامته مكانا بعيد عنها، ولحق به المسلمون الذين كانوا قد سكنوا القيروان، وفي خلال عامين من تولية أبو المهاجر هاجمه البربر

(٦٥) ابراهيم بيضون: مرجع سابق. ص ٣٦.

بقيادة كسيلة ولكن البربر هزموا وتبعهم أبو المهاجر وأسر كسيلة وهم يقتله لولا أن اسلم هذا الأخير فعفا أبو المهاجر عنه (٦٦) وانتهج أبو المهاجر سياسة جديدة في الفتح، فقد كان عقبة رجلا متشددا بعيدا عن السياسة وفهم تصرفاتها، أما أبو المهاجر دينار فنجدته في أعماله العسكرية يتجه الى كسب مودة أهل البلاد من البربر وهو لم ينهج منهاجنا أو محددا في أعماله العسكرية، لانه كان رجلا نشيطا يرسل الغزوات في كل وجه وقد وصلت قوات الغزو الى مسافات بعيدة من الغرب حتى وصل الى تلمسان وأخضعها وهي أكبر قواعد القسم الشرقي في المغرب الأوسط أى تلك المنطقة الواقعة حاليا الى الشرق من نهر «المولوية» الذي سبق أن ذكرنا انه الحد الفاصل بين المغربين الأوسط والأقصى عبر شرقه بقليل وفي هذه الناحية (تلمسان) كانت منازل قبيلة من أكبر قبائل البربر البرانس في ذلك العصر وهي أوربة، وهي قبيلة برنسية أى من قبائل الحضرة، وهكذا كانت أبرز الأعمال التي قام بها أبو المهاجر دينار، أثناء قيادته التي دامت خمس سنوات (٥٥-٦٠هـ) ذلك الهجوم الذي شنّه على معاقل (أوربة) احدى أقوى قبائل البربر والبرانس الواقعة في جبال أوراس، وقد ظهر دهاء القائد العربي في اجتذاب زعيم هذه القبيلة «كسيلة ابن لمزم» والتعاون معه بعد ايمانه بالاسلام دينا له، رغم أن المسيحية كانت قد عرفت طريقها دينا في وقت سابق الى هذه القبيلة واذا صح اعتناق كسيلة وقومه انذاك الاسلام دينا لهم وعقيدة، فان ايمانهم كان سطحيا لا يلبث أن يخبو بانقلاب كسيلة على العرب في وقت لاحق، على أن ذلك لم يخل من أثر ايجابي على العلاقة بين الطرفين حيث كانت القوة الأولى التي جمعتهم هي القيام بالغزو المشترك لمدينة تلمسان في قلب المغرب الأوسط واصطنع سياسة التحجب الى القبائل المغربية في البلاد ومساالتها وترغيبها في الدخول في الاسلام (٦٧).

(٦٦) زاهر رياض: شمال افريقية ص ٢٣.

(٦٧) حسن محمود: مرجع سابق ص ٩٤.

ثم اننا نجد أنه بعد وصول أبو المهاجر دينار الى تلمسان، فإنه يعود أدراجه الى القيروان ليقوم بأعمال عسكرية ضد البيزنطيين فينعطف شمالا باتجاه قرطاجنة ويشن عليها هجوما عنيفا عام ٥٩هـ - ٦٧٩م ويبدو أن تحركه الى القاعدة البيزنطية لم تكن له أبعاد السيطرة المنتظمة وانما كان مجرد عملية خاطفة لاستكشاف امكاناتها الدفاعية، فبعد حصار قصير للمدينة تراجع عنها لقاء مساومته على أحد المواقع القريبة منها. التي يبدو انها شبه جزيرة شريك، وكانت هذه العملية آخر أعماله العسكرية على ما يبدو، غير أن اتصالاته مع البربر لاسيما قبيلة (أورية) لم تنقطع حيث ساد الهدوء طوال ولايته التي استمرت ما بقى معاوية بن أبي سفيان الذي كان معجبا بهذا النوع من الرجال ذوى الحنكة المتوافقين مع مزاجه، ولقد عمل أبو المهاجر دينار على ادخال كسيلة فى الاسلام والذي كان دخوله الاسلام حدثا هاما لا بد من ملاحظته، حقيقة كان الاسلام ينتشر فى المغرب منذ الأيام الأولى لدخول المسلمين وخاصة عندما رأى البربر عقبة بن نافع وهو ينشئ القيروان وتأثروا بشخصيته الدينية وبما كان يظهره من التفانى فى سبيل الاسلام، فدخلت جماعات كبيرة منهم الاسلام على يديه وانضمت الى قوات الاسلام المحاربة ولكن اسلام قبيلة أورية يعتبر حدثا تاريخيا هاما فى تاريخ الاسلام فى المغرب، فهذه أول مرة تدخل قبيلة برنسية كبيرة فى الاسلام وكان معظم من دخل الاسلام قبل ذلك من البربر البتر أى البدو من قبائل لواتة وهوارة ونفوسة وغيرها ومضى كسيلة بعد أن أسلم مع صاحبه أبى المهاجر دينار الى القيروان.

وبموت هذا الخليفة (معاوية بن أبى سفيان ٦٠هـ / ٦٨٠م) يصبح مركز القيادة فى القيروان فى مهب التغيرات التى عادة ما تحدث فى أعقاب انتقال السلطة من حاكم الى آخر، وكان الخليفة الجديد يزيد بن معاوية مقدرا جهود القائد السابق عقبة بن نافع الفهري حيث كان على صلة وثيقة به وربما نتجت عن اقامة هذا الأخير (عقبة بن نافع) فترة ما فى دمشق قريبا من ولى العهد الشاب (٦٨) وقد كان عقبة متعطشا للعودة الى

(٦٨) ابن عبد الحكيم: مصدر سابق ص ٢٧٦ .

مركزه فى أفريقية فقد قطع جل سنواته من الشباب الى الكهولة مقاتلا على أرضها ملتصقا بأحداثها ولم يكن ينتظر أن يعود اليها دون أن يكون بنفسه شئ على سلفه الذى رأى فى سياسته اتجاها الى طمس جهوده وتخريب انجازاته وكما ذكر فان أبى المهاجر رفض النزول فى القيروان وقيل انه أمر بتخريبها (٦٩).

عودة عقبة بن نافع الثانية للمغرب ٦٢-٦٤هـ / ٦٨١-٦٨٣م:

استمرت ولاية أبى المهاجر دينار خمس سنوات وليس سبع سنوات كما ذكر فى بعض المصادر المعاصرة (٥٥-٦٠هـ) وبوفاة معاوية ابن أبى سفيان فقد حاكم مصر وواليها، مسلمة بن مخلد الانصارى مركزه فلم تعد له تلك المكانة التى كانت أيام معاوية فانتهاز عقبة بن نافع هذه الفرصة وتحدث الى يزيد بن معاوية فى اعادته الى افريقية فأجابه الى طلبه وأسرع عقبة الى المغرب ومعه قوة تقدر بنحو أربعين ألف فارس وقد صمم هذه المرة على أن يشرع فى الفتح مباشرة مخافة أن يفاجئه عزل جديد، لانه كان يضع الجهاد فى سبيل الله نصب عينيه وهناك أخبار عن اضطهاده لأبى المهاجر دينار واعتقاله وان كان رواها قد جنحوا الى المبالغة فى تضخيمها وربطها بأمر ليست فى مصلحة عقبة، خاصة ما ذكر عن قمع قبيلة «أورية» انتقاما من أبى المهاجر (٧٠) وتلك كانت من أخطائه الجسيمة لان كسيلة كان رجلا مسلما وليس ذنبه فى أنه كان صاحبا لابی المهاجر ومن ثم فلم يكن عقبة على حق فى سوء معاملته، على كل حال رغم أن عقبة بن نافع بما اتصف به من ايثار وايمان وشجاعة وبعد عن شئون الدين لم يغفر لأبى المهاجر ما صنعه به ورغم ماتمميز به من بعد نظر فيما يتعلق بمواصلة فتح المغرب وادخاله فى الاسلام (٧١) فنجد أن بعض المؤرخين قد جنحوا الى المبالغة فى تضخيم هذه الحوادث بينه وبين أبى

(٦٩) ابن عذارى: مصدر سابق ج ١ ص ٢٣ .

(٧٠) ابراهيم بيضون: مرجع سابق: ص ٣٨ .

(٧١) حسين مؤنس: مرجع سابق، ص ٣٨ .

(٧٢) ابراهيم بيضون: مرجع سابق ص ٣٨ .

المهاجر دينار وكسيلة وربطها بأمور ليست في مصلحة عقبة خاصة ما ذكر عن قمع قبيلة أوربة انتقاما من أبي المهاجر وهو يعلم أن ذلك سيعود عليه بالضرر الكبير وفي نفس الوقت لا يستطيع أن تأخذ بالاعتبار قصة الأصفاد التي وضع فيها أبا المهاجر أثناء غزوه أرض السوس فالأحرى أن يكبله فيها ويسجنه في القيروان إن شاء ذلك ولا يمكن أن يكون لوجوده أى خطر على عقبة ومعه الجزء الأكبر من الجيش ثم كيف يكون محكوما عليه بالسجن في حملة عسكرية وفي نفس الوقت يكون أحد قوادها المستبسلين.

وصل عقبة بن نافع الفهري إلى القيروان ليتسلم مرة أخرى مهام عمله في تلك الأرض الطيبة التي عشق فيها الجهاد في سبيل الله وفي سبيل نشر راية الاسلام ورفعها خفاقة عالية، وزرع في تربتها عنفوان شبابه لكن فيما يبدو أنه عاد إليها بصلاحيات مطلقة لا يستمد الأوامر سوى من الخليفة يزيد بن معاوية وحده ولا يخضع لسلطان غير سلطانه وإن صلته بوالى مصر لم تكن لها أدنى صلة، وفصل الولاية الافريقية عن مصر نهائيا وربطها بدمشق مباشرة. وقد يكون ذلك كبادرة لإعادة الاعتبار إلى عقبة بعد تجميده في الجهاد في تلك الاراضى فترة طويلة، ومن هنا فما لبث عقبة بن نافع أن شغل نفسه بالاعداد لعملية كبرى في نطاق سياسته التوسعية لاجتياح المغرب فبعد اجراءات تنظيمية وإدارية سريعة^(٧٢)، وإن كان يؤخذ على عقبة بن نافع قصر النظر في شئون السياسة ومعاملة الناس، فأخذه كسيلة معه مصفدا بالحديد كما يقال وإساءة معاملته رغم أن دينار أبي المهاجر كان ينصحه باحسان معاملة ذلك الرجل تأسيسا بما كان يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المؤلفة قلوبهم ولكن عقبة في حماسه الشديد للفتح وتفانيه فيه لم يلتفت إلى النصح وسار في جموعه نحو المغرب الاوسط وهكذا خرج عقبة بجيشه نحو المغرب الأقصى تاركا زهير بن قيس قائدا على جيشه في القيروان ومعه قوة قدرت بسبعة آلاف جندي^(٧٣).

ويبدو أن جماعة من قبيلة أوربة قد شاركت في هذه الحملة وكان دورها محصورا

(٧٣) ابن عبد الحكم: مصدر سابق. ص ٦٨.

(٧٤) زاهر رياض: مرجع سابق. ص ١٢.

أكثر ما يكون في تزويد الجيش بالمعلومات الجغرافية عن تلك البلاد البعيدة ولا تستطيع اثبات مشاركتهم كمقاتلين إلى جانب العرب لأن موقف كسيلة زعيم أوربة كان غامضا في تلك الفترة، حتى أن بعض المؤرخين يصف موقفه بأنه كان معاديا منذ أن تحرك عقبة بجيشه وليس لذلك من تفسير سوى أن كسيلة وجد في القائد الجديد شخصية الفاحش المهدد لنفوذ البربر ومصلحتهم، بعد أن كان في تلك السنين السابقة لعودة عقبة مرة ثانية قد سكن بعض العرب بين البربر في جهات تاهرت وأقاموا معهم علاقات أقرب إلى السلم، وهكذا وصل عقبة بن نافع إلى أفريقية ليواصل ما كان قد بدأه أثناء حملاته الماضية فأصلح القيروان ويقال كذلك مخالفا للآراء السابقة أن كسيلة البربري كان يعاونه في الإصلاح ولم تكن عدواة بينه وبين عقبة^(٧٤).

وهكذا نرى أنه بدلا من أن يتخذ عقبة في سيره الطريق الاسهل فيسير على الشريط الساحلى نجده يخترق الجبال ويغزو البربر في عقر دارهم فيدخل جبال الاوراس وهي الطريق الشرقى لجبال الاطلسى وهي جبال عالية وعرة كثيرة المضائق والأخاديد في هذه الناحية وكانت تعيش فيه جماعات من الروم ممن هربوا إلى الداخل واتصلوا بالبربر ليتعاونوا معا على المسلمين ولكن عقبة لم يكتثر بهم ومضى يفتح جبال الاوراس متوغلا في بلاد من الغاية في وعورة الارض وصعوبة المسالك وقد حقق عقبة بن نافع الفهري في سيرته الطويلة انتصارات باهرة ففى باغابة وبجاجة على الساحل الافريقى إلى القرب من قرطاجنة اشتبك في معركة حامية ضد البيزنطيين وصفت بأنها من أعنف المعارك^(٧٥) غير أنها لم تكن حاسمة، إذ أن البيزنطيين تراجعوا إلى المدينة واعتصموا بها ولم يشأ عقبة أن يطيل أمد الحصار فانعطف إلى الجنوب لاتخاذ الطريق المرسوم لحملته وهو على الأرجح الطريق المحاذى للسفوح الشمالية في جبل أطلس فأجتاح اقليم الزاب في المغرب الاوسط ودخل مدينة المسيلة عاصمة الاقليم بعد طرد البيزنطيين وحلفائهم من البربر من قبائل لواتة

(٧٥) ابن الأثير: مصدر سابق - ج ٤ ص ٥٣.

(٧٦) ابراهيم بيضون: مرجع سابق - ص ٤٠.

وهوارة ومكناسة.

ثم تابع فلولهم التي تاسرت وأوقع بتحالفهم هزيمة عنيفة وبذلك تمت له السيطرة الكاملة على المغرب الاوسط وأحمد فيه كل تحرك مضاد وعدائى ضد العرب، فى الوقت الذى انفتح الطريق أمامهم لاختراق بلاد المغرب الأقصى، وتجدد الإشارة الى أن الموقف السياسى العام عند العرب لم يكن قد تبلور بعد ازاء الموجه التوسعية العربية فما زالوا حتى ذلك الحين يرقبون أحداث الصراع بين العرب والبيزنطيين ولم يكن العرب من جهتهم قد توغلوا أكثر فى الداخل واصطدموا بنظام القبيلة المنزمت عند البربر أما القبائل البربرية التى دخلت طرفا فى الصراع الحربى الدائر بين القوتين الكبيرتين فهم البربر الاكثر تحضرا من البرانس الذين كانت لهم مصالح فى بقاء القواعد البيزنطية على الساحل حيث يعيشون فى مناطق معادية لها على السواحل وكان لهم أكثر من هدف فى التصدى للجيش العربى من أجل الدفاع عن مصالحهم المتشابكة مع البيزنطيين^(٧٦).

ثم بعد ذلك تابعت حملة عقبة انتشارها فى أقاصى المغرب ظافرة متقدمة فبلغت طنجة الشهيرة ذات الموقع الفريد على مدخل البحر المتوسط فى الغرب وكان مركزا لاقليم يخضع اداريا للسيادة البيزنطية يمتد على الساحل فيما بين طنجة وسبتة، غير أن ذلك الاقليم كان يتمتع فى ذلك الحين بقدر من الاستقلال، الامر الذى أعطى حاكمه حرية الحركة فى تحديد الموقف المناسب.

وكان عقبة قبل وصوله الى هذه الأماكن قد دخل جبال الاوراس وبدأ بمحاصرة حصون تسمى باغاية، وكان فيه عدد من البربر الى جانب الروم وعندما وجد عقبة صعوبة فى الاستيلاء على حصن باغاية، تركها واندفع ناحية الغرب فعبر نهر شلف وهو يحارب القبائل فى طريقه ويقضى على جموعها ويلقى الرعب فى قلوب أهلها وفى نفس الوقت يجتذب الكثيرين من أفرادها للإسلام بفضل ما كان قد تربى عليه من التقوى والتفانى فى

(٧٧) حسين مؤنس: مرجع سابق - ص ٣٩.

سبيل نشر لواء الاسلام واستمر فى طريقه غير عابى بالمقاومة مهما اشتدت حتى وصل الى قرب طنجة أى أن ذلك الرجل قطع فى شهور قليلة وخلال جبال وعرة تسكنها قبائل ضخمة مساحة تقدر بأربعة آلاف كيلو متر وظهر أمام طنجة وهى مفتاح المدخل الغربى للبحر المتوسط^(٧٧) وهناك يلتقى فى طنجة بشخصية غربية تسمى «يليان» وشاء هذا الحاكم أن يقيم علاقات ودية وحسن جوار مع الفاتحين العرب بدلا من التصدى والمقاومة للعرب والوجود الاسلامى فى تلك الاماكن^(٧٨).

واذا استثنينا بقليل هذه الاستقلالية لاقليم طنجة فلا بد أن تكون لها علاقة بالعامل الجغرافى وهو البعيد عن الحكم المركزى الذى استقلت فيه وحدته الادارية وفقد الكثير من تماسكه خاصة فى الاقليم الغربى من البحر المتوسط ويبدو أن عقبة لم يكن فى ذهنه حسم الامر من المدن الساحلية وهى قلاع عسكرية حصينة لان الوقت لم يحن بعد لتصفية هذه المواقع المهمة ضمن الامكانيات العربية المحدودة سواء فى سلاح البحرية أم فى وسائل الحصار التى لم يكن العرب قد وقفوا على جانب متطور منها بعد وهذا ما حدث أثناء حصار باغاية وتكرر الامر نفسه تقريبا مع طنجة ولكن دون حاجة الى الحصار لان حاكمها البيزنطى وضع كل طاقاته فى خدمة العرب تسهيلا لتحركهم فى هذه البلاد النائية وهذا الحاكم الذى يسمى ليليان كان حاكما على هذا الاقليم فى ذلك الوقت ولا ندرى أهو اسمه أو هو نفسه الذى ارتبط اسمه بحمله الاندلس بعد ثلاثين عاما أم أن هناك شخصية أخرى تحمل نفس الاسم، ولا تعرف عن ذلك الرجل شيئا بعول عليه فهناك من يقولون أنه كان ممثلا للامبراطور الرومى، البيزنطى فى ذلك الطرف الاقصى من البحر المتوسط وهناك من يقولون انه كان ممثلا للقوط الغربيين الذين كانوا يحكمون شبه جزيرة ايريا فى ذلك الحين وهذا أقرب الاقوال الى القبول، وهناك آراء تذكر انه كان رجلا بربريا تزعم قبيلة غمارة الكبيرة التى ستدخل فى الاسلام وسيكون لها فى تاريخ المغرب شأن كبير وربما كان اسم ليليان تسمية عامة فى ذلك التاريخ تطلق عند العرب على حاكم

(٧٨) ابن الأثير: مصدر سابق ج ٤ ص ٥٣.

(٧٩) ابن الأثير: الكامل فى التاريخ . ج ٤ - ص ٥٣.

أقليم طنجة أيا كان، فبعد ثلاثين عاما من ذلك التاريخ وفي ولاية موسى بن نصير أثناء أعمال الفتح الاندلسي يلتقى بليان هذا مرة أخرى وسيكون له شأن مع موسى بن نصير وطارق بن زياد، وكذلك سيكون له دور في فتح الاندلس، على أية حال نجد أن عقبة بن نافع الفهري يتفاهم مع ذلك الرجل، ويقول له ليليان، لقد تغلبت على الروم وليس أمامك الآن إلا البربر فعليك الآن أن تنحدر إلى الجنوب فهناك مواطن البربر الحقيقيين ويستجيب عقبة لعروض بليان حاكم طنجة^(٧٩) ويترك وراءه هذا الاقليم لينعطف جنوبا نحو الداخل فوصل إلى ولاية وليلة أو ليللى ولم يكذبه عقبة فاتجه إلى الجنوب وبنفس البسالة التي عرفناها فيه نجده يخترق مواطن البربر المصامدة في شمال المغرب الأقصى إلى جنوبه يخترق جبال الاطلس التي تسمى هنا «جبال درن» وفي طريقه يهزم القبائل وينشئ المساجد ويقبل عليه الناس رغبة لارهبه ليعلنوا اسلامهم وهكذا كان وصوله إلى مدينة أولليل والتي تعد إحدى المدن القديمة التي تقع على مسافة قريبة من مدينة فاس عاصمة الادارة فيما بعد وعندما يصل ذلك الرجل إلى قلب بلاد المصامدة في جبال درن نجده يدور دورة واسعة وسط الجبال ثم يتجه غربا وينحدر نحو المحيط إلى الجنوب حيث المدينة الحالية المعروفة باسم أغادير التي تقع على مصب وادي السوس، وهناك وعند قرية صغيرة على البحر المحيط تسمى «ايقبران يطوف» نرى المشهد التاريخي الشهير وهو مشهد عقبة بن نافع الفهري يدخل بفروسه في مياه المحيط الاطلسي ويشهد الله على انه وصل براية الاسلام إلى آخر المعمورة ويقول قولته والله لو اني أعلم أن خلف هذا البحر قوم لذهبت اليهم وقتلتهم في سبيل الله وانه لو وجد طريقا لساير إلى البلاد التي وصل إليها في زعم القصاصين ذو القرنين عند ثوب الشمس^(٨٠) في أطراف المغرب الأقصى وهناك أنزل بالبربر المصامدة ضربة قوية أرغمتهم على الفرار إلى الصحراء فاقتفى أثرهم حتى وصل في زحفه إلى درعه في أقصى الجنوب^(٨١).

(٨٠) حسين مؤنس: المرجع السابق - ص ٤٠.

(٨١) سعد زغلول محمد الحسين - مرجع سابق ص ١٦٣.

(٨٢) ابن غداري - مصدر سابق ج ١ ص ٢٧.

ولم يجد ما يشجعه على الاستمرار في هذا الاتجاه الصحراوي، فصعد مجددا نحو الشواطئ الغربية للمغرب الأقصى حيث المدن العامرة وحيث المغامرة تهون لدى الجند المقتحمين أغوار المجهول وهناك في آخر خطوة في المسيرة الطويلة أخضع عددا من المدن الهامة الواقعة تحت أقدام أطلس العظمى وسارت صنهاجة الكبيرة القبيلة البربرية تعلن ولاءها للقائد العربي^(٨٢) ثم خضعت اغمات إلى الشمال الشرقي من مراكش بعد حصار قصير وتبعته مدينة أخرى إلى الغرب «بقيس» وهي إحدى المراكز المهمة في تلك المنطقة ومن هناك انتهى به المطاف إلى السوس الأقصى فأجتاحه دون مقاومة مسيطرا على المدن الرئيسية حتى ادرك أخيرا (ايقبران يطوف) على ساحل المحيط الاطلسي واذ بلغ عقبة هذا الحد من فتوحاته عبر أضخم مغامرة عسكرية عرفتها دولة الامويين في ذلك الوقت، وبعد أن وصل عقبة إلى هذه النتيجة التي لاتصدق نجده يعود أدراجه إلى القيروان وفي نفسه ظمأ إلى الحرب مخترقا بلاد البربر مرة أخرى وعندما يصل إلى نهر قانسيفت وهو النهر الذي تقع على أحد نهيراته مدينة مراكش الحالية، وعند بلدة تسمى منفيس ينشئ مسجدا وهو المسجد الذي عرف فيما بعد باسم مسجد اغمات أوريككة ولا زال ذلك المسجد باقيا إلى اليوم، ويقال أن منبره يرجع إلى تلك الأيام وعندما وصل عقبة إلى وادي أم الرقراق التي تقع على مصبه الآن مدينة الرباط ينشئ رباطا أي معسكرا للمرابطين، أي الذين يرباطون على ثغور ديار الاسلام ليحرسوها ويذودوا الاعداء عنها، ثم يواصل مسيرة عائدا إلى القيروان فنجد أن الكثيرين من جنوده يسأذونه في الاسراع إلى القيروان فقد طال غيابهم عن أولادهم وأهلهم فيأذن لهم ويبقى في عدد قليل من رجاله، والواقع أن المصنفات التاريخية تكاد تجمع على وضع هذا القائد في مصاف القواد العظام الذين عرفهم العرب بل يتفرد أكثر عن غيره بنزعته الصوفية في الجهاد التي أعطت لأعماله بعدا آخر^(٨٣).

(٨٣) ابراهيم بيضون: مرجع سابق ص ٤٣.

وتشاء الأقدار أن تكون رحلة العودة محفوفة بالمخاطر على خلاف ما كان متوقعا فبعد أن اطمأن عقبة الى ما أنجزه في المغرب الأقصى ودون أن يشعر بأى تحول معاكس في ولاء المدن والاقاليم بعد انتهاء مهمته وقرار العودة، حيث ترك فيها أصحابا له يقومون بدورهم في نشر الدعوة الاسلامية وتفقيه الناس في أمور دينهم، وبينما كان عقبة منصرفا الى مغامرته العسكرية الدينية الكبرى كان خصومه يكيدون له وكان معه في الجيش كما قلت أبو المهاجر دينار وصاحبه كسيلة بن لزم الاوربي، فلما اقتربوا من بلاد قبيلة أوربة هرب كسيلة وعاد الى قومه وجمعهم وتتبع عقبة ليقع به عندما تسنح له الفرصة، وعلى الجانب الآخر كان عقبة ربما أدرك عن خطأ في التقدير أن ولاء البربر لن يكون موضع مريب، حدث كل ماقلبت كل التوقعات حين أرسل الجانب الاكبر من قواته لمهمات معينة بعد وصوله الى اقليم الزاب، ولعلها عملية استدرجية من حليف العرب القديم منذ أيام أبي المهاجر دينار، الزعيم البربري كسيلة قد اقنعت عقبة باتخاذ هذا الاجراء والبقاء على نفر قليل من جنوده لا يتجاوز خمسة آلاف حتى اذا وصل الى المدينة تهودة «تاهورة» في منطقة الاوراس فوجئ باعتراض الزعيم البربري له بالانفاق مع البيزنطيين الذين أحاطوا بالعرب في الشمال^(٨٤) وكان وصول ذلك الجيش الاسلامي الصغير الى سهل تهودة جنوبي واحة بسكرة الحالية الى جنوب مدينة الجزائر هو نهاية هذا القائد حيث وجد عقبة نفسه محاصرا بجماعات غفيرة من البربر والبيزنطيين وقد تجمعوا وتعاونوا بفضل كسيلة للانتقام من ذلك الرجل المجاهد عقبة^(٨٥).

وهكذا يبدو أن استسلام كسيلة واسلامه الى جانب أبي المهاجر ثم من بعدة عقبة بن نافع ثم مناوشات الروم وهزيمتهم أمام الجيش الاسلامي ثم فرار كثيرين منهم لم

(٨٤) عبد الحميد العابدی: المجلد في تاريخ الاندلس، ص ٥٥.

(٨٥) حسين مؤنس: مرجع سابق ج ٤.

تكن كلها الا خطوات دبرت باحكام حتى يمعن عقبة في التوغل نحو الغرب حيث تشتد التضاريس في قوتها وحيث تطول خطوط مواصلات الجيش العربي وحيث يتجمع البربر والبيزنطيون كل ذلك وعقبة يمعن في السير حتى وصل الى ساحل المحيط منتصرا بوصوله الى أقصى البلاد ولكنه لم يلبث أن أحس أن البربر قد تجمعوا وأخذوا يحيطون به فانقلب يريد العودة فاذا الابار التي يعتمد عليها قد طمرت (ردمت) واذا كسيلة ومن معه من البربر ينقلبون عليه وهكذا كان موقع تهودة مشهدا مثيرا لعقبة حين رأى البربر يقاترون عليه من جميع الجهات منضمين الى كسيلة في أعداد هائلة والمسلمون متعبون من طول رحلة الغزو والعودة وكانما أدركوا ما وقعوا فيه من خديعة من جانب البربر والروم^(٨٦).

ولم يكن هناك يد من مواجهة هذا العدد الضخم في وقت غير ملائم وغير متواز عسكريا وقوات غير متكافئة عدديا حيث لم تكن قوات عقبة تزيد عن خمسة آلاف مقاتل، وهناك قرب نهر صغير يسمى وادي الابيوض وجد عقبة انه لا مفر من الاستشهاد فأمر رجاله بأن يترجلوا عن خيولهم وذلك توطينا للنفس على القتال حتى الموت، وطلب منه أبو المهاجر أن يفك قيوده لكي يموت في سبيل الله وسبيل الاسلام وخاضت هذه الجماعة الصغيرة معركة الموت ببسالة وخاض العرب بقيادة عقبة بن نافع معركة بطولية عنيفة قتل فيها القائد العربي وعدد آخر من القواد منهم أبو المهاجر دينار حتى غرق الباقون في المعركة في بحر من الدماء ورحب عقبة وأصحابه بالموت واستقبلوه في شجاعة كما تقول المصادر العربية^(٨٧). وهلك المسلمون الذين صاحبوا عقبة في العودة جميعا ولم يفلت واحد منهم وكانت هذه نهاية الحملة التي بدأت في أولها موفقة غاية التوفيق، وتلك كانت نهاية ذلك الرجل عقبة بن نافع عام ٦٤هـ/٦٨٣م وهي نهاية جذيرة بحياة

(٨٦) زاهر رياض: مرجع سابق ص ٢٣.

(٨٧) ابن عذري: مصدر سابق ج ١ ص ٢٨.

رجل مثل عقبة بن نافع وهذه النهاية على الرغم من أنها كانت هزيمة عسكرية إلا أنها في واقع الامر كانت بعيدة الأثر في اسلام افريقية والمغرب فقد كان ما أبداه عقبة ورجاله من البسالة في ذلك الاستشهاد قد أوقع في نفوس البربر وهم قوم ذوو بأس واعجاب بالأبطال وكانت نتيجة هذا الاستشهاد المجيد أن دخل البربر جماعات في الاسلام وتلك هي نهاية أسطورة عقبة أو سيدى عقبة بطل الاسلام الاكبر في تاريخ الفتوح في الجزء الغربى فى العالم الاسلامى (٨٨).

وقد أسفرت هذه الحادثة عن نتائج سيئة للغاية في الجانب الاسلامى فلم تكن مجرد عملية انتقامية موجهة ضد عقبة بن نافع كما يعتقد جانب كبير من المؤرخين (٨٩) بل كان لها بعد على قدر كبير من الخطورة فلا يمكن أن تسمى ما قام به كسيلة ومعه خمسون ألف من البربر وحلفائهم بتعريف الكمين أو التصدى في الطريق، حتى لو كان الرقم غير دقيق ومبالغ فيه، فحشد من مثل هذا النوع يفترض فيه أن يكون قد سبقه اعداد منظم وتخطيط بارع للقضاء على الوجود العربى في المغرب، ونحن لا نبالغ في تصورنا اذ ما اعتبرنا هذه الحادثة أولى الثورات التى قادها البربر ضد سياسة التوسع العربى الاسلامى فى بلادهم، لقد رأى هؤلاء فى منجزات عقبة بن نافع وانتشار قواته حتى المحيط الاطلسى تهديدا لوجودهم واعتداء على سيادتهم المتوارثة التى لم تمس عبر التاريخ .

فما زالوا يعيشون منذ البدء حياتهم ويمارسون تقاليدهم متحررين من كل القيود حتى فى ظل الدول الحاكمة من الرومان الى الوندال الى البيزنطيين فهذه الدول والقوى غالبا ما كانت تنشر سيادتها على السواحل أو المناطق القريبة منها دون أن تتصادم مع

(٨٨) حسين مؤنس: مرجع سابق - ص ٤١ .

(٨٩) ابن الاثير: مصدر سابق ج ٤ ص ٥٤ .

سكان البلاد من البربر فى الداخل، وغالبا ما كانت العلاقات تأخذ اطارها غير المتناقض بين الطرفين فى شعور عام بأن مصالح كل منها لاتتعارض مع الآخر وعند الانقلاب فى السيطرة غير المباشرة جعل البربر يمتازون عن غيرهم من الشعوب بنزعتهم الاستقلالية التى كلفتهم كثيرا قبل أن يتخلوا عنها فتحالف البربر مع البيزنطيين فى عدة مواقع أثناء حملة عقبة جاء عن قناعة بأن العرب عدو مشترك للفريقين، لان البيزنطيين لم يمثلوا فى نظر البربر ذلك الخطر الذى داهمهم على يد العرب .

واذ انتهت مغامرة عقبة بثورة عكسية من جانب البربر قضت على كل منجزاتها ولم تكتف بهذا الانتقام بل أرادت أن تجتث جذور العرب بمتابعة الهجوم الى القيروان وهناك حدث خلاف بين عناصر الحامية العربية، فمن راغب فى القتال الى عارف عنه لان الموقف كان شديد الخطورة ولم تكن الحامية قادرة على حسم الموقف لصالحها وكانت الهزيمة الساحقة التى منى بها المسلمون قد وصلت الى أسماع تلك الحامية فى القيروان بقيادة زهير بن قيس البلوى ومن هنا فقد وضع القائد زهير ابن قيس الذى كان مع الاتجاه الأول وانسحب بمن معه الى برقة خرجوا فى الاتجاه شرقا مسرعين يريدون العودة فوصلوا الى برقة سالمين واستولى كسيلة على القيروان وخرجت افريقيا من يد العرب ولقد وضحت الأهمية القصوى لانشاء قاعدة القيروان العسكرية فى عهد زهير بن قيس البلوى حينما ارتد البربر وهبوا يعاونهم البيزنطيون بعد أن تخلصوا من متاعبهم كلها وأرادوا أن يوقعوا بالعرب ولولا قاعدة القيروان أهميتها الاستراتيجية لطرد العرب نهائيا من البلاد وضاعت الجهود الشاقة التى بذلت من قبل (٩٠) وهكذا خلت القيروان من العرب ليدخلها كسيلة ويصبح أميرها المطلق نحو خمس سنوات (٦٤-٦٩هـ) والذى ينظر الى طبيعة العلاقة بين البربر وبين عقبة بن نافع يجد انها كانت فى مضمونها علاقة عدائية (آراء المعادين

(٩٠) حسن محمود: مرجع سابق. ص ٩٤ .

للاسلام من الكتاب الغربيين) (٩١) إذ وجد هؤلاء البربر في سياسة القائد العربي في حملته الأخيرة تصميمًا مركزًا استهدف الغاء شخصيتهم القومية وصهرها في مجتمع جديد تذوب فيه الكيانات وتنمحي الروح العنصرية، فهي أول حملة عربية في أفريقية تأخذ ذلك الطابع المدروس المنظم بحيث أنها اعتمدت بتحقيق هدفين متوازيين الأول هو الاحاطة بنفوذ البيزنطيين واقتلاع حامياتهم من السواحل المغربية والثاني وهو الأهم تثبت السيادة العربية في أوساط البربر ودعوة قبائلهم لدخول الاسلام ومن هنا كان اتجاه عقبة الى الجنوب نحو معقل البربر دون الاهتمام كثيرا بأقليم طنجة المسالم فشخصية القائدة الذي وصف بالعنف لم تكن بالضرورة سبب تلك القضية البربرية، بقدر ما كان لحملته المنظمة التي اخترقت لأول مرة الحواجز التاريخية التي أقامها البربر في وجه الفاتحين فكانت تلك الثورة المضادة التي دبرها كسيلة بمعاونة البيزنطيين لضرب تلك المحاولات العربية الاسلامية السياسية التوسعية (٩٢) لنشر الاسلام وعقيدة الله الخالدة .

ومن هنا فانه يبقى أن نقول أن معركة تهودة لازالت محاطة بشئ من الغموض فهل تبعثها عملية استدراج من الزعيم البربري، جعلت عقبة يوزع الجزء الأكبر من قواته في مهمات عسكرية حسب تعبير الروايات التاريخية؟ أم أن ذلك مجرد خواطر أوردها المؤرخون العرب للتقليل من أهمية القوة القتالية لدى البربر وبالتالي تعليل الهزيمة المدمرة، لان توقيت المعركة في وقت كانت خلافة دمشق تمر في أصعب مراحلها بعد موت يزيد ابن معاوية بن أبي سفيان واستفحال الصراع بين محوري الشام والحجاز وذلك يدفعنا للتساؤل عن مدى تأثير تلك الجبهة الافريقية وارتباطه بهزيمة عقبة وهل كان لهذه الأحداث الدامية من أثر سلبي على نتائج تهودة وعلى سياسة الفتح في المغرب بصورة عامة

(91) Gaudel, E.: Les Premières Invasions des Arabes dans l'Afrique du Nord, P.86

(٩٢) ابراهيم بيضون: مرجع سابق ص ٤٥ .

وهل كانت الدولة البيزنطية تمتلك تقييما للأوضاع الداخلية المنهارة في الخلافة الاسلامية وفي عاصمتها، حيث كانت الخلافة العربية الاسلامية في دمشق تعاني أسوأ أيامها، فقد اشتعلت ثورة عبد الله بن الزبير في بلاد الحجاز التي استفحل أمرها بل أنه أرسل ولاته الى الاقاليم ومنها بالطبع ولاته الى مصر حيث وجد أهلها ترحيبا فقد كانت كل هذه الظروف تمنع مصر في ذلك الوقت من ارسال مجندات عسكرية والخلافة الأموية في دمشق من ارسال امدادات جديدة الى افريقية وبلاد المغرب حيث أن الظروف لم تكن مناسبة للاستمرار في ارسال غزوات جديدة الى افريقية في تلك الظروف التي يسود فيها الانقسام في الدول العربية الاسلامية .

وهكذا نرى كيف أن تلك الحملات التي أرسلت الى بلاد المغرب التي بدأت في عام ٢٢هـ / ٦٤٣م منذ أن قام عمرو بن العاص بحملاته المظفرة الى برقة والاستيلاء عليها وكما انه ضم طرابلس أيضا عام ٢٣هـ / ٦٤٤م وكذلك حملات عبد الله بن سعد بن أبي سرج وكذلك غزوات عقبة بن نافع الأولى (٥٠ - ٥٥هـ) وكذلك غزوات معاوية بن خديج التي كانت قد سبقت غزوات عقبة بخمس سنوات ٤٥هـ / ٦٦٥م ثم حملات أبو المهاجر بن أبي دينار ٥٥هـ / ٦٠هـ / ٦٧٥م - ٦٨٠م ثم تلك الغزوة النهائية التي قام بها عقبة ابن نافع الفهري ٦٢ - ٦٤هـ / ٦٨١ - ٦٨٣م، وكيف كانت تلك الغزوات الاسلامية مقدمة لحركة اسلامية واسعة استهدفت في نهاية الأمر وضع الأسس المناسبة للفتح والاستقرار النهائي في أرض المغرب وهذا ماسنراه في الفصل القادم عن الفتح الاسلامي والاستقرار النهائي وهكذا كانت الأربعين عاما هذه ٢٢هـ / ٦٢هـ ما هي الا مقدمات لتثبيت دعائم الدولة الاسلامية القوية في المغرب.

الباب الثالث

الغزو الاسلامي والاستقرار النهائي

إذا كانت معركة تهودة وانسحاب بقية الجيش العربي الاسلامي الى برقة كارثة جسيمة على العرب الذين فقدوا في تلك الضربة الصاعقة كل جهود السنوات الطويلة وانكفأت سيادتهم الى نقطة البدء تقريبا، أى أن محاولات أربعين عاما لاقامة حكم عربي ثابت في المغرب قد أصيبت بالفشل.

الا أنه يمكن القول أن العرب والمسلمين اذا كانوا قد فقدوا أرض المغرب وأحبطت مشاريعهم التوسعية في تلك الارحاء، فانهم لم يفقدوا الارادة والطموح للعمل من جديد لاستعادة السيطرة على كل أرجاء المغرب، وذلك لأنه لم يعد يعنى لهم ذلك الجهد الضائع في العمل خلال أربعين عاما سوى الاصرار والعزم على الفتح والاستقرار النهائي، وذلك رغم ظروف الدولة الاموية الصعبة التي لم تكن مؤهلة في ذلك الوقت للقيام بأى عمل عسكري في المغرب للقضاء على ثورة كسيلة، لان الخلافة الاموية في دمشق لم تكن تعطى الاهتمام الواجب بأمور افريقية أثر مقتل عقبة ابن نافع القهرى واحتلال كسيلة لمدينة القيروان الا بعد مضي وقت طويل على ذلك الاحتلال لان ظروف الدولة لم تكن تسمح بتأديب زعيم البربر واعادة فتح البلاد من جديد، ذلك لان المشاكل الداخلية قد هزمت دعائم الخلافة الأموية بل أن هناك عوامل أضعفت الدولة الاسلامية وأوصلتها الى حافة النهاية^(١).

ذلك لانه في تلك الأثناء وفي نفس العام الذي سقطت فيه القيروان في قبضة البرانس وقائدها كسيلة كانت أحداث سياسية في منتهى الخطورة تشهدها دمشق ومكة والكوفة ومناطق أخرى من الدولة، فقد توفي يزيد ابن معاوية وخلفه ابنه معاوية الثاني بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان وأخذت البيعة له لكن ما كاد الخبر يأخذ طريقه الى

(١) ابن الأثير: مصدر سابق - ج ٣ ص ١٥٢ .

الانتشار حتى تمرد العراق وكان أول المتمردين وذلك كرد فعل وتعبير عن عوامل السخط المتفاعلة في نفوس أبنائه منذ انتقال الخلافة الى الشام الأموية. فانفجرت الثورة ملقية أقتعة الصمت في وجه صانعي مأساة كربلاء وقتله الحسين بن علي ابن أبي طالب وأخذت الثورة تشتعل من يد الى أخرى تستمد ضميرها في هذه الحادثة البشعة فتترك الحاكم الجديد وتضعه في مأزق^(٢).

وفي مكة المكرمة تأخذ الثورة اطارا تنظيميا أكثر براعة ويستفيد زعيمها عبد الله بن الزبير من كل الظروف التي اتجهت طبقا لمصلحته فنشر سيادته على العراق ومصر فضلا عن الحجاز ولكنه لم يحسن اللعبة السياسية فسقط من القمة بعد أن غزا الأمويون الكعبة^(٣) في العام الثالث من حكم يزيد ابن معاوية أما في دمشق فكانت المعركة سياسية بكل ملامحها وكادت الخلافة الاموية أن تضع في الجدل بين أبناء بنى أمية، لاختلاف الاسرة بعد اقضاء معاوية الثاني أو اعفائه، على البديل، حتى انتصر أخيرا مؤيدو الشيخ المحنك مروان بن الحكم الذي حكم عاما واحدا، والذي فاز بتأييد الحزب اليمنى القوى في تلك المنطقة فحسم الموقف في مرج رامت لصالح الفرع المرواني وجئ بزعيمة الى الخلافة عام ٦٥هـ/٦٨٥م ولم يكن في مقدور النظام الجديد أن يقفز فوق هذه العقبات وأن يعبر حواجز الخطر بهذه السهولة وان استطاع مروان بن الحكم انقاذه من الضياع خلال تلك الفترة الانتقالية القصيرة، فان ابنه عبد الملك بن مروان استطاع أن يلم الثعث ويوحد العالم الاسلامي مرة أخرى ويضمن عمرا جديدا للخلافة الأموية بعد أن كانت هذه الخلافة على وشك الزوال^(٤) وهو الذي وقع على كتفيه العبء الاكبر في استعادة الامور الى نصابها وقد أثبت ذلك الخليفة القوى بأنه رجل المرحلة بكل ما تحمله هذه الكلمة من أبعاد سياسية، وكان عبد الملك قد شغل باستعادة العراق من عبد الله ابن

(٢) أحمد شلبي: التاريخ الاسلامي والحضارة الاسلامية . ج ٣ ص ٤٧، الطبرى: مصدر سابق ج ٤ ص ٢٢٥ .

(٣) ابن طباطبا: الفخرى في الآداب السلطانية. ص ٩٨ .

(٤) الطبرى: تاريخ الامم والملوك . ج ٤ ص ١٤٢ .

الزبير بن العوام وهدأت الأحوال شيئا فشيئا من عام ٦٨ هـ - ٦٨٧ م ويثبت أركان خلافة عبد الملك بن مروان واتسع أمامه الوقت ليقوم بعمل في أفريقية، حيث هكذا كانت أوضاع الدولة الأموية وهي تلحلم نفسها بعد شتات وتفرق في موج الثورات والصراعات الحزبية، وكلها محصلة لسياسة يزيد ابن معاوية التي نسفت بقله من السنوات كل مجهودات معاوية، حدث كل هذا وقائد افريقية السابق زهير بن قيس البلوى قابع في برقة بعد انسحابه من القيروان ينتظر فرصة للعمل من جديد في أفريقية وبعد نفسه لرد كرامة العرب من مجزرة تهودة وذلك في انتظار أن تأتيه الامدادات من دمشق لكي ينهض في فتح افريقية وبقيّة بلاد المغرب^(٥).

لكن الخلافة الأموية كانت لديها همومها غير الافريقية في ذلك الوقت فانصرفت بكل طاقتها الى الداخل حتى اذا انتهت الثورة ورأى عبد الملك أن خصمه العنيد ابن الزبير قد فقد جناحيه العراق ومصر وتوقع في مكة^(٦) أحس بأن الوقت قد حان للاهتمام بسياسة التوسع كانت جبهة المغرب من أكبر الجبهات الاسلامية الهامة والاكثر الحاما حيث في عام ٦٩ هـ / ٦٨١ م وقبل أربع سنوات من القضاء النهائي على ثورة الحجاز بقيادة عبد الله ابن الزبير، عهد الخليفة الأموي عبد الله بن مروان بقيادة الجيش في افريقية الى زهير بن قيس البلوى الخبير بشئون هذه البلاد وفي نفس الوقت زوده بعناصر اضافية من الجيش الشامي للاشتراك في حملة رد الاعتبار للجند العربي الاسلامي والانتصار لروح المجاهد الاسلامي عقبة بن نافع الفهري.

وقد تم تكليف زهير بن قيس البلوى بقيادة تلك الغزوة المباركة والميمونة بناء على توصية من شقيق الخليفة ووالى مصر في ذلك الوقت عبد العزيز ابن مروان بن الحكم^(٧) وقد عرف عن الأمير عبد العزيز بن مروان اهتمامه الزائد بشئون المغرب حيث كان ذلك

(٥) حسين مؤنس: مرجع سابق . ص ٤١ .

(٦) ابن عبد ربه: العقد الفريد . ج ٤ . ص ٤٠٧ .

(٧) ابن عبد الحكم: مصدر سابق . ص ٣٦٩ .

المجهول وراء العمليات المنظمة التي اسفرت عن فتح المغرب نهائيا في وقت لاحق لاسيما دوره في اختيار القائد الذي ارتبط اسمه بهذه المنطقة وفضل الاستقرار في برقة والانتظار حتى تنتهى مشاكل الدولة الاموية الداخلية .

وقد يتساءل الباحث هنا عن الاسباب التي دفعت الخلافة الاموية إلى التفكير في ارسال حملة زهير بن قيس البلوى وهي لازالت تجاهد في حل مشاكلها الداخلية والقضاء على ثورة الحجاز بقيادة عبد الله بن الزبير وذلك في وقت كانت فيه الدولة في أسس الاحتياج لاستخدام كل طاقتها في الحرب الأهلية الدامية بدلا من القيام بهذا العمل العسكري في افريقية، وللاجابة على ذلك نجد أن حملة زهير لم تكن ضمن أهداف تحركها القيام بالغزو التوسعي وصولا الى طنجة على المحيط الاطلسي بقدر ما استهدفت أولا الامساك بزمام المبادرة في بلاد المغرب واثبات قوة الخلافة الأموية أمام البيزنطيين والبربر وقدرة الخلافة الأموية في القيام بعمل عسكري في الخارج رغم الحرب الاهلية الداخلية والخلاف بشأن الخلافة الاسلامية^(٨).

وبسرعة نفذ زهير بن قيس البلوى أوامر الخلافة الأموية الجديدة وسار بجيشه متخذا الطريق التقليدي من برقة الى القيروان بقوات الشام وعند اقترابه من مدينة قوينة شعر كسيلة بقدمه فخرج للتصدي له بكل قواته من البرانس ومعه عدد من البيزنطيين معسكرا في بلدة ممس وهي احدى الوديان الواقعة على مسافة يوم من القيروان^(٩).

وهكذا نرى أنه اذا كان اليأس قد دب في نفوس من بقى من المسلمين في المغرب فبادروا باخلاء البلاد حتى برقة الا أن روح العزيمة قد دبّت مرة أخرى في نفوس من بقى من المسلمين الذين كانوا لازالوا يقيمون في برقة بقيادة زهير وكان لابد من الاستيلاء على البلاد التي عز عليهم أن تضيع هذه الجهود التي بذلت طول أربعين عاما وعلى هذا

(٨) ابراهيم بيضون: مرجع سابق ص ٤٨ .

(٩) ابن عبد الحكم: مصدر سابق . ص ٢٦٩ .

كان قرار عبد الملك بن مروان بأعداد هذا الجيش الضخم وتعزيز الجهود لمواصلة الفتح وإمداد القوات التي تحتاج إليها الحملة وكذلك أمر عاجلا بالسير إلى الفتح غربا والتحرك من برقة فكانت هذه الحملة بداية المرحلة الثالثة من مراحل الفتح وهي مرحلة التصميم على الانتصار والاستقرار وكانت ضخامة هذا الجيش الاسلامي والأموال التي أرسلها له من مصر وإليها عبد العزيز بن مروان شقيق الخليفة عبد الملك سببا في أن يدب النشاط والحمية في المعسكر الاسلامي فخرج من برقة عام ٦٩ هـ - ٦٨٨ م^(١٠).

وحملت أخبار الاستعدادات والتقدم الاسلامي إلى كسيلة وهو في القيروان فاستعد لها ورأى أن ينتقل من القيروان إلى مكان حصين يتحصن فيه فخرج إلى مكان يقال له ممس بينما دخل زهير بن قيس البلوى إلى القيروان وكان طبيعيا أن يلحق زهير بكسيلة، وقد عسكر زهير في ناحية يطلق عليها اسم قمودة، وهي شبه جزيرة بارزة في البحر من الساحل الشرقي لتونس الحالية وكان من عادة العرب في تلك الظروف أن تتحصن جيوشهم في مثل ذلك الموقع أو في ثنية من النهر وذلك لقلّة أعدادهم وكان كسيلة قد جمع من البربر والروم قوى ضخمة وسار بهم لحرب زهير وفكر زهير في الانسحاب ولكن قادة الجيش الآخرين شجعوه على الثبات وحفزوه على السير للقاء كسيلة وفعلا تم بين الجانبين لقاء ودارت معركة من أشد ما مر بالعرب في افريقية إلى ذلك الحين فقد فنى فيها الألوف من الجانبين وخرج المسلمون كعادتهم في ذلك العصر منتصرين وقتل كسيلة ونفر من كبار الروم والبربر وطارد المسلمون خلالها المنهزمين إلى مسافات بعيدة^(١١) وقد كانت تلك المعركة مقبرة ولكنها رهيبة وتم قتل كسيلة وإنهزم من بقى من أصحابه وعاد زهير إلى القيروان ويبدو أن هذه المعركة وإن كانت قصيرة إلا أنها كانت حاسمة إذ عرف البربر قوة العرب وتصميمهم على القتال والانتصار فلجأوا إلى الحصون يتحصنون بها وكانت هذه الموقعة قد قضت على قوة البربر كما قضت على ما كان قائما

(١٠) زاهر رياض: مرجع سابق ص ٥٤.

(١١) حسين مؤنس: مرجع سابق ص ٤٠.

بينهم وبين الروم من تحالف ولقد كانت النتائج الاولى المترتبة على هذا الانتصار الباهر استعادة القيروان وتحصينها مجددا ولذا كانت عودة زهير بعد تلك المعركة إلى القيروان ليرتب أمورها ويصلح في أحوال المسلمين بها وبعد أن تم له في ذلك ما أراد يبدو أنه لم يكن مستريحا للمقام في تلك البلاد وربما لم تكن الخلافة الاسلامية قد حددت سياستها فيما يتعلق بافريقية ومن هنا لم تطل اقامته في القيروان ثم عاد أدراجه إلى برقة ولا نجد تفسيراً لعودة هذا القائد في هذه الفترة الحرجة سوى أن تكون مهمته قد انتهت عند هذا الحد انسجاما مع العوامل التي أشرنا إليها، وربما قد يكون انصراف زهير عن الاستقرار في القيروان بعيدا عن الشعور بالحذر من البربر الذين أثبتوا أنهم قوة عسكرية في التصدي لحركة التوسع العربية رغم هزيمتهم شر هزيمة وقتل كسيلة وانفراط عقد بينهم وبين الروم^(١٢).

ولابد أن نذكر أن بلاد افريقية في ذلك العصر كانت بلادا بعيدة جدا عن نظر العرب خاصة وهي ميدان حرب عنيفة مع البربر من ناحية والروم من ناحية أخرى، لذا قرر زهير العودة وشرع فيها فعلا وعندما خرج زهير عائدا سمع أن الروم عادوا إلى طرابلس وأنزلوا قوة بها وكان زهير قد ترك جيشه يسير قطعاً صغيرة منسجبا إلى مصر وعندما اقترب من طرابلس كان قد بقي سبعون رجلا فقط من خيرة رجاله وهكذا كانت رحلته العودة خطيرة جدا إذ فوجئ زهير بحادث لم يكن في حسابه عندما قطع عليه البيزنطيون الطريق عند درنة على مقربة من طبرق، فأراد زهير أن ينتظر حتى يكتمل الجيش المنصرف في مهمات عدة ليهاجم الروم ولكن شباب المقاتلين حفزوه على الهجوم وعيروه بالجبن عن لقاء الروم فما كان منه إلا أن انقض بمن معه على الروم وكانت النتيجة واضحة منذ البداية فقد استشهد هو وكل من معه وهكذا أصيب المسلمون بكارثة ثانية في فتوح افريقية وانسحب الباقون من رجال زهير إلى برقة وأرسلوا يطلبون المدد من دمشق للعودة

(١٢) حسين مؤنس: مرجع سابق ص ٤١.

الى افريقية، وكان البيزنطيون فى القسطنطينية قد رأوا ضياع هذا الملك العريق بعد أن خلص لهم منذ سنين طويلة أمرا صعبا فقامت الامدادات فى حملة بحرية ضخمة نزلت فى طرابلس بقصد قطع الطريق بين زهير وبين مصر التى هى مركز امدادات الحملات فلم يجد زهير بدا من أن يرتد بسرعة وما أن وصل الى درنة حتى وجد الروم قد تجمعوا فأحاطوا به واستشهد زهير وانهزم المسلمون وكان ذلك فى بداية عام ٧١هـ/ ٦٩٠م، ولكن ذلك لم يكن معناه ضياع هذه البلاد ومعها الجهود التى بذلت من قبل (١٣).

كما حدث من قبل فى المرة الاولى عقب مقتل عقبة بن نافع، ومع هذا فان زهير بن قيس البلوى اذ كان قد استشهد على يد الروم الا انه أفلح فى القضاء على قوة البربر بهزيمة كسيلة وأصحابه فى موقعة الممس .

غزوة حسان بن النعمان الغسانى والاستقرار النهائى فى افريقية (٧١ - ٨٥هـ - ٦٩٠ - ٧٠٤م) .

سمع عبد الملك بن مروان فى دمشق (٦٥ - ٨٦هـ - ٦٨٥ - ٧٠٥م) بمقتل زهير بن قيس البلوى فجهز جيشا جديدا سيره الى افريقيا بقيادة حسان بن النعمان الغسانى مكونا من أربعين ألف جندي، وذلك بعد أن انتهت فتنة ابن الزبير واستقرار الامر لعبد الملك بن مروان بصورة نهائية فجدد عزمه على مواصلة الفتوح فى ذلك الجناح الغربى لدولة الاسلام ونلاحظ هنا انه فى عصر عبد الملك بن مروان كان هناك تنافس شديد بين العاملين فى الفتوح فى الشرق كان على رأسهم الحجاج ابن يوسف الثقفى، وكذلك العاملين فى المغرب وعلى رأسهم عبد العزيز ابن مروان شقيق الخليفة وولى عهده واليا على مصر وكان كل من الفريقين يحاول أن يتفوق على الآخر بما يفتح من البلاد وهو تنافس محمود يرجع الفضل فيه إلى ما وقعت فيه البلاد من فتح فى عصر عبد الملك بن مروان وابنه الوليد وقد كان نتيجة ذلك التنافس فتح بلاد زادت من الأهمية والاتساع

(١٣) زاهر رياض: مرجع سابق ص ٢٥ .

على كل ما فتحه المسلمون فى العصر الراشدى بعد فتح ايران، فقد وصل المسلمون الى غربى الصين ودخلوا حوض السند من ناحية الشرق على أيدي الفاتحين الكبار أمثال قتيبة بن مسلم الباهلى ومحمد ابن القاسم، أما فى الجانب الغربى وهو موضوع حديثنا الآن، فقد بدأ عصر جديد من الفتوح بفضل ما قام به عقبة بن نافع ومن جاء بعده من كبار الفاتحين وأول أولئك الفاتحين الجدد حسان بن النعمان الغسانى الذى سيتولى القضاء على المقاومة الفعلية للروم والبربر فى افريقية (١٤).

وكان حسان بن النعمان أول قائد من خارج المدرسة التى زودت جبهة المغرب بالقواد فهو لم يعيش حياته العسكرية أو جانبها منها فى هذه البلاد أمثال من سبقوه، بل عاش فى الشام على مقربة من أحداثها وقد كان من كبار رجال عبد الملك بن مروان وكان رجلا شريفا ينسب الى بنى غسان ولهذا كان لقبه الغسانى ومع كبر سنه الا أن شخصيته وخبرته وأمانته مكنت له من القيام بهذه المهمة التى وكلته لها الخلافة الاموية، ومن هنا كان اختيار عبد الملك ليكون القائد العام لهذه الجبهة ومعه عدد ضخم من الجند (١٥) وزيادة عدد القوات يعنى أن الخلافة الأموية قد تخلصت من متاعبها بالقضاء على ثورة ابن الزبير واتجهت إلى المغرب بروح عسكرية اسلامية جديدة ولا بد أن عبد الملك كان على معرفة وثيقة بالقائد الجديد وعلى ثقة بقدراته العسكرية فمنحه ثقة كبيرة وصلاحيات مطلقة وقوله له «انى قد أطلقت يدك فى أموال مصر فاعط من معك ومن ورد عليك وأخرج الى بلاد افريقية على بركة الله» وتلك هى أقوال عبد الملك ابن مروان لحسان بن النعمان الغسانى بعد تعيينه قائدا عاما على جبهه المغرب (١٦).

وتبدو لدا شخصية هذا القائد من خلال كتابات المؤرخين متلاحفة مع أعماله الحربية وهى أعظم صفات قائد عسكري عليه أن يبدأ من القليل فى أرض يسيطر عليها

(١٤) حسين مؤنس: مرجع سابق ص ٤٥ .

(١٥) ابن عبد الحكم: مصدر سابق ص ٢٦٩ .

(١٦) ابن عذارى: مرجع سابق ج ١ ص ٣٤ .

شعور العداء والرفض لكل ما هو عربى واسلامى بل هى مليئة بالحقده فهناك ثلاثة من القواد الكبار دفعوا حياتهم ثمننا لهذه العلاقة بعد التوسع العربى فى أرض المغرب، ومن هنا فان جبهة المغرب كانت بحاجة الى هذا النوع من القيادة أمثال حسان بن النعمان وهو من الذين تجتمع عندهم القدرة القيادية العسكرية والدبلوماسية وهكذا فان الاستراتيجية التى وضعها حسان كأساس لتحركه الى الغرب هى الوصول الى قلوب البربر وعقولهم ومن ثم اجتذابهم الى جبهة واحدة مع العرب ضد البيزنطيين حلفاء الامس القريب ولا شك انه أصاب فى ذلك نجاحا كبيرا حيث أصبح هذا النهج تقليدا عاما للسياسة الأموية فى بلاد المغرب .

غادر حسان مصر حيث كان مركز تجمع القواد فى عام ٧٤هـ / ٦٩٣م متخذاً الطريق المعروف حتى طرابلس، وذلك لانه استعاد القيروان بغير صعوبة، وكانت قرطاجنة، القاعدة البيزنطية الشهيرة أبرز أهداف هذا القائد حيث كان قد نجح فى الوصول الى القيروان دون أدنى صعوبة ولم يضع القائد وقتاً فقد خرج لنوه عازماً فصار الى قرطاجنة لقتال الروم وكان كما تقول المصادر وكان عليها حاكم من أعظم ملوك الروم ويبدو أنه الحاكم العام لكل افريقية الرومانية، فما أن ظهرت الجيوش الاسلامية حتى أسرع وهرب الى صقلية، فدخل حسان قرطاجنة وسبى وقتل عددا كبيرا من سكانها لأنها أخذت غصبا لا طوعا حيث رفضت شروط التسليم وأصررت على المقاومة العسكرية للقوات الاسلامية، وكانت قد دارت معركة حامية بالسيوف بل طاحنة بين العرب وبين حاميتها هزم فيها البيزنطيون وأجبروا على مغادرة المدينة مخلفين ورائهم أشلاء عدد كبير من القتلى فذهب فريق منهم الى صقلية وفريق آخر أبحر الى أسبانية^(١٤) وكانت أسبانيا فى تلك الأوقات تخضع لسيطرة القوط الغربيين، فكان لجوء تلك القوات الرومانية الى اسبانيا قد أغرى العرب بالاتجاه الى اسبانيا والاهتمام بشأن هذه البلاد وذلك لأول مرة فى تاريخ الفتوحات الاسلامية تظهر أسبانيا أمام العرب أثناء حرب القضاء وتصفية الوجود البيزنطى فى المغرب،

(١٤) ابراهيم حركات المغرب عبر التاريخ ص ١٤٦ .

وقد كان سقوط قرطاجنة بالغ الأمر على مسيرة الفتوحات العربية فى المغرب وليس من المستبعد أن يكون الاسطول الأموى قد تدخل فى هذه المعركة^(١٥) .
ولكن على جانب آخر نجد آراء تذكر^(١٦) أن الاسطول الاسلامى الذى كان يتألف بوجه خاص من سفن مصرية اشترك فى العمليات الحربية ضد البيزنطيين فى ولاية حسان بن النعمان الغسانى، وقد أحرز هذا الاسطول فى مياه قرطاجنة انتصارا ساحقا على الاسطول البيزنطى بقيادة البطريق «جان» أعظم قواد «ليونتيوس» وكان هذا الاسطول قد نزل على الشاطئ الافريقى فى عام ٧٩هـ / ٦٨٩م^(١٧) وفر معظم من كان به من الروم الى صقلية فى حين قتل من بقى منهم بـسيوف المسلمين^(١٨) . وكان المسلمون قد حاصروا المدينة وأحكموا الحصار حولها واخترق العرب أسوار المدينة بحراً متناهية وأسفرت هذه العملية عن تدمير القاعدة البيزنطية العريقة بحيث أصبحت اطلالا خربة، وهكذا استطاع حسان الغسانى أن يمهّد الطريق ويتابع مسيرته التوسعية على أرض المغرب والاجتياح فى مختلف نواحي المغرب، ذلك لان قرطاجنة كانت عقبة كأداة فى وجه الزحف العربى الاسلامى ومركزا قويا من مراكز المقاومة البيزنطية البربرية. بل كانت باستمرار تغذى بالثورة والتآمر ضد الوجود الاسلامى العربى ومن هنا كان تخريبها^(١٩) وقد تم هدم كل منشآت هذا الميناء حتى لا تعود اليه أساطيل الروم مرة أخرى وعاد حسان بعد ذلك الى القيروان، بعد أن كان قد تقدم غربا حيث تجمع الروم فى بنزرت فقاتلهم حسان وهزمهم فتقهقروا الى هبيون عنابة حاليا، وتحصنوا بها. وتابع حسان عمليات ضد البيزنطيين الذين كسرت شوكتهم سقوط قرطاجنة، فشن سلسلة من الهجمات المتوالية على مواقعهم فى الغرب وذلك على امتداد الساحل الشمالى. فسقطت فى يده بنزرت بعد معركة عنيفة شارك فيها البربر وانسحبت فلولهم مضطربة، حتى انتهى بها الأمر إلى الاعتصام فى اقليم

(١٥) سيدة اسماعيل كاشف: الوليد بن عبد الملك . ص ١٢٨ .

(١٦) أحمد مختار العبادى: تاريخ البحرية الاسلامية فى المغرب والاندلس . ص ٢٧ .

(١٧) البكرى: مصدر سابق . ص ٣٨ .

(18) Charlos, D. : Histoires du Mevynage, P. 207

(١٩) ابن الأثير: مصدر سابق ج ٤ ص ١٨ .

«بونة» الى الغرب من هذه المدينة. ولذا فانتنا نجد أنه بعد أن ظفر حسان بهذه الانتصارات المتوالية على البيزنطيين والبربر واحراز هذا الانتصار الباهر، فانه يقرر العودة الى القيروان ليأخذ مع جنوده نصيبا من الراحة قبل مباشرة الرحلة الثانية من الفتوحات وتنفيذ خطته وحسم الموقف ضد البربر، ولعل حسان كان يدرك في ذلك الوقت أن سلاح المحاورة مع هؤلاء البربر قد تكون له نتائج الممكنة فما كاد يزعم على التحرك من القيروان حتى داهمت الأخبار عن وجود قوات ضخمة من البربر البتر (كسيلة البربر البرانس) الذين تصدوا هذه المرة للعرب بعد نكبة البربر البرانس ومقتل كسيلة في معركة ممس وكانت هذه الحشود وتلك المرة تحت قيادة امرأة صلبة من قبيلة جراوة معروفة لدى العرب باسم الكاهنة. وقد كان اسمها الحقيقي داهية بنت مانية بن تيفان .

ونذكر مرة أخرى هكذا كانت مدينة القيروان هي الأساس الهام الذي تنبعث منه محاولات عبد الملك بن مروان لانتماء فتح هذه البلاد فأرسل الى أشرف العرب ليحشدوا اليه الجند في الشام وأقبل الناس على الانحراط في سلك المجاهدين واستطاع عبد الملك بعد أن فرغ من مشاكله الداخلية كلها أن ينصرف كلية الى فتح افريقية، فأعاد الكرة مرة أخرى عام ٧٦هـ بقيادة حسان بن النعمان الغساني وكانت الخطة التي التزمها هذا الفاتح تدل على تطور هام في الحملات العربية في شمال افريقية (٢٠) فقد انصرف العرب الى مهاجمة القلاع السواحلية كما سبق أن ذكرنا مثل قرطاجة وهذا يدل على نمو البحرية الاسلامية نمو جعلها تقدم على المخاطرة باقتحام ميدان المغرب بمساعدة القوات البحرية الاسلامية المصرية (٢١) وهكذا ندرك أن دخول البحرية الاسلامية المصرية بلاد المغرب يعتبر طليعة الجهود الحقيقية التي ستبذل لقهر الروم واتمام فتح البلاد وكان من نتيجة ذلك أن فتحت مدينة قرطاجة (٢٢) معقل المقاومة وقاعدة الاسطول البيزنطي بعد مقاومة عنيفة ونضال مستمر وهزمت البحرية البيزنطية وأحرز الاسطول العربي المصري

(٢٠) حسين مؤنس: فتح العرب للمغرب . ص ١١٨ .

(٢١) حسن محمود: مرجع سابق . ص ٩٤ .

(٢٢) الديباغ: معالم الايمان ج ١ ص ٤٢ .

الناشئ أول نصر له في هذا الميدان وكانت معركة افريقية معركة البحرية الاسلامية الناشئة وتستطيع أن نقول أن فتح افريقية قد تم بعدها، وأراد حسان بن النعمان الغساني أن يثبت أركان هذا النصر ويضع حدا لمحاولات الروم البحرية فأنشأ قاعدة للاسطول الاسلامي في مدينة تونس، واذا كانت القيروان قد أصبحت حصن البلاد من الداخل ومعسكرا للقوات البرية فقد أصبحت تونس قاعدة للاسطول العربي. وكان حسان موقفا كل التوفيق حين اهتم بتعمير هذه المدينة وجلب لها بعض الاسر المصرية القبطية (٢٣) المشتغلة بصناعة السفن لتدريب العرب وتمكين العرب وأهل البلاد من البربر من ركوب البحر وكانت الخطة الثانية التي اعتمد عليها حسان بن النعمان الغساني هي التقرب الى أهل البلاد من البربر وتقرب الفاتحين اليهم بتولية المسلمين البربر منهم في وظائف الولاية الافريقية وتمتعهم بالمساواة الكاملة مع العرب الفاتحين لهذه البلاد وهكذا أدرك أهل البلاد الفرق الواضح بين السياسة العربية والسياسة البيزنطية القديمة فاشتد ساعد الاسلام وأقبل عليه البربر منذ ذلك الوقت اقبالا عظيما ساعد على طبع البلاد بالطبيعة العربية الاسلامية (٢٤) .

لكن فتوحات حسان النعمان قد صدمت هذه المرة بالكاهنة وهي زعيمة بربرية ظهرت في الميدان العسكري على أرض المغرب تتحدى الزحف العربي الاسلامي ويطلق العرب عليها الكاهنة وقد يكون ذكر اسمها داهية بنت مانية بن تيفان، ليس الاسم الصحيح على وجه الدقة فان بعض المؤرخين يسميها أيضا داهية بنت داهيا وليس مانية وربما تكون هذه التسمية مأخوذة من القصص الشعبي ولا شك فقد ظهرت هذه المرأة في جبال الاوراس على رأس قبيلة من أكبر قبائل البتر الزناتية (زنانة) تسمى قبيلة جراوة ووقفت تعاند التقدم الاسلامي وأعلنت أنها لن تستريح حتى يخرج العرب نهائيا من بلاد افريقية. ويبدو أن هذه المرأة عندما رأت أن العرب قد كسروا شوكة البرانس بالقضاء على قوتهم بقيادة كسيلة، قررت أن دورها قد جاء فرأت أن تبادر العرب قبل أن يبادروها، وتصور العرب هذه المرأة في صورة أقرب الى شخصيات الاساطير. فنجد المؤرخين العرب

(٢٣) ابن ابي دينار المؤنس في أخبار افريقية والمغرب ص ٨ .

(٢٤) حسن محمود: مرجع سابق ص ٩٥ .

يذكرون أن الكاهنة هذه شخصية ساحرة شديدة السحر في حوالى الخمسين من عمرها وهى امرأة ذات شخصية خلافة ولها قدرة على الاتيان بالسحر. والكهانة والتنبؤ بما سيحدث وبطبيعة الحال كان ذلك الخبر مفاجأة لحسان ولكنه بما عرف عنه من البسالة وبعد النظر عرف أن هذه المرأة من الممكن تسبب للعرب متاعب كبيرة لانها متحصنة فى جبال الاوراس وفى الطرف الشرقى لجبال الاطلس بجمهورية الجزائر فى اقليم قسنطينه وما يليها شمالا وجنوبا وكان الممكن أن تكون عقبة فى سبيل تقدم العرب^(٢٥).

ويبدو انها كانت تتصف بنفس الكهانة وتمارس نفوذها روحيا على جماعاتها فضلا عن نفوذها السياسى الواسع وهى تختلف عن كسيلة زعيم البرانس الذى كان يدين بالنصرانية على الأرجح، ومن المعروف أن الديانات السماوية قد أخذت طريقها الى المغرب مع الدول التى كانت تحتاحه بين الحين والحين، فانتشرت المسيحية بصفة خاصة فى المدن والمناطق الساحلية أى فى مناطق استقرار البربر والبرانس، أما اليهودية فكانت أكثر توغلا نحو الداخل حيث كانت عقيدة البربر البتر^(٢٦) (آراء بعض الغربيين ولاسيما المؤرخون اليهود ومن سار فى فلكهم) الا أن الوثنية كانت أكثر انتشارا بين البربر البرانس والبتر، ولم تستطع المسيحية أو اليهودية الثبات وسط معارك الاضطهاد وتمسك البربر بالوثنية والتى كانت أكثر شيوعا بين البتر منهم والبرانس.

وعلى الرغم من المفاجأة التى أحدثها تحرك الكاهنة فأن القائد العربى لم يفقد زمام المبادرة السريعة، بل تحرك لاعتراضها فى «باغية» ولكن الكاهنة كانت أكثر سرعة بدخولها الى المدينة والاعتصام بها حيث وقعت معركة عنيفة جدا على مقربة منها فى مكان يعرف بنهر «نينى» فهزم العرب وفقدوا عددا من جنودهم بين قتيل وأسير غير أن الهزيمة لم تكن ساحقة على غرار الهزائم السابقة فقد استطاع حسان بن النعمان أن ينجو بنفسه ويضطر للارتداد ويقود عملية ناجحة للارتداد والانسحاب الى برقة للمرة

(٢٥) حسين مؤنس: معالم تاريخ المغرب الاندلسى ص ٤٣.

(26) Vasiliev' B. : Byzante Ciles Aradec', P.24

الثالثة منذ معركة تهودة ومقتل^(٢٧) عقبة بن نافع حيث أخرجه الكاهنة من أفريقية (تونس) وطرابلس وهناك فى برقة تحصن حسان وبنى بيونا تسمى قصور حسان وأرسل للخليفة بطلب المدد، أما الكاهنة فقد اطمأنت إلى أن العرب قد ابتعدوا عن بلادها فعادت الى موطنها وظنت أن العرب لا يطلبون من هذه البلاد الا المغام فى حين أن حقيقة الغزو الاسلامى نشر عقيدة الخلود عقيدة الاسلام ورفع لواء الاسلام وراية لا اله الا الله محمد رسول الله فقررت تخريب الطريق الذى يسلكه العرب حتى لا يبقى لهم مطعم فى افريقية مرة ثانية فأمرت رجالها بقطع الاشجار وتهديم القرى واحراق المزارع وطمس الآبار، فكان لعملها هذا أسوء الأثر لان أصحاب الأشجار والمزارع والقرى والآبار كانوا من البربر البرانس، نفروا منها نفورا شديدا وأرسلوا إلى حسان بن النعمان يستغيثون به وكانت الكاهنة قد أسرت نفرا من رجال المسلمين من بينهم رجل يدعى «خالد بن يزيد» فتبنته واتخذته رجلا الاول بل مستشارها^(٢٨).

وهكذا تصاب مرة أخرى جهود العرب فى المغرب بضربة أخرى فيعجزوا عن تثبيت أقدامهم فى تلك الافصاح ولكن هزيمتهم هذه المرة لم تكن خسارة كل شئ لان حملة حسان بن النعمان الأولى استطاعت بدون شك أن توقع الضربة القاضية بالنفوذ البيزنطى فى المغرب وتقضى على قوة البربر البرانس بقيادة كسيلة ومن هنا لم يتبق أمام الوجود الاسلامى لتوطيد نفوذه فى أرض المغرب غير كسر شوكة البربر البتر، وبعد انسحاب حسان الى برقة أثر الهزيمة هذه ومقتل عدد كبير من القوات الاسلامية فان حسان كتب الى عبد الملك بن مروان بطلب المدد بينما بقيت الكاهنة تحكم كل الشمال الافريقى، فى حين نجح البيزنطيين قد عادوا مرة أخرى الى قرطاجنة الا أن نفوذهم قد زال فعليا منذ هزيمة حسان لهم، وفى نفس الوقت لم تنجح الكاهنة بعد انتصارها على العرب فى اقناع

(٢٧) ابن عبد الحكم: مصدر سابق . ص ٢٧.

(٢٨) حسن مؤنس: مرجع سابق ص ٤١.

كافة البربر بزعامتها المطلقة حيث خرج البربر البرانس عن طاعتها وأرسلوا إلى حسان يطلبون منه العودة ، ولعل سياستها في اتباع سياسة الأرض المحروقة قد أثارت عليها سخط البربر البرانس، وذلك لاعتقادها أن الحملات العربية الإسلامية كانت تستهدف المدن العامرة بما فيها من خيرات ومغانم وهكذا كان الوقت حليفا للعرب خلال السنوات التي قضاها حسان ابن النعمان في برقة منتظرا جولته الثانية مع الكاهنة (٢٩).

وفي نفس الوقت فإن حسان قد صمم على الانتصار، كذلك فإن الخليفة عبد الملك بن مروان كان هذه المرة ماضيا في اتمام فتح المغرب مهما تكن الصعاب والمعوقات، لذا نجد انه لم يرسل الى حسان مددا الا بعد مرور خمسة أعوام قد اكتملت على الاستقرار العربي الاسلامي، مما جعل حسان يمضى هذه السنوات الخمس في برقة في منطقة عرفت فيما بعد باسم قصور حسان (٣٠) ولكن هذا الاستعداد لغزو افريقية لم يكن السبب الوحيد لهذا التأخر الذي استمر خمس سنوات، بل كانت الخلافة الأموية في دمشق مشغولة بأمر الخوارج الذين قاموا بالثورة والمشرق وكانت ثورتهم قد اشتدت هذه المرة استنادا كبيرا حتى احتاجت الخلافة الأموية أن تحشد كل قواتها فاذا تمكنت الدولة من التغلب عليهم كان أمر تسيير القوات والحملة الإسلامية الى المغرب لنجدة حسان بن النعمان (٣١).

وهكذا كانت الجولة الثانية مع الكاهنة ذلك لانه في نفس الوقت لم تفقد الخلافة في دمشق ثقتها في القائد حسان بن نعمان الغساني فأعطته فرصة جديدة وحيث وصلت الامدادات الى حسان عام ٧٩هـ / ٦٩٨م فنهض للقاء الكاهنة ولانقاذ المسلمين في افريقية وكذلك كان لاعانة البربر الذين استنجدوا به أهمية بالغة فزادت الكاهنة من عمليات التخريب حتى جعلت افريقية (تونس) خربا ويسمى المؤرخون ذلك بخرب افريقية

(٢٩) ابراهيم بيضون: مرجع سابق ص ٧٣ .

(٣٠) زاهر رياض: مرجع سابق ص ٣٥ .

(٣١) البلاذري: فتوح البلدان . ص ٢٣١ .

الأول حيث سيكون هناك خراب ثان لافريقيا (تونس) على يد العرب الهلالية في القرن الخامس الهجري، الحادي عشر الميلادي (٣٢). (أقوال غير صحيحة عن الهلاليين) (أنظر الجزء الرابع من هذه الموسوعة به باب كامل عن العرب الهلالية) .

وهناك آراء تذكر أن حسان توجه للمرة الثانية الى الكاهنة عام (٨١هـ / ٧٠٠م) لاستئناف عملياته التوسعية في المغرب والقضاء على زعيمة البربر والواقع أن الظروف كانت ملائمة أكثر هذه المرة عندما وجد حسان أن حكم الكاهنة قد استنفذ نفسه وأن عدد كبيرا من البربر البرانس كان تواقا للخلاص منه بعد تسلط وحكم البربر البتر واستبداد الكاهنة الذي جر معه الخراب الى بلادهم وأقاليمهم الساحلية (٣٣) .

وهكذا سلك حسان الطريق التقليدي ومعه قواته الكثيرة التي أمدتها به الخلافة الأموية في دمشق ووصل في تقدمه حتى مدينة (قابس) الى الجنوب الغربي من صفاقس ومن هناك انعطف شرقا عبر الطريق الصحراوي الى حصون الكاهنة في الاوراس ويبدو أن جانبا كبيرا من قبائل البربر قد وقف موقف الترحيب من حملة حسان اذ أدرك أن العرب مصرّون على المضي في عملياتهم العسكرية في المغرب حتى النهاية ولم يكن أمام حسان مجال للتردد في اختيار الموقف، حيث كان اللقاء الحاسم بين حسان والكاهنة وسط جبال الاوراس وكان خالد بن يزيد (الأمير العربي) يرأسل حسان ويبلغه سرا بأحوال الكاهنة وتذمر الناس من أعمالها وأحست هي بأنها لن تستطيع الصمود أمام العرب مرة أخرى وتنبأت بأنها مقتولة، وهكذا لم تكذب تظهر طلائع الحملة العربية حتى تغيرت الصورة واستبدل العداء بالترحاب ودخلت أفواج من البربر تقاتل الى جانب العرب (٣٤) معلنة بداية الانقلاب الجذري في تاريخ المغرب وارتباط العرب والبربر بمصير واحد وقضية واحدة

(٣٢) حسين مؤنس: مرجع سابق ص ٤٤ .

(٣٣) ابراهيم بيضون: مرجع سابق ص ٥٣ .

(٣٤) ابن عبد الحكم: مصدر سابق ص ٢٧١ .

مشتركة، وهكذا نرى أن تعزيز الجيش العربي الاسلامي وتطعيمه بعناصر من البربر كانوا على معرفة جيدة بطبيعة الأرض ومتقنة كل الاتقان لأساليب حرب الجبال من العوامل المشجعة للاندفاع العربي، كما انه ترك انعكاسه السلبي على الكاهنة، بعد أن شعرت باختلال الموازين العسكرية لصالح العرب، وهكذا ما أن وصلت الامدادات حتى خرج حسان وسار غربا ودار القتال فانصرف حسان وانهزم البربر وتعقبهم حسان واسترد القيروان واتخذها قاعدة لعملياته الحربية وتقدم نحو الغرب فاستولى على قفصة واتخذها بلاد الجريد كما استولى على قسطنطينية وكانت الكاهنة قد انسحبت نحو الجنوب بعد أن خربت البلاد تخريبا تاما. وربما فعلت ذلك ليأسها من الانتصار في معركة حربية ضد العرب المسلمين هذه المرة، وهكذا كان حسان في نفس الوقت يتابع تقدمه المظفر في أقاليم المغرب الأوسط متعقبا لفلول الكاهنة على أن زعيمة البربر تشأ أن تتابع لعب الفرار حتى نهايتها، فأرادت أن تضع حدا لها بالعودة الى قتال العرب وهكذا تعقبها حسان حتى التقى بها واجبرها الى الدخول معه في معركة حاسمة عند بئر الكاهنة^(٣٥) والتي يعتقد انها أحد المعامل في منطقة الاوراس وتسمى كذلك لانها كانت تعسكر حولها. وتنتهى بهزيمة مدمرة للكاهنة وقتلها في عام ٨٣هـ / ٧٠١م وهكذا قتلت الكاهنة فلم يجد البربر بدا من التسليم على أن يكون منهم جنود من البربر مع المسلمين عدتهم اثنا عشر ألف بقيادة العربي المسلم خالد بن يزيد الذي كانت الكاهنة قد أسرته فأجابهم حسان إلى ما يريدون، وكانت الكاهنة قد طلبت من خالد بن يزيد أن يستأذن لولديها عند حسان وفعل خالد بن يزيد ذلك أما هي فصمدت وقالت انها لا بد أن تحارب حتى الموت لان الملوك لا يستسلمون، وهكذا كانت بئر الكاهنة هي نهاية المعركة التي قضى فيها العرب ببسالتهم المعروفة على جيش الكاهنة وقتلوها وقضوا بذلك على المقاومة الفعلية للبربر في ذلك الجزء الغربي من الدولة الاسلامية^(٣٦).

(٣٥) ابن عبد الحكم: مصدر. ص ٢٧١.

(٣٦) حسين مؤنس: مرجع سابق. ص ٤٥.

وكان انضمام البربر إلى المسلمين يعنى بداية مرحلة جديدة في تاريخ العلاقات بينهم وبين العرب وهي مرحلة التعاون التام بين الفاتحين وأهل البلاد بعد أن أيقنوا انه سيكون لهم ما للعرب من حقوق وعليهم ما على العرب من الواجبات وهي سياسة أخوة وتحالف، تحالف ما جرى عليه الأمر بين العرب وغير البربر في البلاد المفتوحة.

وبهذه المعركة نستطيع القول أن عملية فتح المغرب قد دخلت مرحلة جديدة من مراحلها الصعبة الطويلة فمن الآن أصبح التقدم في شتى الاقاليم ممكنا بل سهلا دون أدنى صعوبة أو وجود أى نوع من المفاجآت بعد أن تم احتواء كل من البربر البرانس بمقتل كسيلة والبربر البتر بمقتل الكاهنة وطرد البيزنطيين من أراضي المغرب، صحيح أن الفتح الاسلامي لم يكتمل نهائيا للمغرب بعد، لان جيوبا من المقامة البيزنطية وبعض البربر لا تزال بحاجة الى تصفية الا أن الموقف العام في المغرب قد اتضحت صورته بعد مقتل الكاهنة، مما لا يدع مجالا للشك بعد ذلك في تحرك القائد العربي المسلم حسان بن النعمان الغساني، بسرعة لينتقل الى جبهة ثانية ضد البيزنطيين الذين كانوا قد استعادوا قرطاجنة بعد أعقاب هزيمة حسان على يد الكاهنة وانسحابه الى برقة، وكان الامبراطور البيزنطي اليونيتوس Leonitus، قد أرسل حملة بحرية نجحت في السيطرة على المدينة عام ٧٩هـ / ٦٩٨م وذلك في غياب الوجود الاسلامي، غير أن حسان تمكن من استردادها وتخريب كل ما عمره البيزنطيون وقد أدى سقوطها هذه المرة الى زوال كل أثر للسيادة البيزنطية على السواحل الشمالية للمغرب^(٣٧).

وكانت الخطة الاسلامية هي القضاء على كل أثر للوجود البيزنطي وتخطيط كل معاقل لهم حتى لا يكون هناك مجال أمامهم للعودة الى هذه البلاد مرة أخرى، وليس ذلك فقط انما الشروع في انشاء قاعدة عسكرية بحرية على مسافة قريبة من قرطاجنة حيث اتخذت مدينة تونس البلدة القديمة مركزا بحريا لها. وكان ذلك اجراء في وقت

(٣٧) المالكي: رياض النفوس. ص ٣٣.

انتشرت فيه السيادة العربية فوق هذه الرقعة الواسعة من أرض المغرب حفاظا عليها وسياجا لها من غزوات البيزنطيين الذين ما انفكوا يحتلون المرتبة الأولى في السلاح البحري على المستوى العالمى وبذلك تظهر نواة البحرية العربية الاسلامية فى المغرب لتصبح بعد قليل فى سنوات معدودة قوة فاعلة لاقدرة فقط على حماية الشواطئ المغربية وانما التوغل فى عرض البحر وشن الغارات على الجزر المنتشرة هنا وهناك (٣٨).

انشاء الأسطول المغربى

وهكذا نرى أن العرب الفاتحين لافريقية لم يؤسسوا دارا لصناعة السفن والأسطول البحرى الا بعد حملة حسان بن النعمان الغسانى الثانية ولم يصبح للمغرب الاسلامى أسطوله الخاص به الا فى عام ٨٩هـ وكان العرب الفاتحون لافريقية يعتمدون فى غزواتهم البحرية فى عام ٢٨هـ الى عام ٨٩هـ على سفن مصر التى كانت تغزو جزر صقلية وسردانية وتقفل بعد ذلك عائدة الى قواعدها فى مصر، وقد تبين لولاة العرب فى افريقيا أهميه انشاء دار صناعة للانشاء البحرى القوى فى احدى المدن الساحلية لتزويد الجيش البحرى بأسطول مستقل عن أسطول مصر ينفرد بتحركاته فى البحر لغزو صقلية وغيرها من قواعد البيزنطيين البحرية التى كانت تشكل خطرا ماثلا أمام السواحل التونسية ويقوم بحماية هذه السواحل والدفاع عنها ضد غارات البيزنطيين (٣٩).

والى حسان بن النعمان يرجع الفضل فى انشاء دار الصناعة بتونس بتشجيع من الخليفة الأموى عبد الملك بن مروان وانشاء بحرية اسلامية فى المغرب حيث أبدى عبد الملك بن مروان اهتماما كبيرا بالقوة البحرية وذلك بسبب ماتعرضت له البلاد الاسلامية فى بداية خلافته من غارات الروم والمردة وقد اختلف مؤرخو العرب فى اسم مؤسس دار صناعة تونس فبعضهم ينسبها الى حسان بن النعمان وبعضهم ينسبها الى موسى بن نصير

(٣٨) عبد العزيز السيد سالم ومختار العبادى: تاريخ البحرية الاسلامية فى المغرب والاندلس . ص ٢٨ .

(٣٩) ابن عذارى المراكش: مصدر سابق ج ١ ص ٤٨ .

وبعضهم الى عبد الله بن الحبحاب غير أن عمل ابن الحبحاب لم يكن يعدو ترميم بناء دار الصناعة وتجديدها (٤٠) ولذلك فان الخلاف يصبح منحصرًا بين حسان بن النعمان وبين موسى بن نصير وللتوفيق بين الاثنين نرى أن حسان بن النعمان هو الذى شرع فى انشاء دار الصناعة بتونس وذلك بعد أن أجرى البحر بين مرسى رادس وموقع دار صناعة السفن الواقع إلى الشرق من تونس (٤١) ثم استكمل موسى بن نصير بناء ما بعده، ولو أن موسى بن نصير هو الذى أسس تونس ودار صناعتها فكيف نعلل مقاطعة حسان بن النعمان لعبد العزيز بن مروان والى مصر واتصاله مباشرة بعبد الملك بن مروان فى دمشق والذى أمر أخاه عبد العزيز بتسيير أقباط مصر الى تونس (٤٢).

ويذكر المؤرخون أن حسان بعد أن تغلب على الكاهنة فى عام ٨٢هـ وقضى على كل أثر للمقاومة فى افريقية اتجه الى قرطاجنة ولكنه كان يخشى أن يفاجئه البيزنطيون بغزوها من البحر مرة ثانية فرأى أن يقيم تجاهها مدينة عربية اسلامية، فاختار لذلك الغرض موقعا قديما يقال له ترشيش، وكانت مجرد قرية صغيرة تقع بجوار بحيرة الى الجنوب من مرسى رادس وعلى بعد نحو اثنى عشر ميلا شرق قرطاجنة وكان يصلها بها طريق روماني قديم فنزل حسان بترشيش التى عرفت فيما بعد باسم جماعة من المسلمين ومضى إلى القيروان، فأغار البيزنطيون عليهم من البحر ولم يكن يحميهم عنهم سور أو حصن فتعرضوا لسيوف البيزنطيين وقتل منهم عدد كبير ولما بلغ حسان بذلك أرسل الى عبد الملك ابن مروان (٤٣) وفدا من أربعين رجلا من أشرف العرب لاطلاعه على ما يعانيه المسلمون هناك من غارات أساطيل البيزنطيين وكتب اليه معهم رسالة وضح له فيها أهمية انشاء دار صناعة للسفن فى تونس فطلب منه أن يبعث اليه جماعة من أقباط مصر يتولون

(٤٠) ابن أبى دینار: مصدر سابق ص ١١ .

(٤١) البكرى: مصدر سابق . ص ٢٩ .

(٤٢) عبد العزيز السيد سالم: مرجع سابق . ص ٣١ .

(٤٣) عبد العزيز السيد سالم: المغرب الكبير . ص ٢٥٠ .

انشاء دار صناعة للسفن فى تونس وذلك لشهرة الأقباط فى صناعة السفن^(٤٤).

وعظم على عبد الملك بن مروان ذلك وعز عليه وكان رجلا مجاهدا شارك فى فتوح افريقيا فى حملة معاوية بن خديج ان يتعرض المسلمون لهذه الأخطار المتواصلة فى افريقية فعلم على تحقيق رغبة حسان ونصحه اثنان من الصحابة هما أنس بن مالك وزيد بن ثابت بامداد هذه البلاد ونصرة أهلها وبيننا له فضل المرافطة فيها فكتب عبد الملك الى أخيه عبد العزيز بمصر أن يوجه الى معسكر تونس ألف قبضى بأهله وولده^(٤٥) وأن يحملهم فى مصر ويحسن عونهم حتى يصلوا الى تريتشنش وهى تونس وكتب الى ابن النعمان يأمره أن يبنى لهم دار صناعة تكون قوة وعدة للمسلمين الى آخر الدهر وأن يجعل على البربر جر الخشب لانشاء المراكب ليكون ذلك جاريا عليهم الى آخر الدهر وأن يضع بها المراكب ويجهاد الروم فى البر والبحر وأن يقروها على ساحل الروم^(٤٦) فوفد القبط عليه وهو مرابط فى تونس فجعل معظمهم فى رادس ووزع الباقيين على مراسى افريقية ثم أجرى فى البحر من رادس الى موقع دار الصناعة واستقدم البربر الأخشاب اللازمة لصناعة السفن وأمر القبط بعمارتها فى الميناء المتصل بالبحيرة وأصبحت البحيرة متصلة بالبحر وتحولت تونس على هذا النحو الى قاعدة بحرية هامة لمهاجمة الجزر البيزنطية وفى مقدمتها صقلية وسردانية وصارت تونس ميناء رئيسة تأوى اليها السفن فى فصل الشتاء. وتحتفى فى مرساها عندما تهب العواصف والانواء ودار صناعة فسيحة للمسلمين والسفن والآلات وقد كان لهذه المدينة أن تصبح أعظم ثغور افريقية بعد ذلك بثلاثين عاما على أيدي عبد الله بن الجحباب (١١٦ - ١٢٢ هـ) وثغورا للجهاد الاسلامى والغزو البحرى^(٤٧).

ومن خلال ذلك أراد حسان أن يضع حدا لمحاولات الروم استعادة البلاد ففكر ألا يكتفى باحتلال الداخل بل فكر فى أن ينشئ على الساحل وهو مكان قدوم الروم محرسا

(٤٤) التيجاني: الرحلة ص ٦.

(٤٥) البكرى: مصدر سابق ص ٢٨.

(46) Charlès. D. : OPCIT : P. 93

(٤٧) عبد العزيز السيد سالم: تاريخ البحرية الاسلامية فى المغرب والاندلس ص ٣٣.

قويا حصينا يصد الروم اذا حاولوا النزول وليبنى أسطولا يغير به على سواحل الروم فيشغلهم عن الاغارة على افريقية وهكذا كان اختيار تونس وكانت الى الداخل قليلا يفصلها عن البحر بحيرة ضحلة فأخذ يخط المدينة ويحفر قناة تصل البحيرة بالبحر وبذلك أصبحت هذه البحيرة مسرحا آمنا تقى المدينة من أمواج البحر واجتمعت تونس والقيروان وأصبحتا مدينتين اسلاميتين وكان من نتيجة ذلك أن أخذ المسلمون فى الاطمئنان فى أماكنهم الجديدة وأخذ البربر يختلطون بهم.

وهكذا نجد القائد حسان بن النعمان الغسانى بعد تصفية المراكز البيزنطية والقضاء على شوكة البربر يعود الى عاصمته القيروان لان مهمات أخرى على جانب من الأهمية كانت فى انتظاره لتكون آخر الصفحات فى عملية الاستقرار النهائى المنتظم فوق أرض المغرب، لانه ليس معنى قتل الكاهنة كان آخر لقاء بين العرب والبربر لانه بقيت أمام المسلمين فصول طويلة من الصراع فى المغرب حتى تستمر سيادة العرب والاسلام على الجناح الغربى لدولة الاسلام وهكذا عاد حسان بعد ذلك السفر الى القيروان وقد حزم أمره على أن يتم عمله بالقضاء على كل بقية للروم فى افريقية^(٤٨) فاستولى على كل مكان وصلت اليه قواته.

وهكذا بعد أن أتم حسان بن النعمان فتح افريقية والمغرب الأوسط ورأى أن عليه قبل أن يسترسل فى الأعمال العسكرية أن ينظم شئون هذه البلاد الواسعة التى دالت للاسلام بعد ما يقرب من ستين عاما (٦٠ سنة) من الصراع الدموى فقد بدأ فتح المغرب على يد عمرو بن العاص عام ٢٢ هـ / ٦٤٣ م وها نحن مع حسان بن النعمان فى عام ٨٢ هـ / ٧٠١ م. لذا نجد حسانا ينصرف الى معالجة الشئون الادارية المتعلقة بالدواوين والخراج والجيش والشرطة^(٤٩) وغيرها من الاجراءات التقليدية التى تتخذ عادة فى البلاد

(٤٨) ابراهيم بيضون: مرجع سابق ص ٥٤.

(٤٩) ابن عبد الحكم: مصدر سابق ص ٢٧١.

المفتوحة فضلا عن الاهتمام بنشر الدعوة الإسلامية واعداد الدعاة والفقهاء ورجال الدعوة للتوغل بين القبائل الوثنية عملا على نشر دين الله الخالد ونشر الدين الاسلامي الحنيف واللغة العربية في صفوفهم . وقد أعطت هذه السياسة الحكيمة ثمارها السريعة وكان الفضل في ذلك يعود إلى هذا القائد المجاهد الذي استطاع بجرائته وتسامحه اخراج البربر من عزلتهم التاريخية وادخالهم في بوتقة الحكم العربي الاسلامي فكان لهم دورهم الفعال في استكمال عمليات الفتح في المغرب بشكل نهائي ومن ثم استئنافها على الضفة الأخرى من المضيق حيث كانت طلائع هذه العمليات في غالبيتها من البربر^(٥٠) .

ومن الضروري الإشارة إلى أن بعض العوامل التي كان لها دور ايجابي في تغيير الاتجاه العام لحركة التوسع وتحقيق هذه الانتصارات في المغرب هي أن المقاتل العربي صهرته الحروب في هذه الجبهة وأكسبته خبرة بطبيعة البلاد الجبلية مما يعنى استحداث فنون جديدة في القتال في ضوء خبرات البربر في هذا المجال كما أن شخصية القائد حسان الذي اكتسب بدوره تجارب سابقة في فهم العقلية البربرية ساهمت في تعديل الموقف لمصلحة العرب فقد اتبع هذا القائد سياسة جديدة في التودد إلى البربر واحترام استقلالية قبائلهم وهكذا نجد قبائل البربر لها مصلحة مع قدوم العرب وما يحملوه من عمران وتمدن ، وهذا كله كان له بالغ الاثر في تاريخ الثقافة العربية الوافدة إلى افريقية فقد نعمت البلاد بالهدوء والطمأنينة وأمنت من الغزو البيزنطي وتم التحالف الوطيد بين العرب والبربر^(٥١) .

(٥٠) ابراهيم بوضون: مرجع سابق ص ٥٥ .

وكان معنى هذا كله استقرار الأمور الداخلية، فأخذت مدرسة القيروان الناشئة ترسخ قدمها ويشد ساعدها، وكثر إقبال الصحابة والتابعين والعلماء الوافدين من مصر وأصبح جامع عقبة بالقيروان مدرسة إسلامية يؤمها الناس من كافة البلاد وخاصة البربر أهل البلاد الأصليين الذي أخذوا بعد إسلامهم يتعلمون العربية ويقبلون على الثقافة العربية الإسلامية وانتشر صيت القيروان حتى عم إفريقيا كلها وأصبحت بحق العاصمة الروحية للبلاد^(٥٢) وهكذا .. سطعت القيروان التي اتخذت طابعا عسكريا محصنا منذ أيام مؤسسها عقبة بن نافع القهري، لتأخذ دورها السياسي والروحي كعاصمة للمغرب أو الولاية الإفريقية حيث التعبير الإداري في ذلك الزمن ففي أقل من ثلاث سنوات دأب خلالها حسان ابن النعمان في إظهار هذه المدينة بالمظهر اللائق الذي يطمع إليه، وهكذا .. كان استئناف الفتح بعد ذلك هو إعلاء لنفوذ القيروان السياسي والعسكري ولنفوذها الثقافي والروحي؛ فإن فتح المغرب الأقصى سيتم بفضل أهل إفريقية لنرى كيف امتد نفوذ القيروان حتى شمال المغرب الأوسط ثم المغرب الأقصى، والعامل الحاسم في قصة امتداد النفوذ العربي إلى المغرب الأقصى هو انتشار الإسلام بين البربر

(٥١) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٩٥ .

(٥٢) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٩٦ .

فى إفريقية والتقارب بين العرب والبربر والاعتماد على إفريقية نفسها كقاعدة عسكرية لإتمام فتح البلاد. وهذه القاعدة العسكرية لا يمكن أن تكون ذات أثر فعال إلا بالتعاون بين الحاكم والمحكوم؛ ثم إن الاعتماد على الإمدادات العربية وحدها فى فتح هذه البلاد من الناحية العسكرية أمر غير مرغوب فيه، سبب قلة أعداد العرب بعد تفرقهم فى الأمصار وطول خطوط المواصلات نفسها واستحالة الاحتفاظ بها سليمة دون أن يصيبها عدوان، وكان جهود حسان بن النعمان وسياسته التى أشرت إليها محققة لهذه الأهداف لكنها قد مهدت لامتداد الثقافة العربية إلى آفاق جديدة^(٥٢).

أعمال حسان بن النعمان الإدارية :

وتذكر بعض الآراء أنه بعد تنظيم مدينة القيروان وإعادة بناء مسجدها وتوسيعها على نحو يتسع معه لجموع العرب والمسلمين التى سكنتها نظر حسان فى موضوع التنظيم الإدارى والمالى، وهنا واجه حسان مشكلة لم يواجهها غيره من حكام المسلمين الذين فتحوا البلاد قبله حتى الآن، ذلك لأن الذين فتحوا مصر مثلاً أو فارس أو غيرها من أقطار الشام قد دخلوا بلداً منظماً بالفعل من الناحية الإدارية مقسماً إلى عدة كور أى أقاليم أو أقسام فما كان على الولاة ألا يدخلوا من تعديل إلا التى تكون إليه حاجة ماسة من نظم نام أو تقسيمات أو تعديلات وتعريب الدواوين والنظم دون صعوبة تذكر، هكذا فعل الذين فتحوا العراق أو فارس أو بلاد الشام أو مصر أو غيرها من البلاد ذات التنظيمات الإدارية والمالية المتوارثة القديمة.

أما فى المغرب فقد وجد العرب أنفسهم فى بلاد لم يسبق تنظيمها إدارياً أو مالياً، كذلك لم يسبق لها أو لأهلها أن عرفوا شيئاً يسمى تنظيمًا من أى نوع لأن أساس أى تنظيم من هذا النوع كان على الوحدات الإدارية القديمة وعواصمها وما جرت به

(٥٣) حسن مؤنس : فتح العرب للمغرب، ص ٣٦٠.

العادة قبل الفتح الإسلامى فى تسيير أمور البلاد والناس والدولة أما فى طرابلس وإفريقية والمغرب الأوسط فما كان هناك تنظيم بالمعنى المفهوم إلا على مدن وبلاد الساحل، أما العرب فقد أوغلوا فى البلاد وفتحوا مواطن البربر فى داخل البلاد وهم قبائل، والقبائل لا تعرف العواصم ولا الضرائب، لأن القبائل بطبيعتها لا يمكن ضبطها كما يضبط أهل الأراضى الزراعية، وهنا نجد حسان يلجأ إلى ما لجأ إليه المسلمون فى تنظيم الجزيرة العربية، فهذه أيضاً بلاد كانت قبائل، وإذا كانت الوحدات الإدارية والمالية فى بلاد المغرب هى الكور أو المديرىات وعواصمها وما يتبع كل عاصمة من زمام أو حوز .. فإن الوحدة فى بلاد البدو أو القبائل من القبيلة ونظامها ومجالها الحيوى، لأن القبائل تعيش فى صحارى ولكل منها مجالها الحيوى، والمجال يتحدد بموارد المياه ومواقع البلاد التى توجد فى هذا المجال والقبيلة تتحرك طوال العام فى مجالاتها حسب نظام معروف من الحياة البدوية، وهى ليست حياة فوضى وبدائية مطلقة وإنما هى حياة منظمة وفق النظام المعروف فى كل مناطق البدو.

لهذا .. نجد أن الفاتح العربى حسان بن النعمان الغسانى للمغرب رأى أن أحسن الطرق لتنظيم هذه البلاد هو أن يعتمد على الخطوط الرئيسية للتنظيم السياسى القديم الذى لا يشمل إلا جزءاً صغيراً على الساحل فأقر تنظيمه على ما جرى الأمر عليه مع تعديل طفيف اقتضته ظروف الدولة مثل العاصمة قرطاجنة إلى القيروان، ثم بعد ذلك قسم العرب الذين يقطنون الداخل من البلاد على أساس منازل القبائل أى اعتبار مجال لكل قبيلة كبيرة قسماً إدارياً والإتفاق مع رؤساء القبائل على مقادير الجبايات ومواعيدها وتكليف أولئك الرؤساء بحماية القضاء والموظفين الآخرين الذين ترسلهم الدولة ومعاونتهم على تنفيذ أحكامهم والقيام بمسؤوليات وظائفهم، وبطبيعة الحال فى بلاد مثل بلاد المغرب تنقسم طبيعياً إلى أشربة أو مناطق عرضية موازية للساحل تقريباً

وكان لابد من اتحاد بعض المدن والقرى الصغيرة الداخلية القائمة فى هذه المناطق أساساً من أسس التنظيم أى اعتبارها قواعد إدارية لما يحيط بها من الأراضى وعلى هذا الأساس فإن حسان بن النعمان قسم بلاد المغرب كلها إدارياً كما يلي :

١ - إقليم برقة :

ويسمى حالياً إقليم بنى غازى، هذا الجزء اعتبر تابعاً لمصر من الناحية الإدارية والمالية، ولكننا لا نلاحظ أثر لذلك فيما يمر بنا من أحداث الفتح وعصر الولاة، بمعنى أن برقة أصبحت إقليماً فى الظل يختفى فى معظم الأحيان ولا يظهر إلا فى مناسبات قليلة ولا نكاد نسمع به إلا ابتداءً من الغزوة الهلالية وما كان لبعض بطون الهلالية وحلفائهم من شأن بها، ومن الثابت أنها كانت وحدة سياسية قائمة بذاتها والأرجح أنها كانت مستقلة عن كل سلطان خارجى إن لم يكن لدينا تاريخ لها فى تلك العصور الإسلامية الأولى وكانت تمتد من ساحل البحر المتوسط إلى زويلة فى المداخل الشرقية لأقليم فزان، وكانت قاعدته الأساسية مدينة برقة وهنا عاشت قبائل لواتة وهوارة ومن نزل بلادهم من مهاجرة العرب وقد هاجرت مع الفتح جماعات من لواتة وهوارة^(٥٤).

٢ - إقليم طرابلس :

وهى تلى إقليم برقة غرباً وتشمل المساحة الممتدة من إقليم سرت إلى صبرة قرب الحدود التونسية الحالية وعاصمة هذا الجزء الذى يسمى طرابلس، وينقسم إقليم طرابلس بصفة عامة إلى الأقسام الإدارية التالية، وهى عدة أعمال إلى صرت، طرابلس، صيرة، جبل نفوسة، وقد كان جبل نفوسة جبلاً مسكوناً كثير الزروع والمراعى وكانت تسكنه قبيلة نفوسة وهى أكبر القبائل البربرية فى ذلك الإقليم وسيكون لها دور كبير

(٥٤) حسن مؤنس : مرجع سابق، ص ٤٧.

فى تاريخ المغرب الإسلامى وخاصة فى تاريخ دولة بنى رستم الخارجية لأن قبائل نفوسة دخلت ذلك المذهب وثبتوا عليه وكان لهم فيه تاريخ طويل.

٣ - إقليم فزان :

وهو إقليم فى الداخل على بعد نحو ثمانمائة كيلو متر (٨٠٠ كيلو متر) من الساحل ويمتد هذا الإقليم حتى يتصل بإقليم صحراوى آخر خارج عن بلاد المغرب هو إقليم كوار وهو إقليم واحات يصل المغرب العربى بإفريقية الإدارية عند إقليم تشاد الحالى، وكانت فزان إقليماً دائماً عامراً بالواحات والمدن والقرى والمياه، وسيهتم به العرب اهتماماً هاماً وينشرون فيه الإسلام وسيكون له تاريخ مجيد فى العصور الإسلامية.

٤ - إقليم إفريقية :

وعاصمته القيروان ويبدأ عند بلدة قابس ويمتد غرباً حتى ينتهى عند حدود ما يعرف اليوم باسم ولاية قسنطينة الحالية، ولكن مصطلح تقسيم إفريقية من الناحية الإدارية للنظام العربى ينقسم إلى ثلاثة أقسام أولها طرابلس ثم إفريقية الذى يقابل بلاد تونس حالياً ويلى ذلك شرقاً إقليم الزاب وهو الجزء الشرقى من جمهورية الجزائر الحالية وحده الغربى يجرى نهر شلف وهو نهر صغير ينبع من جبال الأوراس جنوبى مدينة الجزائر الحالية، ثم يسير شمالاً حتى إذا اقترب من البحر قرب موقع مدينة الجزائر انحرف إلى الغرب وسار بمحاذاة الساحل حتى يصب فى البحر المتوسط قرب وهران الحالية والمجرى الأعلى لنهر شلف الذى يسير من الجنوب إلى الشمال (هو الذى يمثل الحد الفاصل بين إقليم إفريقية بأقسامه الثلاثة (طرابلس - وإفريقية - والزاب) والمغرب الأوسط.

٥ - إقليم المغرب الأوسط :

ويشمل المساحة الممتدة من المجرى الأعلى لنهر شلف إلى مجرى نهر المولودية، وهو نهر ينبع من جبال الأطلس جنوبى المغرب الأقصى ثم يتجه شمالاً حتى يصب فى البحر المتوسط إلى الشرق من ميناء مليلة الحالية (لا زالت تخضع للحكم الأسباني حتى الآن) وهو الحد الفاصل الطبيعى بين المغربين الأوسط والأقصى وإن كانت الحدود السياسية للمغرب الأقصى تسير اليوم شرق هذا النهر فتدخل فيه مناطق وجدة وجراوة وتاوريرت، أى أنها تمتد اليوم مسافة قليلة شرق مجرى نهر المولودية.

٦ - إقليم المغرب الأقصى :

وهو ما يلى المغرب الأوسط إلى الغرب وحتى المحيط الأطلسى ويطلق عليه إقليم المغرب الأقصى وقد اعتبر حسان بن النعمان، القبائل التى تعيش فى هذا الإقليم وحدات إدارية، أى أنه قدر الأموال فيها على أساس القبائل النازلة فيها فكل قبيلة عليها قدر من المال تؤديه وكان يدفع فى الغالب عيناً وجرت العادة فى ذلك العصر أن تقدم القبائل مقاتلين ينضمون إلى القوات والعسكرية العاملة فى المغرب ويعتبر ذلك العمل وهو تقديم المقاتلين جزءاً من المال المقرر على القبيلة ونتيجة لذلك كثر انضمام البربر إلى الجيوش العربية والنتيجة أن الجيش العربى الإسلامى العامل فى المغرب قد تضخمت أعداده بهذه الجموع البربرية وكان الذى يدخل الجيش الإسلامى من البربر يعتنق الإسلام ولهذا كان ذلك من أكبر العوامل فى إسلام أهل المغرب ونقطة البداية هى القوة التى انضمت إلى حسان مع ولدى الكاهنة وعددها اثنا عشر ألف رجل تولى قيادتهم أبناء الكاهنة.

ثم بعد ذلك رأى حسان أن يتم فتح إفريقية فور إزالة قرطاجنة فلم يعد لها بعد ذلك شئ يذكر، ورأى حسان أن المغرب أو إفريقية لا تستغنى عن ميناء جديد كبير

لأن إفريقية إقليم بحرى وسواحلها الشرقية والشمالية مليئة بالموانئ الطبيعية الصغيرة والكبيرة، ولهذا .. كان لابد لحسان أن ينشئ لأفريقية ميناء يحل محل ميناء قرطاجنة الذى تلاشى أمره فى تاريخ إفريقية والمغرب فكان قرار إنشاء مدينة تونس^(٥٤).

إذا كنا قد تحدثنا فى صفحات سابقة عن إنشاء الأسطول المغربى إلا أن من الأعمال الهامة التى قام بها حسان بن النعمان الغسانى أيضاً إنشاء الميناء الجديدة تونس لكى يكون أكبر قاعدة بحرية فى المغرب؛ حيث كان حسان قد اختار لإنشاء الميناء الجديد الإسلامى موضعاً يقع إلى الجنوب الغربى من قرطاجنة ونظر إلى أن العرب كانوا ينشئون المدن على أساس صحراوى تقريباً، أو أنهم كانوا يشترطون فى المدينة التى ينشئونها أن تكون وسط إقليم مراعى لحاجة الخيل والجمال، إلا أن حسان وجد نفسه مضطراً إلى مخالفة التقليد العربى عندما أراد إنشاء الميناء الجديد، حيث كانت هذه هى أول مرة يقوم فيها العرب بإنشاء ميناء وجمعا بين ما يتطلبه إنشاء ميناء جديد من ضرورة وجوده على الساحل وبعدها عنه فى نفس الوقت اختار حسان موقع سبخة تقع على الساحل وبعدها عنه فى نفس الوقت اختار حسان موقع سبخة تقع على الساحل والسبخة وهى منطقة رملية ولكن رملها ليست سائلة بل رمال ثابتة متماسكة بفعل الرطوبة كانت هذه السبخة تمتد من الساحل إلى مسافة كبيرة فى الداخل، فرأى حسان أن موقعها يصلح لإنشاء ميناء واختار موقعا وشق فى رمال السبخة قناة واسعة عميقة تمر فيها من ساحل البحر إلى نهايتها عند التقائها بالأرض الصلبة وجعل القناة من السعة بحيث تسمح بدخول عدد من المراكب وخروجها وبذلك أصبحت الميناء آمنة من الهجوم من ناحية البحر لأن بينها وبين البحر هذه السبخة التى تشققها القناة وقد بدأ حسان بإنشاء دار الصناعة التى تصنع بناء السفن

(٥٤) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٤٨-٤٩.

ومساكن العمال التجارة (التجارين) حول السبخة.

وبإنشاء ذلك الميناء والقضاء على قوة الروم ومينائهم دخل تاريخ إفريقية الإسلامية في طور جديد، ولهذا يعتبر حسان بن النعمان الغساني من أكبر بناء الدولة الإسلامية، فهذا التنظيم الإداري والمالي الذي وضعه لإفريقيا حول هذه الناحية أو هذه الولاية الجديدة إلى قاعدة إسلامية ينطلق منها العرب إلى ما يلها غرباً، ثم أن ميناء تونس فتح أبواب إفريقية من جديد لتستعيد مركزها القديم في البحر المتوسط.

وأثناء قيام حسان بهذه الأعمال حدثت تغيرات إدارية مفاجئة في الدولة أدت إلى تنحية حسان عن ولاية المغرب وهو يعد في قمة مجده السياسي فغادر القيروان في عام ٨٥هـ على الأرجح وغاب في النسيان وتنطوى بذلك صفحة من صفحات تاريخ المغرب تألق فيها أحد قواده الكبار الذين تابعوا مسيرة فتح المغرب، أما السياسة العامة المالية الإدارية والتنظيمية التي وضع ملامحها القائد حسان بن النعمان، فلم تمس أو يحدث فيها تغيير، ومن الواضح أن الحاكم الأموي في مصر عبد العزيز بن مروان شقيق عبد الملك بن مروان كان يقف وراء قرار العزل^(٥٥) وكان قرار العزل هذا قد جاء بعد أربع سنوات من قضائه على الكاهنة، وبعد سنة واحدة من إنشاء مدينة تونس ولكن عزله لم يكن عن قلة كفاية، وإنما كان السبب أن والي مصر عبد العزيز بن مروان أخو الخليفة عبد الملك بن مروان وولي عهده، عندما رأى ازدهار إفريقية وتحولها إلى قطر غنى فيه إمكانات واسعة للفتوح، طمع فيها لنفسه وكان الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان يداري أخاه لأنه كان يرجو منه أن يتنازل عن ولاية العهد لإبنه الوليد بن عبد الملك^(٥٦).

(٥٥) إبراهيم بيضون : مرجع سابق، ص ٥٦.

(٥٦) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٥٠.

لذلك عندما عزل عبد العزيز بن مروان حسان بن النعمان لم يتيقن الخليفة من الأمر وتلقى حسان قرار العزل بنفس طيبة وإن كان ذلك قد أغضبه وعاد إلى مصر وهناك حاول عبد العزيز بن مروان أن يسترضيه ويطيب خاطره فرفض ذلك، وعرض عليه عبد الملك بن مروان أن يردّه إلى ولايته فأبى وأقسم ألا يلبي لبني أمية عملاً بعد ذلك، وعلى كل حال فقد كان حسان في تلك الأوقات شيخاً كبير السن، ولم يكن يعنيه كثيراً أن يدخل في مناقشات تفسد الأمر بينه وبين بني أمية وهكذا عاد حسان إلى قومه في الشام ولم نعد نسمع عنه شيئاً بعد ذلك رغم العمل الكبير الذي قام به في سبيل توطيد دعائم الدولة الإسلامية في المغرب وقد لا يكون عندك نوع من الاستغراب إذا أدركنا عمق العلاقة التي ارتبط بها الحاكم الجديد (حسان بن النعمان الغساني) للمغرب بالبيت المرواني خاصة وإلى مصر (عبد العزيز بن مروان) الذي اختاره لهذه المهمة عن سابق تصميم وثقة كبيرة بأنه رجل المرحلة القادمة لإتمام فتح المغرب^(٥٧) وقد كان من الطبيعي ألا تنجح الجهود العديدة التي بذلت لفتح هذه البلاد وإدخالها في نطاق السيادة العربية إلا باستخدام السياسة التي وضع أساسها حسان بن النعمان، والتي أثرت في إفريقية تلك الجهود والثمار الرائعة التي أتت أكلها في عهد سلفه موسى بن نصير؛ حيث استقامت الأحوال لحلفاء بني أمية واستطاعوا في عهد عبد الملك بن مروان أن يقضوا على الفتنة الداخلية^(٥٨).

موسى بن نصير : الفتح الأخير والاستقرار والتوسع (٨٦ - ٩٥هـ - ٧٠٥ - ٧١٤م) :

كان الرجل الذي اختاره عبد العزيز بن مروان لكي يخلف حسان ابن النعمان في ولاية إفريقية شخصية فريدة في بابها من كل ناحية ذلك هو موسى بن نصير

(٥٧) إبراهيم بيضون : مرجع سابق، ص ٥٦.

(٥٨) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٩٨.

والذى كان والده موسى أحد أبناء نصير الذى كان من أسرى بلدة صغيرة فى بادية الشام شرق العراق تسمى عين التمر حيث كان طفلاً فى أحد الأديرة، واستطاع أن يأسره خالد بن الوليد حيث أسلم على يديه وأصبح من رجاله وهكذا نشأ ابنه موسى فى جو عربى إسلامى فنجدته يستعرب ويأخذ كل الأخلاق العربية حتى حسبه المؤرخون من حملة العرب ونسبوه إلى قبيلة لخم وهو نفسه موسى المنتسب إلى الأنصار، إلا أن أصله غير العربى يتلاشى أمام شخصيته العربية التى ظهر بها فى التاريخ الإسلامى حيث عمل فى خدمة بنى أمية ويشترك فى الإدارة والسياسة؛ حيث تولى رئاسة حرس معاوية بن أبى سفيان ثم نراه مرة أخرى فى خدمة عبد الملك بن مروان؛ حيث يرسله مساعداً لأخيه الأصغر بشر بن مروان الذى تولى ولاية البصر، وكان بشر بن مروان شاباً صغيراً تولى إمارة البصرة رغم احتجاج الحجاج بن يوسف الثقفى ولهذا كان الحجاج يكره موسى بن نصير ويتهمه بأنه يمد يده إلى أموال الدولة وفى يوم من الأيام طالبه الحجاج بمبلغ ضخيم واتهمه بخيانة الدولة فهرب من العراق ولجأ إلى مصر حيث كانت تربطه صلة بواليتها عبد العزيز بن مروان، الذى أدى عنه جزءاً كبيراً من هذا المال وقربه إليه واستعان به ثم كان قرار تعيينه والياً على إفريقية خلفاً لحسان بن النعمان، ولكن الخليفة عبد الملك بن مروان أنكر هذا التعيين ولم يوافق عليه، لكن عبد العزيز بن مروان أكد لأخيه الخليفة أن موسى يفوق على حسان بن النعمان ومن سبقه من قواد فى النشاط والقدرة القيادية والعسكرية والمالية^(٥٩) ومن ناحية أخرى نجد موسى يتعهد لعبد العزيز بأن يكون عند حسن ظن هذا الاختيار.

حيث أنه كان يشغل المستشار لحاكم مصر (عبد العزيز بن مروان) والمرشح للخلافة بعد أخيه عبد الملك، وكانت تربط الرجلين بعضهما البعض علاقات وطيدة، فموسى بن نصير كان يستمد هذا الشعور من ولاء أسرته القديم للأُمويين منذ عهد

(٥٩) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٥١.

معاوية بن أبى سفيان، وعبد العزيز بن مروان كان يحفظ تقديراً ومودة لهذا الرجل الذكى المنحدر من قبائل بكر بن وائل، ملك القبيلة التى أنجبت عدداً من القواد الذين شهدت لهم جبهات الفتوح فى كل مكان لاسيما الجبهة العراقية^(٦٠).

وهكذا .. فإن ولاية المغرب سوف تعرف قائداً عسكرياً من طراز جديد يختلف عن كل الذين مروا فى تاريخ المغرب منذ أكثر من نصف قرن أو يزيد حيث شهد عشرة قواد ولكنه تميز عن كل هؤلاء بإجاده الحرب البحرية منذ وقت مبكر إلى جانب إتقانه فنون الحرب البرية فضلاً عن شخصية جدية وتجربة طويلة فى عالم السياسة حيث عمل بها منذ بداية حكم بنى أمية (معاوية بن أبى سفيان) ذلك أنه عاش عن كتب مشاكل الدولة الأموية فاكسب منها الخبرة والمعرفة فلا عجب أن يوصف موسى أنه من أقدر رجالات الدولة الأموية والمعهم ذكاء فى تلك الفترة^(٦١) ومن هنا كان تعيين موسى بن نصير بداية مرحلة من مراحل فتح إفريقية وهى مرحلة الاستقرار والتوسع، ذلك لأن موسى قام بنشاط واسع من الناحية العسكرية فى إفريقية قد لا تكون هناك حاجة ضرورية للقيام بتلك الأعمال ذلك لأن الناس فى المغرب كانوا مستعدين كافة للدخول فى الإسلام دون حرب ولكن ذلك لم يكن يحقق أطماع موسى بن نصير إذ أنه كان يحول بينه وبين الحصول على مجد عسكري ولهذا .. فإن أعمال موسى بن نصير فى جملتها كانت كثيرة جداً فى إفريقية ولقد كان الهدف الأساسى منها تقوية مركزه الشخصى فى الدولة بالعمل المتوالى وإرسال مقادير ضخمة من الغنائم والأموال التى يتم الحصول عليها.

(٦٠) إبراهيم العدوى : موسى بن نصير، ص ١٤.

(٦١) حسين مؤنس : فجر الأندلس، ص ٤٦.

والذى كان والده موسى أحد أبناء نصير الذى كان من أسرى بلدة صغيرة فى بادية الشام شرق العراق تسمى عين التمر حيث كان طفلاً فى أحد الأديرة، واستطاع أن يأسره خالد بن الوليد حيث أسلم على يديه وأصبح من رجاله وهكذا نشأ ابنه موسى فى جو عربى إسلامى فنجدته يستعرب ويأخذ كل الأخلاق العربية حتى حسبه المؤرخون من حملة العرب ونسبوه إلى قبيلة لخم وهو نفسه موسى المنتسب إلى الأنصار، إلا أن أصله غير العربى يتلاشى أمام شخصيته العربية التى ظهر بها فى التاريخ الإسلامى حيث عمل فى خدمة بنى أمية ويشترك فى الإدارة والسياسة؛ حيث تولى رئاسة حرس معاوية بن أبى سفيان ثم نراه مرة أخرى فى خدمة عبد الملك بن مروان؛ حيث يرسله مساعداً لأخيه الأصغر بشر بن مروان الذى تولى ولاية البصر، وكان بشر بن مروان شاباً صغيراً تولى إمارة البصرة رغم احتجاج الحجاج بن يوسف الثقفى ولهذا كان الحجاج يكره موسى بن نصير ويتهمة بأنه يمد يده إلى أموال الدولة وفى يوم من الأيام طالبه الحجاج بمبلغ ضخيم واتهمه بخيانة الدولة فهرب من العراق ولجأ إلى مصر حيث كانت تربطه صلة بواليتها عبد العزيز بن مروان، الذى أدى عنه جزءاً كبيراً من هذا المال وقربه إليه واستعان به ثم كان قرار تعيينه والياً على إفريقية خلفاً لحسان بن النعمان، ولكن الخليفة عبد الملك بن مروان أنكر هذا التعيين ولم يوافق عليه، لكن عبد العزيز بن مروان أكد لأخيه الخليفة أن موسى يفوق على حسان بن النعمان ومن سبقه من قواد فى النشاط والقدرة القيادية والعسكرية والمالية^(٥٩) ومن ناحية أخرى نجد موسى يتعهد لعبد العزيز بأن يكون عند حسن ظن هذا الاختيار.

حيث أنه كان يشغل المستشار لحاكم مصر (عبد العزيز بن مروان) والمرشح للخلافة بعد أخيه عبد الملك، وكانت تربط الرجلين بعضهما البعض علاقات وطيدة، فموسى بن نصير كان يستمد هذا الشعور من ولاء أسرته القديم للأمويين منذ عهد

(٥٩) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٥١.

معاوية بن أبى سفيان، وعبد العزيز بن مروان كان يحفظ تقديراً ومودة لهذا الرجل الذكى المنحدر من قبائل بكر بن وائل، ملك القبيلة التى أنجبت عدداً من القواد الذين شهدت لهم جبهات الفتوح فى كل مكان لاسيما الجبهة العراقية^(٦٠).

وهكذا .. فإن ولاية المغرب سوف تعرف قائداً عسكرياً من طراز جديد يختلف عن كل الذين مروا فى تاريخ المغرب منذ أكثر من نصف قرن أو يزيد حيث شهد عشرة قواد ولكنه تميز عن كل هؤلاء بإجاداته الحرب البحرية منذ وقت مبكر إلى جانب إتقانه فنون الحرب البرية فضلاً عن شخصية جديّة وتجربة طويلة فى عالم السياسة حيث عمل بها منذ بداية حكم بنى أمية (معاوية بن أبى سفيان) ذلك أنه عاش عن كتب مشاكل الدولة الأموية فاكتسب منها الخبرة والمعرفة فلا عجب أن يوصف موسى أنه من أقدر رجالات الدولة الأموية والمعهم ذكاء فى تلك الفترة^(٦١) ومن هنا كان تعيين موسى بن نصير بداية مرحلة من مراحل فتح إفريقية وهى مرحلة الاستقرار والتوسع، ذلك لأن موسى قام بنشاط واسع من الناحية العسكرية فى إفريقية قد لا تكون هناك حاجة ضرورية للقيام بتلك الأعمال ذلك لأن الناس فى المغرب كانوا مستعدين كافة للدخول فى الإسلام دون حرب ولكن ذلك لم يكن يحقق أطماع موسى بن نصير إذ أنه كان يحول بينه وبين الحصول على مجد عسكري ولهذا .. فإن أعمال موسى بن نصير فى جملتها كانت كثيرة جداً فى إفريقية ولقد كان الهدف الأساسى منها تقوية مركزه الشخصى فى الدولة بالعمل المتوالى وإرسال مقادير ضخمة من الغنائم والأموال التى يتم الحصول عليها.

(٦٠) إبراهيم العدوى : موسى بن نصير، ص ١٤.

(٦١) حسين مؤنس : فجر الأندلس، ص ٤٦.

وانتخبه موسى بن نصير إلى القيروان ومعه أبنائه الأربعة عبد الله، عبد العزيز، عبد الملك، مروان الذين سيكونون معه في تلك الغزوات الكبرى في المغرب والأندلس حيث سيكونون يده اليمنى في كل هذه المهمات التي تقع على عاتقه، أما تاريخ ذلك الوصول إلى القيروان فغير محدد أو معروف بالدقة لأن كثيراً من مصادر المؤرخين ليست متفقة على تحديد السنة التي تم بها انتقال موسى بن نصير إلى مركزه الجديد في القيروان فنجد ابن عبد الحكم في كتابه فتوح مصر والمغرب^(٦٢) يتأرجح في ذكر عام توليه في عام ٧٩هـ أو ٨٦هـ بينما نجد ابن الأثير يحدد ولاية موسى في عام ٨٦هـ، بينما نجد الدكتور حسين مؤنس يذكرها عام ٨٥هـ، بينما يراه البعض عام ٨٩هـ، ولكن من المرجح أن قرار تعيينه ووصوله إلى القيروان كان عام ٨٥هـ أى قبيل وفاة والى مصر عبد العزيز بن مروان التي صادفت تلك السنة، سواء تم ذلك قبل وفاة والى مصر أم بعده .. فإن والى مصر الجديد عبد الله بن عبد الملك، الذى خلف أخاه عبد العزيز فى ولاية مصر قد أكد هذا التعيين دون أدنى اعتراض وبموافقة الخلافة الأموية مسبقاً حيث كان موسى بن نصير كان قد تم تجهيزه فعلاً للإنتقال إلى بلاد المغرب من مصر إلى القيروان ولعل ذلك التضارب فى تحديد السنة التى غادر فيها موسى بن نصير إلى بلاد المغرب كانت فترة مليئة بالأحداث الهامة فى تاريخ دولة بنى أمية حيث كان موت والى مصر عبد العزيز بن مروان ثم موت الخليفة أخيه عبد الملك بن مروان بعد ذلك بسنة واحدة ثم مجيء الخليفة الجديد إلى الخلافة (الوليد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم ٨٦هـ/٧٠٥م) ومهما كان الاختلاف فى ذلك المجال .. فإن الخليفة الجديد لم يحدث تغييراً فى الإجراءات التى تم اتخاذها فى المغرب أثناء خلافة أبيه وعلى العكس من ذلك فقد بادر الوليد بن عبد الملك إلى تثبيت موسى بن نصير فى مركزه لحكم إفريقية وإعطائه صلاحيات مطلقة كما بادر بتعيين عمه عبد

(٦٢) ابن عبد الحكم : مصدر سابق، ص ٢٧٤.

الله بن مروان والياً على مصر، ولذلك .. فإن بعض المؤرخين يتصور أن اختيار موسى بن نصير لحكم المغرب قد تم فى عهد الوليد بن عبد الملك لكثرة ما ارتبط الإسمان ببعضهما خلال تلك المرحلة المثيرة من تاريخ الدولة الأموية^(٦٣).

وكان موسى وهو فى طريقه إلى مركز عمله بالمغرب تنازعه عدة أفكار وتصورات عن عمله الجديد كونها عبر معاشته المعيشة الطويلة لفتوح المغرب لاسيما أثناء عمله فى مصر متشبعاً باهتمام نشاط القائد السابق حسان بن النعمان الغسانى ولقد أدرك موسى بن نصير أن السبب الرئيسى وراء تعثر محاولات الاستقرار العربى فى المغرب إنما تعود إلى ضعف السلاح العربى البحرى وعدم وجود القوة البحرية الإسلامية اللازمة^(٦٤) وأن اعتماد شواطئ المغرب فى حمايتها على السفن المصرية لا يوفر لها الحماية الكافية واللازمة والجاهزة فى الموانئ المغربية، لذا .. كان فى ذهنه العمل على سد هذه الثغرة بالسرعة القصوى، كذلك فإنه رأى القواد الذين سبقوه منذ عقبة بن نافع الفهري لم يساهموا فى تحصين مدينة القيروان التحصين اللازم بحيث تصبح قوة حصينه، بل القلعة الكبيرة فى قلب إفريقية، وذلك مما أدى إلى حدوث هذه الانتكاسات العربية السابقة، وكذلك افتقار المدينة إلى وجود قوات عربية إسلامية كافية لتوفير الحماية اللازمة وصد أى هجوم مفاجئ من قبل الأعداء، وكان ذلك النقص يجعلها غير مؤهلة لصد أدنى هجوم أو توفير الحماية اللازمة للدفاع عن نفسها، ومن ناحية ثالثة وجد موسى بن نصير أن أحسن وسيلة لضمان ولاء البربر وتقربهم إليه وإلى العرب هو التعاون معهم والترابط وذلك فى الإطار الذى وضعه ونفذ أسسه القائد السابق حسان بن النعمان الغسانى ولهذا كان يعمل على أن يستوعب الحكم العربى كل القبائل البربرية بحيث يتعايش العرب معهم فى السلم أو فى الحرب وقد بلغت تلك

(٦٣) إبراهيم بيضون : مرجع سابق، ص ٥٧.

(٦٤) أرشيبالد، لويس. القوى البحرية والتجارية فى حوض البحر المتوسط، ص ١٠٢.

السياسة وتلك العلاقة ذروتها من النجاح في عهده وفي واقع الأمر.. فإن المغرب لم يكن قد أسلم القيادة نهائياً للوجود العربي الإسلامي فلا زالت بالمغرب الأقصى على وجه التحديد مواقع مهمة خارج دائرة النفوذ العربي الإسلامي بحيث لم تكن السيادة الإسلامية قد فرضت وجودها إلا في المغرب الأوسط^(٦٥).

ومن هنا .. فإن الأمر كان يتطلب اتخاذ بعض الإجراءات التأديبية ضد الهاربين من البربر المعتصمين بهذه البلاد، فما كاد موسى يصل إلى إفريقية حتى أخذ يوطد النفوذ الإسلامي، فأخذ يهاجم بقايا القبائل البربرية التي لم تدخل في دائرة النفوذ الإسلامي، ومن هنا فإن موسى باشر فوراً في توزيع قواده تبعاً للحاجة الملحة للقضاء على أدنى مقاومة من القبائل البربرية فكانت أول حملة تشق طريقها غرباً إلى (زاغوات) حيث كانت تلك الحملة تحت قيادة عبد الله بن الخشيني^(٦٦) وهي قلعة جبلية بين تونس والقيروان وقد أسفرت تلك الحملة عن إسقاط القلعة والسيطرة الكاملة على المنطقة المحيطة بها وهذه الحملة مع حملات أخرى أمكنها تطهير المغرب الأوسط دون أدنى صعوبة أو وجود مقاومة حقيقية وأشهر تلك الحملات، تلك التي قادها موسى بنفسه إلى منطقة «مسجوما» التي تقع فيها تهودة حيث سقط عقبة بن نافع الفهري قبل نحو ربع قرن، وقد شاركه في تلك الحملة أحد أبناء عقبة وهو عياض بن عقبة بن نافع الفهري كقائد على المقدمة وتأخذ عمليات المصادرة المستمرة للمتمردين البربر في الاتساع حتى إقليم السوس الأقصى ووادي درعة في أطول امتداد للعرب في عمق المقرب وكانت حملة السوس بقيادة مروان بن موسى بن نصير تضم لأول مرة هذا العدد من البربر الذي وصل إلى أكثر من ألف مقاتل إلى جانب ألف وسبعمائة من العرب^(٦٧) وقد حققت هذه الحملة نجاحاً كبيراً في السوس الأقصى إلى

(٦٥) ابن عذاري : مصدر سابق، ج ١، ص ٤١.

(٦٦) ابراهيم العدوي، مرجع سابق، ص ٢٨.

(٦٧) حسين مؤنس : فجر الأندلس، ص ٤٩.

السوس الأدنى المجاور لأقليم طنجة حيث قاد موسى بنفسه القوات الإسلامية إلى العاصمة المهمة الواقعة تحت حكم يوليان البيزنطي الذي تمتع بنفوذ شبه استقلالي في تلك المنطقة الشمالية ولم يجد موسى بن نصير عناء في السيطرة على المدينة التي تحولت إلى مركز عسكري لتموين حملات العرب في تلك الجهات.

ومع أن تلك الضربات انتهت آخر الأمر بإتمام فتح المغربين الأوسط والأقصى إلا أنها تسببت بعد ذلك في أضرار كثيرة للدولة الإسلامية في عصر الولاة، فقد رأى البربر أن العرب ليسوا قوماً قساة أصحاب مطامع مالية ومادية وما كانوا حاشا لله كذلك إنما كانوا رجال الدعوة الإسلامية وأصحاب المبادئ والفضيلة ولكن كيف كانت عاقبة سلوك موسى وسنرى أن ذلك سيكون من أسباب الفتنة البربرية الكبرى التي ستقوم قرب نهاية العصر الأموي في أيام هشام بن عبد الملك بن مروان إذ بدأ موسى بن نصير بتوجيه ضربة شديدة إلى جماعة من البربر كانت تسكن في منطقة حصينة إلى الغرب من تونس الحالية شمال جبل زغوران وهناك أنزل مذبحاً بالناس وأسر ألفاً من الرؤوس كما تقول النصوص، وأرسل موسى بعد ذلك تلك الغنائم إلى عبد الله بن مروان وإلى مصر الجديد وقد كانت هذه الضربة القاضية قد أقنعت عبد الله بن مروان بأن هذا الوالي الجديد كفء وقدير للولاية كما تحدث عنه عبد العزيز بن مروان إلى أخيه عبد الملك في هذا الشأن^(٦٨).

وقد شجع ذلك العمل موسى فأخذ يرسل أولاده في حملات من الجند تنزل بالخارجين على النفوذ الإسلامي والسلطة الإسلامية ضربات كهذه التي كان يقوم بها رجال موسى، ثم سار موسى بقواته في اتجاه الغرب حتى وصل إلى بلدة تسمى «سجوما» على مقربة من تطوان الحالية، وكانت هذه البلدة هي مفتاح الطريق وبعد الاستيلاء على سجوما انفتح الطريق إلى طنجة وسبنة فدخل المسلمون هاتين المدينتين

(٦٨) حسين مؤنس : معالم تاريخ المغرب والأندلس، ص ٥٢.

اللتين تعتبران مفتاح البحر الأبيض المتوسط وهذه هي المرة الثانية التي يصل فيها المسلمون إلى شاطئ الأطلس حيث كان قد سبق لهم أن وصلوا إلى تلك المنطقة في عهد ولاية عقبة بن نافع الفهري الثانية (٦٢ - ٦٤ هـ / ٦٨١ - ٦٨٣ م) وكان موسى قد عهد بقيادة تلك الحملة إلى تلك الأنحاء إلى ابنه مروان ثم إلى طارق بن زياد أحد القواد البربر الأقوياء في جيش موسى بن نصير^(٦٩).

والذي شارك بدور فعال في عدد من المهمات العسكرية التوسعية في المغرب بعد أن خضعت له جميع أقاليمه، وإن كانت هناك آراء تذكر أنه استثنى مدينة سبتة عاصرة يوليان الحاكم فالحاجة إلى إخضاعها لم تكن ملحة لأن ظروفًا استجدت بعد سقوط طنجة ومحاولة اكتشاف المجهول عبر ذلك الحاجز الضيق الفاصل بين سبتة واسبانية وسيكون لسبتة دورها الفعال في تعديل الخطة العربية وتشجيع العرب على القيام بدور عسكري على الجانب الآخر حيث اسبانيا وهناك آراء تذكر أن اختيار طارق بن زياد قد سهلت له جنسيته البربرية عمله في كل المناطق التي كان يذهب لغزوها حيث أيقن البربر أنهم لمن يخضعوا لغريب عنهم وإذا كان موسى بن نصير قد تحول إلى مهادنة البربر .. فإن العرب أخذوا يتقربون إلى البربر بوضعهم في مراكز الولاية كما كان اشتراكهم في الجيش يشعرهم بأنهم لن يعودوا محكومين بقوة أجنبية وكانت سلطة موسى مطلقة في أن يقوم بما يريد من المشروعات التي تحقق مصلحة البلاد^(٧٠).

وفي سبتة التقى المسلمون مرة أخرى بليليان وكما قلنا فإن ذلك الاسم كان تسمية عامة أطلقها المسلمون على حاكم هذه المنطقة أيًا كان، على أي حال تفاهم المسلمون مع يليان فهادنهم أو حالفهم وعاونهم بإمدادات عسكرية قليلة، هنا في البلاد

(٦٩) ابن عبد الحكم : مصدر سابق، ص ٢٧٥.

(٧٠) زاهر رياض : مرجع سابق، ص ٢٧.

المغربية أنشأ موسى بن نصير ولايتين إسلاميتين جديدتين الأولى في المغرب الأوسط وتبدأ من نهر شلف إلى نهر المولوية وسميت بالمغرب الأوسط وأقيم عليها وال يحكمها وقاعدته إقليم تلمسان ومعه حامية عسكرية من العرب والبربر والثانية تمتد من نهر المولوية غربًا إلى ساحل المحيط الأطلسي وتمتد جنوبًا إلى وادي أم الربيع وتسمى بالمغرب الأقصى وولاية طنجة وقاعدتها طنجة ويقيم فيها والي ومعه قوة عسكرية عربية وبربرية وقد أقام موسى ابنه مروان واليًا على إقليم طنجة، ثم بعث حملات أخرى غزت المناطق الواقعة جنوب «وادي أم الربيع» ووصل إلى سلطان المسلمين إلى أقصى أنحاء المغرب من ناحية الجنوب وهنا أنشئت ولاية جديدة اسمها ولاية السوس أو سجلماسة وعاصمتها سجلماسة وهي واحة كبرى تتكون منها مجموعة صغيرة من الواحات يطلق عليها في مجموعها اسم تافيلالت ويتكون منها إقليم زراعي خصيب وافر المياه على أبواب الصحراء الكبرى وبعدها مباشرة نجد الصحراء التي لا تنتهي إلا عند حوض السنغال^(٧١) وهناك كانت تقوم مدينة تمى أودغست وكلا البلدين كان محطة تجارية كبرى لمن يقطعون الصحراء الكبرى في هذه الناحية الساحلية مأهول إذ ذاك بقبائل وهي خليط من البربر وسكان أفريقيا المدارية وهذه القبائل كانت تدخل ضمن المجموعة الصنهاجية^(٧٢).

وهنا أي في منطقة السوس أنشأ موسى الولاية الإسلامية الجديدة الثالثة التي تسمى السوس أو سجلماسة وعاصمتها عند منابع نهر المولودية وقد ولي موسى على هذه الولايات الجديدة في بادئ الأمر طارق بن زياد الفورفجوس وتلك هي المرة الأولى التي نسمع فيها باسم ذلك الرجل الذي سيكون له دور كبير في تاريخ الإسلام عندما يتولى فتح الأندلس^(٧٣).

(٧١) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٥٣، لسلطنة سنغاي.

(٧٢) عبد الفتاح مقلد : السياسة الخارجية لسلطنة سنغاي (رسالة دكتوراه)، ص ٧٧.

(٧٣) إبراهيم العدوي : مرجع سابق، ص ٦٨.

عاد موسى بن نصير إلى القيروان بعد أن حقق الفصل الأخير من أطول مهمة عسكرية خاضها العرب على مدى سبعين عاماً ذاقوا خلالها ألواناً من شتى الهزائم والانتصارات إلى أن جاء موسى بن نصير فقطف جهود السابقين وأضاف إليها جهوده الخاصة ليدخل التاريخ من أوسع أبوابه. وفي عاصمته شرع أمير القيروان بإعادة تنظيم المدينة، وذلك بعد أن وضع الأساس الإداري للمغرب الإسلامي وتنظيمه، ففي عاصمة كل ولاية من هذه الولايات أقيمت قاعدة عربية إسلامية عليها والى واستقرت جماعات من العرب فيها لتعلم أهل ذلك الإقليم قواعد الإسلام وفي نفس الوقت أخذت العربية في الانتشار بين البربر، وذلك على الرغم من تلك الأعمال العسكرية العنيفة التي قام بها موسى بن نصير وأولاده الأربعة وقواده إلا أن البربر شعروا بقيمة الإسلام فأقبلوا عليه ووجدوا في قرآنه وتعاليمه مكاناً واسعاً للعمل وبعد أن كانوا قبائل تعيش على هامش التاريخ دخلت ميدانه من أوسع الأبواب، وأصبح رجال القبائل البربرية أعضاء في الجماعة الإسلامية العربية وبدأ التاريخ الحقيقي لشعب البربر الكبير بعد إسلامه وتعربه.

وهكذا تحولت القيروان من قاعدة عسكرية فقط إلى مركز إداري وسياسي وثقافي منافس المراكز الشهيرة في المشرق العربي ولا شك في أن القيروان اتخذت سماتها الجديدة التي أعطتها شهرتها الذائعة في التاريخ على يد موسى بن نصير^(٧٤).

ولكن الهاجس الأكثر إلحاحاً في حياة أمير القيروان في ذلك الحين كان العمل على تنفيذ القوة البحرية التي كانت نقطة ضعف الولاية المهددة سواحلها بالغزو البيزنطي وهنا تكمن نظرة موسى البعيدة عندما بذل أقصى جهوده لصنع قوة بحرية واتخاذ تونس القاعدة العربية الجديدة مركزاً له^(٧٥) وفي ذلك الحين كان موسى بن

(٧٤) إبراهيم العدوي: مرجع سابق، ص ٦٨.

(٧٥) إبراهيم بيضون: مرجع سابق، ص ٦٠.

نصير قد قارب السبعين من عمره ولكنه كان قوياً نشيطاً فأعاد بناء ميناء تونس واهتم بدار صناعتها وهي الميناء ومكان بناء السفن. ومن هذا الميناء لم يمض سوى قليل من الوقت حتى ظهر إلى الوجود أسطول عربي إسلامي بحري قوامه مائة سفينة، وعلى هذا.. فإنه من هذا الميناء بدأ المسلمون غاراتهم على صقلية وسردانية وكانت غارات سريعة كانت بداية تحول نشاط المسلمين الواسع في الحوض الغربي للبحر المتوسط الذي كاد أن يتحول إلى بحيرة إسلامية^(٧٦) شيئاً فشيئاً وخاصة بعد فتح الأندلس.

وقد ورثت تونس بغير جدال قرطاجنة قاعدة البيزنطيين القديمة وتفوقت عليها استراتيجياً فهي محمية أكثر من الأخيرة بابتعادها عن الساحل بنحو اثني عشرة ميلاً ومتصلة به عبر قناة تلجأ إليها السفن عند الحاجة^(٧٧) ومن تونس قامت سلسلة العمليات العسكرية البحرية التي استهدفت جزر صقلية وسردانية وما بورقة.

وكان كما سبق القول أن موسى عين ابنه مروان على طنجة وعين طارق بن زائد على إقليم السوس ولكن مروان بن موسى بن نصير سثم المقام في طنجة فنقله أبوه منها وولى مكانه طارق بن زياد وحيث تم نقله من إقليم السوس في أقصى الجنوب إلى طنجة في أقصى الشمال استقر طارق في طنجة على رأس حامية إسلامية غالبيتها من البربر وهكذا نجح الإسلام في تأمين جناحه الغربي بقوة من البربر أنفسهم ولم يكونوا عرباً، بل مسلمين منذ فترة قصيرة وهذا شأن التعاون في الإسلام وعدم تفضيل عربي على أعجمي إلا بالتقوى.

(٧٦) عبد الفتاح مقلد: الإسلام والثقافة العربية في أوروبا، ص ١٣٦.

(٧٧) ابن قتيبة: الأمانة والسياسة، ج ٢، ص ٥٦.

نهاية موسى بن نصير :

بينما كان موسى بن نصير يتم فتح شبه جزيرة أيبيريا والأندلس وقع خلاف بينه وبين طارق بن زياد وبلغ ذلك الأمر إلى الخليفة الوليد بن عبد الملك بن مروان، فاستدعاهما معاً وعاد طارق وعاد موسى ذلك الشيخ الفريد من أقصى جليفة (جالمسيا) وهو الركن الشمالى الغربى من شبه جزيرة ايبيريا (يلاحظ أن ذلك الجزء هو الذى سوف يقود معركة إخراج المسلمين من الأندلس فيما بعد). وكان قد تحرك دون فتح عندما استدعى الوليد موسى بن نصير وطارق بن زياد حيث عادا إلى الشرق حيث الخلافة الأموية فى دمشق، وفى أثناء عودته إلى الشرق حيث عسكر فى أشبيلية والقيروان وتلمسان والفسطاط كان يقابل مقابلة القائد العظيم وسيد الفتوحات الإسلامية حتى وصل إلى غزة ومعه طارق، وهناك جاء رسول من قبل ولى العهد سليمان بن عبد الملك يطلب منه التريث قبل السير إلى دمشق لأن الخليفة الأموى الوليد كان مريضاً مرض الموت وكان خليفته وولى عهده (أخوه سليمان) يريد أن يستقبل موسى وطارق للفصل فى النزاع، ولكن موسى بن نصير ذلك المغامر الشيخ غامر بحظه السعيد مرة أخرى وأسرع المسير إلى دمشق وكانت الميتة قد سبقته إلى الوليد بن مروان بن عبد الملك وخانه الحظ مرة ثانية فعندما وصل إلى دمشق وجد الخليفة سليمان بن عبد الملك (٩٦ - ٩٩ هـ / ٧١٥ - ٧١٧ م) فاستقبله شر استقبال، ومضى ذلك الرجل الذى أضاف إلى دولة الإسلام المغربين الأوسط والأقصى ثم شبه جزيرة أيبيريا يسأل القبائل لكى يحصل على الفدية، وكان فى حوالى السابعة والسبعين من عمره ولكن سليمان عفا عنه وقربه إليه ولكن موسى بن نصير لم يسعد مع سليمان.

وهكذا كانت فترة ولاية موسى بن نصير هى فترة نهاية الفتح والاستقرار النهائى للوجود الإسلامى فى بلاد المغرب الإسلامى وهى فترة طويلة تزيد عن سبعين عاماً

حيث كان فتح المغرب قد بدأ عام ٢٢ هـ / ٦٤٣ م فى عهد عمرو بن العاص ثم استمر بعد ذلك فى محاولات القواد تثبيت دعائم الإسلام فى ذلك الركن الغالى من أرض العروبة والإسلام حتى كان عام ٩٥ هـ / ٧١٤ م فترة نهاية الفتح الإسلامى فى تلك الاصقاع، ولذا .. فإن فتح المغرب يختلف عن غيره من الفتوحات الإسلامية؛ حيث أننا نجد فتح مصر مثلاً استغرق عامين فقط وفتح كل إقليم الشام استغرق أربعة أعوام، وفتح العراق وإيران يستغرق ثمانية أو تسعة أعوام، فى حين أن فتح المغرب استغرق أكثر من ثلاثة وسبعين عاماً.

وهذا هو الفصل الأخير فى فصول فتح المغرب العربى الذى استشهد فى سبيله وفى سبيل نشر الإسلام والعروبة فوق أرضه ثلاثة من أكبر قواد المسلمين كان عقبة بن نافع الفهري أحدهم ثم زهير بن قيس البلوى، دينار بن أبى المهاجر.

وهكذا .. تنتهى صفحة من صفحات الجهاد العربى الإسلامى فى المغرب لكى نبدأ صفحة أخرى من صفحات العمل من أجل صيغ البلاد بالصيغة العربية الإسلامية وإيصال الماضى بالحاضر الإسلامى؛ حيث صلة الدم بين العرب والبربر ساعدت على ظهور المغرب بذلك الوجه العربى الإسلامى فى أشرف صوره.

* * *

الباب الرابع

ولاية المغرب حتى ظهور الدول المستقلة

يطلق عصر الولاية في التاريخ الإسلامي على الفترة التي كان يقوم فيها وإلى ويعلن استقلاله عن الخلافة الإسلامية سواء الأموية في دمشق أو العباسية في بغداد وذلك أثر انتشار الإسلام في الأقطار العديدة وظهور حركة الفتوح الواسعة في مشارق آسيا ومغرب أفريقيا والأندلس ولقد ظهرت حركة استقلال الولاية عن الخلافة الأم في العديد من الأقطار العربية الإسلامية وفي فترات زمنية متباعدة ففي مصر مثلاً نجد ظهور أول ولاية عربية مستقلة عن الخلافة العباسية كانت هي دولة بني طولون منذ أعلن أحمد بن طولون قيام الدولة الطولونية في مصر عام ٢٥٤هـ/٨٦٨م ومع أن ابن طولون لم يعلن استقلاله نهائياً عن الدولة العباسية، إلا أنه من وجهة النظر الرسمية فإن مصر لم تعد ولاية عباسية تخضع كل الخضوع للدولة كما كانت قبل استقلال أحمد بن طولون بشئون البلاد. وقد استقلت الدولة الطولونية عن الخلافة العباسية في الفترة (٢٥٤-٢٩٢هـ/٨٦٨-٩٠٥م)^(١) حيث عادت مصر لحكم الدولة العباسية المباشرة على يد القائل العباسي محمد بن سليمان عام ٢٩٢هـ/٩٠٥م.

أما من ناحية تقييم عصر الولاية بالنسبة لتاريخ المغرب .. فإن اتساع المغرب بأقسامه المتعددة التي قسمها حسان بن النعمان الغساني ومن بعده موسى بن نصير قد أدت إلى ظهور عدة دويلات إسلامية في أجزاء متعددة من المغرب وفي فترات تاريخية مختلفة، كل منها كانت تعلن استقلالها عن الخلافة العباسية وأحياناً تقتطع أجزاء من الإمارة المستقلة عن الدولة الأم (الخلافة العباسية) لتعلن هي نفسها قيام دويلات صغيرة سواء في المغرب الأوسط والأدنى أو المغرب الأقصى إفريقية (تونس) فنجد مثلاً

(١) عبد الفتاح مقلد الغنيمي : الإسلام والعروبة في السودان، ص ١٢١.

انتهاء عصر الولاية التابعين للدولة الأموية ١٣٢هـ/٧٥٠م ومن بعدها الدولة العباسية بقيام بعض الإمارات المستقلة ذات السيادة الكاملة والتي كانت تدير شئونها بعيداً عن سيطرة الخلافة العباسية في بغداد أو القاهرة.

فمثلاً انتهى عصر الولاية في المغرب الأوسط (تلمسان) بقيام الدولة الرستمية الخارجية الأباضية عام ١٦٤هـ/٧٨١م وكذلك قيام دولة الأدارسة في المغرب الأقصى عام ١٧٢هـ/٧٨٨م وقيام دولة الأغالبة في تونس (إفريقية) عام ١٨٤هـ/٨٠٠م^(٢).

ولقد دخلت على المغرب العربي الكثير من التغيرات بعيدة المدى خلال مراحل الفتح المختلفة التي بدأت منذ قام عمرو بن العاص بغزو برقة وطرابلس وانتهى بعصر موسى بن نصير حين احتوى على كل أراضي المغرب حتى ساحل المحيط الأطلسي غرباً والصحراء الكبرى جنوباً تحت لواء الراية الإسلامية، وأما نلاحظ في تلك الفترة دخول الكثير من البربر في الدين الإسلامي، بل أكثر من ذلك انضموا إلى جيوش المسلمين يحاربون ويجهادون ويغزون تحت لواء الراية الإسلامية كما حدث في فتح الأندلس. ومن هنا أصبح لهؤلاء البربر كل حقوق العرب المجاهدين في سبيل الله وفي سبيل نشر دينه، كما أن فترة الاستقرار النهائي واستتباب الأمن وإقبال المغاربة على الدخول في الدين الإسلامي قد شهدت انتقال العرب من القبائل والجماعات العربية إلى أرض المغرب التي استقرت في نواحيها واختلطت بأهله وصاهرتهم وبهذا بدأ يظهر جيل بربري عربي مسلم مستعرب^(٣) تطلع إلى أن يكون له نصيب في إدارة شئون البلاد، كل هذه التطورات كانت تسير سيراً حثيثاً أثناء عملية الفتوح لأن المغرب الذي عرفه عمرو بن العاص يختلف كل الاختلاف عن المغرب الذي عرفه موسى بن نصير ومن جاء بعده من الولاة.

(٢) حسين مؤنس : معالم تاريخ المغرب والأندلس، ص ٥٧.

(٣) حسين سليمان : ليبيا بين الماضي والحاضر، ص ١١٢.

وفي المغرب العربي نلاحظ أننا أمام شعب يختلف كل الاختلاف عن كل ما واجهه المسلمون (العرب) في غيره من البلاد التي فتحوها، فهنا شعب شبيه العرب من حيث التكوين الاجتماعي والذهني فهنا قبائل ورجال وشيوخ وقبائل كما هو الحال في جزيرة العرب والتفاهم هنا يختلف عن طبيعة التفاهم بين الحاكم والمحكوم في مصر، كذلك فإن الصراع في مركز الدولة (المدينة المنورة، مكة المكرمة، الكوفة، دمشق) على الحكم كان له أثر بعيد جداً على الأوضاع في الأقاليم فالمنهزمون في الصراع من أجل الوصول إلى السلطة كانوا يفرون إلى الأقاليم البعيدة عن مركز الحكم حيث يكونون بعيدين عن متناول يد الدولة أو بطش رجالها، وذلك لأن البلاد المفتوحة البعيدة كان يجد فيها هؤلاء المنهزمون مجالاً واسعاً للعيش، وكانت بداية حركة الهجرة الواسعة ما قام به الأنصار في المدينة عقب هزيمتهم في شقيقة بنى مساعدة عقب انتقال الرسول ﷺ إلى الرفيق الأعلى حيث خرج العديد منهم في هجرات جماعية إلى الأقطار المفتوحة، ثم توالى الضربات على أهالي المدينة المنورة من قبل خلفاء بنى أمية ولاسيما ما أصاب المدينة المنورة في فترة حكم عبد الملك بن مروان؛ حيث نتج عن ذلك هجرة جماعية من المدينة إلى الأقاليم المفتوحة، كذلك ما أصاب العلويين من نكبات مما أدى بهم إلى الهجرة إلى الأقطار البعيدة ولا سيما أراضي المغرب؛ حيث يكونون في مأمن من مطاردة رجال الدولة، وكذلك الخوارج الذين وجدوا في أرض المغرب متنفساً لهم لنشر مبادئهم وأفكارهم^(٤).

ولقد كانت كل هذه الجموع عندما تستقر في تلك الأقطار تمثل جبهة معارضة للدولة المركزية ولسلطة الخلافة، بل إنهم كانوا يجتهدون في إثارة المشاكل ضدها وتشويه سمعتها، وكان أكثر العاملين في ذلك الميدان هم الخوارج لأنهم كانوا ممتورين من الدولة ولديهم حجج وآراء لتبرير موقفهم وهؤلاء كانوا لا يكفون عن

(٤) أحمد شلبي : التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية، ج ٢، ص ٥٦٣.

تحريض الناس على الحكومة المركزية الأموية وإطلاح القوم على أحكام القرآن الكريم كما يفسرونها هم ولقد كان تفسيرهم يناسب آراء أهل الولايات ويرضى مطامعهم وذلك لأنه في حالة ما إذا كان رجال الخوارج يتحدثون عن شئون الحكم .. فإن ذلك الحديث كان يتحول إلى تمرد عسكري وخروج على سيادة الدولة والسلطة في دمشق^(٥).

ولاية المغرب بعد موسى بن نصير :

قام الخليفة الأموي سليمان بن عبد الملك بن مروان أثر عزل موسى بن نصير وتعيين عبد الله بن عبد الملك والياً على مصر خلفاً لعمه عبد العزيز بن مروان الذي توفي قبل والده بعام واحد، بتعيين يزيد بن أبي مسلم. وكان يزيد هذا الذي اختاره الخليفة سليمان بن عبد الملك الذي خلف أخاه الوليد، رجلاً عربياً من مدرسة الحجاج بن يوسف الثقفي وأراد يزيد بن أبي مسلم أن يسير في المغرب وحكمه وإدارة شؤنه كما كان الحجاج يحكم أهل العراق، ناسياً أنه في المغرب يتعامل مع قوم يختلفون كل الاختلاف عن أهل العراق وقد كان ذلك من الأسباب القوية التي دفعت البربر إلى الثورة على يزيد بن مسلم والقيام بقتله وواجهت الدولة ثورة في إقليم من أقاليمها الكبرى (المغرب) ولم تكن الدولة تريد الدخول في صراع مع سكان المغرب فلجأت إلى معالجة الأمر باللين والسياسة وعدم اللجوء إلى استخدام أسلوب القوة، فوافقت على التنازل عن طلب أخذ الثأر من قتلة والي المقتول وتركت أهل إفريقية يختارون لأنفسهم والياً جديداً مؤقتاً.

وكان أن تولى الخلافة الأموية بعد وفاة سليمان بن عبد الملك، الخليفة عمر بن عبد العزيز بن مروان (٩٩-١٠١هـ/ ٧١٧-٧١٩م) وقد كان عمر بن عبد العزيز

(٥) حسين مؤنس : معالم تاريخ المغرب والأندلس، ص ٦٠.

لا يريد هذا الأمر سواء سراً أو علانية^(٦) وسارع عمر فخلع الولاة الظالمين والعمال القساة فعزل أسامة بن يزيد التنوخي عن صدقات مصر وكان غاشماً ظلوماً كثير الاعتداء، وكان قد أصدر قرار عزله ليزيد بن أبي مسلم عن إفريقية حيث تم قتله على أيدي الثوار قبل أن يصل إليه قرار العزل، وعزل صالح بن عبد الرحمن عن العراق والحارث بن عبد الرحمن الثقفي عن الأندلس^(٧).

وأوقف عمر بن عبد العزيز الحروب مع غير المسلمين أو مع المتمردين من المسلمين واستبدل بذلك دعوة غير المسلمين للإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة كما حاج المتمردين والخوارج ليتغلب عليهم بالدليل والاقتناع وقد انتصر عمر بن عبد العزيز والمسلمون وانتصر في دعوة غير المسلمين للإسلام وانتصر في مناظرته مع الثائرين من المسلمين وقد سمي عصره عصر إسلام البلاد المفتوحة^(٨).

وقد قام الخليفة عمر بن عبد العزيز بتعيين إسماعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر بن دينار والياً على إفريقية خلفاً ليزيد بن أبي مسلم، وقد رتب الخليفة عشرة فقهاء من أعيان التابعين لإرشاد البربر وتعليمهم اللغة العربية والدين الإسلامي وقد قدم هؤلاء الفقهاء إلى إفريقية ومعهم الوالي الجديد عام ١٠٠هـ - ٧١٨م وانتشروا في جهات الولاية ونتيجة لمساعدتهم وجهودهم أسرع الناس في دخول الإسلام طواعية وتذوقوه حتى أخذ عدد كبير منهم ينبغ في العلوم الدينية، وقد عمل إسماعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر على نشر الإسلام وأمد الخليفة بطائفة من كبار التابعين انتشروا في أنحاء البلاد يحضون الناس على الدخول في الإسلام وينشرون الثقافة العربية الإسلامية^(٩).

(٦) السيوطي : تاريخ الخلفاء، ص ٢٣١.

(٧) ابن عبد الحكم : مصدر سابق، ص ٣٥.

(٨) أحمد شلبي : مصدر سابق، ص ٨٦.

(٩) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٩٩.

وكما كان استقرار الأمور في عهد هذا الوالي وتعريب إفريقية ودخول أهلها في الإسلام تمهيداً لانتشار الإسلام وثقافة العرب في المغرب الأقصى وانضمام البربر إلى العرب عاملاً حاسماً في اندفاع الإسلام وثقافة العرب إلى بلاد الأندلس وهكذا نرى أن إسماعيل بن عبد الله لم يكن عاملاً على المغرب فحسب بل داعية إلى الإسلام بالدعوة السليمة والحجة والاقتناع، والمؤرخون يردون إليه الفضل في إتمام ما بدأه أسلافه في تثبيت العقيدة في نفوس المسلمين، وهكذا أخذ التابعون الذين أرسلهم عمر بن عبد العزيز يعلمون الناس أصول الدين ويبصرونهم بقواعد الإسلام وأصوله وأقام الكثيرون منهم في مدينة القيروان أو غيرها من المدن المغربية وأقاموا المساجد وجعلوها مدارس للإسلام يقصدها البربر من كافة أقاليمهم وقد أخذ عن هؤلاء التابعين كثيرون من أهل البلاد، فإذا تعلم فريق من أهل البلاد الأصليين وقضوا بعض الوقت في الدراسة في القيروان عادوا إلى بلادهم لمتابعة الرسالة فيتولون وظائف الإمامة والقضاء ويعملون بدورهم على نشر الإسلام وثقافته العربية^(١٠) وهكذا .. استقرت الأمور بعض الشيء وقد تابع ولاية المغرب بعد موسى بن نصير سياسة الغزو البحري والجهاد ضد البيزنطيين فقد غزا إسماعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر أمير إفريقية (١٠٠-١٠١هـ) بحر إفريقية مع أبي عقيل زهرة بن سعيد بن عبد الله التميمي وأبي عبد الرحمن الجبلي^(١١).

وفي عهد هشام بن عبد الملك بن مروان (١٠٥-١٢٥هـ / ٧٣٣-٧٤٣م) فقد تولى إمارة إفريقية عبيدة بن عبد الرحمن السامي عام ١١٠هـ، وقام هذا الوالي بمحاربة الروم في البحر، فبعث المنتصر الحارث الحريشي غارباً إلى صقلية وعند قفوله (عودته) من غزوته ثار البحر فغرقت سفنه بمن فيها من المسلمين ولم ينج من تلك

(١٠) ابن عذاري : البيان المغربي، ج ١، ص ٣٤.

(١١) المالكي : مصدر سابق، ص ٩٠.

الغزوة إلا المنتصر الذي قذفته الرياح إلى سواحل طرابلس وبلغ ذلك عبيدة، فأمر عامله في طرابلس يزيد بن مسلم الكندي بالقبض عليه وشد وثاقه وإرساله إلى القيروان ففعل ذلك، فلما وصل إلى القيروان أمر به عبيده فجلدو طيف به في المدن على إitan (حمار) ثم ألقى به في السجن فظل به حتى أفرج عنه الوالي الجديد^(١١).

وفي عام ١١٤هـ/٧٣٢م عزل عبيدة بن عبد الرحمن السلمي وتولى إفريقيا أيضاً في عهد هشام بن عبد الملك عبد الله بن الحبحاب وهذا الوالي ينسب إلى اليمينية، وقد كان من أهل الحكمة والمعرفة بتدبر الأمور ولكن المشاكل كانت تتزايد بصورة أصبح معها من العسير على رجل واحد أيًا كان وضعه قادراً على مجابهة هذه المشاكل، ومن هنا كانت تولية عبد الله بن الحبحاب كل أقاليم غرب الدولة الإسلامية من حدود مصر غرباً إلى جبال البرت المعروفة بالبرانس بين أسبانيا وفرنسا مسؤولية ثقيلة وضخمة مهما كانت خبرة ذلك الرجل، فهو لن يستطيع معالجة الموقف. خاصة إذ علمنا أن وراءه في دمشق خلافة ضعيفة، ذلك لأنه في عهد هشام بن عبد الملك خطت الدولة الأموية خطوة نحو الضعف وذلك سبب قيام العصبية بين غرب الشمال وغرب الجنوب وقد كان ذلك من الأسباب القوية التي ساعدت أعداء الدولة الأموية على تحقيق انتصارات جديدة في تلك البقاع^(١٢).

ولهذا .. فإننا نجد أنه في أثناء ولاية عبد الله بن الحبحاب يتحول غضب الشعب المغربي على الحكم العربي إلى إرادة والإرادة تحولت إلى ثورة لأنه وجد من يقود الناس، كما أن مشكلة النزاع بين العرب الشاميين واليمنيين أو قبس وكليب «القبسية والكلبية» هذه المشكلة، مشكلة القبسية والكلبية أو القبسية والسبائية لم يعرفها العرب

(١٢) عبد العزيز سالم، أحمد مختار العبادي : مرجع سابق، ص ٣٩.

(١٣) ابن قتيبة : الإمامة والسياسة، ج ٢، ص ٣٧٩.

قبل الإسلام ولكنها نشأت من طبيعة الظروف السياسية التي سادت دولة بني أمية في الشام؛ حيث قربوا إليهم عرب الشام القبسية.

بوادير ظهور الدويلات المستقلة :

عندما تم افتتاح المغرب كانت المشاكل قد بدأت تتوالى وتتكاثر على الدولة الأموية حيث أنه من عام ١٠٠هـ/٧١٨م كانت الدولة تعاني تغير حاسماً في أوضاعها في الداخل وفي علاقاتها برعاياها في مركز الدولة والأقاليم، ذلك لأن الخليفة عمر بن عبد العزيز قد غير الوضع الحالي في الدولة تغييراً كاملاً، إذ خفض عمر بن عبد العزيز من أثقال الخراج الذي يؤخذ من النصارى وأوقف أخذ الجزية ممن دخل الإسلام منهم. فانهال الناس على الإسلام أفواجاً وكتب له أحد عماله يقول. أن هذا يضر بالجزية، فتلقى من عمر الجواب الآتي : قبح الله رأيك. ارفع الجزية عمن أسلم؛ فإن الله بعث محمداً هادياً ولم يبعثه جابياً لعمري لعمر أشقى من أن يسلم الناس جميعهم على يديه^(١٤).

ولقد نتج عن ذلك أن الإدارة الأموية بعد عمر بن عبد العزيز كان لابد لها من خليفة قادر يستطيع مواجهة الوضع الجديد ولكن الخلفاء الذين تولوا بعده يزيد بن عبد الملك (١٠١-١٠٥هـ) وهشام بن عبد الملك (١٠٥-١٢٥هـ) وغيرهما من ولاية بني أمية كانوا أبعد ما يكونون عن إدراك هذه الحقائق، وكان أن لجأ الحكام الذين تولوا من بعده إلى القوة، ومن المعروف أن القوة تزيد المشاكل سوءاً ونادراً ما تنجح في حل هذه الأمور.

وقد كان بنو أمية لكي يضمنوا الاستقرار وولاء الجند يلجأون إلى التفرقة بين الجانبين فيجابون القيسية على السبائية مرة ويجابون السبائية على القيسية مرة أخرى

(١٤) الطبري : مصدر سابق، ج ٥، ص ٣١١.

ومن هنا فإنهم أحيوا العصبية القديمة ولكن على نطاق أوسع، ففي العصر الجاهلي كانت العصبية عدوات قبائل، أى أنها كانت محدودة من حيث العنف واتساع المجال.

كما أننا لا ننسى أثر الخوارج ومن انضم إليهم من رجال الأحزاب الساخطة على الدولة العاملة على تأليب نفوس الناس وإثارتهم على الحكومة وفي النهاية فإنه يجب الإدراك أن هذه المشاكل عندما استع مجالها، كان العصر الذهبي للدولة الأموية قد ولى وأصبحنا أمام خلفاء لا يتميزون بأى قدرة، ولا نجد فيهم من له كفاية إلا اثنين، هشام ابن عبد الملك وقد بذل ما يستطيع لإصلاح الناحية المالية، ثم مروان ابن محمد آخر خلفاء بنى أمية وكان رجلاً قادراً ولكنه جاء بعد فوات الأوان فلم يستطيع أن يفعل شيئاً^(١٥).

وقد كان مروان بن محمد عظيماً شجاعاً صاحب دهاء ومكر وكانت له خبرة واسعة فى الحروب ومن أهم ما يقال عنه أنه وضع خطة لإعادة تنظيم القوات الإسلامية فبدلاً من تقسيم الجيش إلى فرق تنتسب كل منها إلى قبيلة رأى تأليف جيش نظامى يخدم أفراداً برواتب معينة يأمره قادة محترفين ينقسم الجنود المجندين للخدمة العسكرية إلى فرقة قليلة العدد تفوق فى سرعة حركتها وقوتها نظام الخطوط الطويلة عند العرب^(١٦).

وتلك كانت هى الخلفيات التى ينبغى أن نضعها نصب أعيننا عندما ندرس تاريخ الدولة الإسلامية أيام الانتقال الحاسم من بنى أمية إلى بنى العباس.

وفى المغرب نجد أن هناك عوامل زادت غضب الناس على الدولة حدة وعنفا

(١٥) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٦٢.

(١٦) أحمد شلبى : مرجع سابق، ص ١٠٦.

وأهم هذه العوامل هم الخوارج.

والخوارج هم الإسم الغالب على هذه الطائفة وقد اشتق هذا الإسم من الفعل خرج : لأنهم خرجوا على بنى أمية طالب بعد أن كانوا ضمن أتباعه وهم يطلقون على أنفسهم الشراة أى الذين اشتروا آخرتهم بدنياههم ومن الأسماء التى تطلق عليهم المحكمة أى الذين يقولون لا حكم إلا لله^(١٧).

وهم الذين انهزموا فى قلب الدولة وقتل منهم الألوف بسيوف رجال مثل الحجاج بن يوسف الثقفى والمهلب بن أبى صفرة من الأزدي والذين اضطروهم إلى الهجرة إلى الجهات التى لا تدركهم فيها يد الدولة وخاصة المغرب وعمان واليمن^(١٨).

ولئن عادى الخوارج عليا وكرهوه فقد كانت عدوانهم لبنى أمية أشد وأعماق ولذلك نجد صراعهم يطول فى عهد الدولة الأموية ونجدهم فى كثير من الأحيان يظفرون ويكونون لأنفسهم سلطة ونفوذاً، ولقد توالى ثورات الخوارج فى عهد معاوية بن أبى سفيان^(١٩).

وهؤلاء الخوارج كانوا مذاهب شتى فمنهم المتطرفون الذين كانوا يرون أن الدولة الإسلامية أو الخلافة القائمة دولة غاضبة هى وكل من أيدىها فالمزراع أو التجار الذى يدفع الضرائب للدولة يعتبر خارجاً عن الإسلام مثل الخليفة وهؤلاء هم الأزارقة أتباع نافع بن الأزرق الذين أعلنوا الحرب على الدعوة الإسلامية وجماعة المسلمين جملة ودعوة هؤلاء تلقى قبولاً فى ناس مثل البربر وخاصة بربر المغرب الأقصى الذين كانوا

(١٧) الشهرستانى : الملك والنحل، ج ١، ص ١٠٥.

(١٨) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٦٢.

(١٩) أحمد شلبى : مرجع سابق، ص ٢٣٤.

يعيشون ربما في بعض الأوقات خارج الحدود الرسمية للدولة الأموية ولكن دعوة نافع بن الأزرق المتطرفة لم تلق قبولا من جهة واسعة لأنها دعوة لكل إنسان بأن يحمل السلاح في وجه النظام القائم، لكن مذهب «عبد الله بن أبياض» لقي قبولا أكثر ولكن كان لا يدعوا إلى القيام على الدولة، إنما يدعو الناس الذين يؤمنون بآراء أصحابه إلى إقامة نظام سياسي لهم في النواحي التي لا تستطيع الدولة الوصول إليها وهم يأذنون لاتباعهم بالتعامل مع الناس تاركين الحساب لله سبحانه وتعالى إلى يومنا هذا المذهب الأباضي لقي قبولا بين الناس وهو الوحيد من مذاهب الخوارج الذي قدر له أن يعيش إلى يومنا هذا؛ حيث يتخذ مذهباً في العديد من البلاد والأقاليم الإسلامية الأباضية قرييون جداً في فهمهم للشريعة من السنة، ولهذا .. يحسبون عادة ضمن السنة وأنه على أساس المذهب الخارجي الأباضي قامت دولة من أكبر دول المغرب وهي دولة عبد الرحمن بن رستم أو الدولة الرستمية في المغرب الأوسط أو ما يعرف حالياً بإسم الجمهورية الديمقراطية الشعبية الجزائرية (٢٠).

(راجع الجزء الثاني من هذه الموسوعة به باب من عدة فصول عن هذه الدولة).

الفتنة الكبرى في المغرب (١٢٢هـ - ٧٤٠م) :

بدأت الفتنة الكبرى أو الثورة الأولى في إقليم المغرب الأقصى وبالتحديد في إقليم طنجة المطل على المحيط الأطلسي ومدخل جبل طارق، حيث اشتدت تلك الثورة في أواخر أيام هشام بن عبد الملك وقبل وفاته بثلاث أعوام ١٢٥هـ حيث أن الدولة في عهد هشام بن عبد الملك قد أخذت تخطو خطوط واسعة نحو الضعف وكانت بدايتها تلك الثورة العنيفة في المغرب الأقصى (٢١) وقد انتشرت تلك الثورة في بادئ الأمر بين

(٢٠) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٦٣.

(٢١) أحمد شلبي : مرجع سابق، ص ٩٩.

قبائل بربرية عديدة تسكن تلك المنطقة الواقعة في المغرب الأقصى وإلى بها قبيلة برغواطة وغمارة وتولى زعامتها رجل يسمى ميسرة الفقير (٢٢).

لكن بعض المؤرخين في العصر الأموي والذين يمثلون تيار الدولة السياسي في ذلك الوقت كانوا يحرفون اسم الفقير في وجهة نظرهم ويبدلونه إلى لفظ الحقيير ويتهمونهم بالخروج عن الإسلام وعن سيادة الدولة.

والعجيب أن أغلب المؤرخين المحدثين من مسلمين أو مستشرقين تلقوا ما كتبه المؤرخون الأوائل التي تعتبر كتبهم كمصادر للتاريخ الإسلامي على أنها حقائق تاريخية ثابتة فجاءت أكثر الدراسات الحديثة بعيدة عن الإنصاف (كما حدث في تشويه سمعة المجاهد الإسلامي المغربي «ميسرة الفقير») وذلك مما ادعوا أنه ابتكر قرآناً وكفر بالله إلى آخر هذه الدعاوى التي يبقى أن نأخذها بكل حذر لأنها صادرة من جهة معادية لميسرة (الدولة الأموية) ولكن ذلك لا يمنع القول بأن مثل هذا الرجل الذي تولى قيادة جماهير ضخمة غاضبة أصبح إماماً لجموع غفيرة من بربر المغرب ولكن تلك الثورة التي قادها مسيرة الفقير ضد الدولة الأموية لم تكن تضم بين صفوفها بربر فقط بل كانت هناك مجموعات عربية غاضبة على الدولة الأموية يريدون إنهاء الظلم الواقع على الشعب المغربي بفئتيه العربي والبربري ولقد كان معظم العرب الذين انضموا إلى الفتنة الكبرى وإذكاء تار الثورة هم من الخوارج، ومن هنا .. فإن القول الصحيح أن الثورة المغربية الأولى عام ١٢٢هـ لم تكن ضد الوجود العربي في المغرب كما صور ذلك بعض كتاب الغرب الأوروبيون لكنها كانت ثورة ضد النظام القائم لرفع المظالم عن كاهل الشعب المغربي؛ فهي ليست فتنة بربرية ضد الوجود العربي، إنما هي ثورة داخلية في داخل الدولة الإسلامية وكانت أهدافها هي أهداف

(٢٢) لفظ فقير لفظ أطلقه ميسرة على نفسه لأنه يصور المثل الأعلى للمؤمن المجاهد الذي لا يمتنع في شيء من متاع الدنيا.

إسلامية تريد أن تضع كل التعاليم الإسلامية موضع التنفيذ، فقد أصبح البربر مسلمين ولهم كل الحقوق ومساواتهم مع العرب؛ فهذه دولته والدين الإسلامى هو دينه والقرآن الكريم هو قرآنه، وعلى هذا .. فإنه من الغريب حقاً أننا نلاحظ فى أكثر من مناسبة أن المسلمين الجدد يتمسكون بالإسلام ويتهمون العرب أنفسهم حملة راية الإسلام بفتح بلاد العالم بالإنصراف عن سبيله ويطالبونهم بتطبيق قواعد الإسلام لفتح بلاد العالم بالإنصراف عن سبيله ويطالبونهم بتطبيق قواعد الإسلام ويحتجون عليهم بنصوص القرآن الكريم، لا لأن العرب لم يكونوا لا يذكرون نصوص القرآن الكريم؛ بل لأن ما كان القرآن يطلبه منهم لا يطبقونه كاملاً، ومن هنا كان لابد من مواجهة ذلك الأمر بالثورة كما حدث للبربر (٢٣).

مواجهة الثورة ضد الدولة الأموية :

عندما قامت الثورة ضد الدولة الأموية كان والى المغرب فى ذلك الوقت من قبل هشام بن عبد الملك، هو «عبد الله بن الحبحاب» والذي كان عليه أن يواجه هذه الثورة حتى لا يستفحل أمرها وتنتشر فى كل أنحاء المغرب ومحاولة حصارها فى قبائل المغرب الأقصى وفى إقليم طنجة مركز الثورة بوجه خاص؛ حيث أن الثورة فى بدايتها كانت تأخذ مظهر ثورة إقليمية بربرية ضد مظالم الدولة الأموية ولكن سرعان ما انضمت إليها بعض الفئات العربية وبدأت تأخذ الطابع العام للفتنة الكبرى، وكانت الدولة الأموية لاسيما فى أواخر عهد «هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم» تواجه صعوبات جسيمة وبدأت بوادى الضعف تظهر فى جسم الدولة، ومن هنا .. لم يجد «عبد الله بن الحبحاب» جنداً كافياً لمواجهة الثوار وثورتهم (٢٤).

وكان الثوار قد تقدموا فى ثورتهم شرقاً فى اتجاه عاصمة الحكم فى المغرب؛

(٢٣) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٥٩.

(٢٤) ابن أبى دینار : مصدر سابق، ص ٣٩.

حيث كانت القيروان هى العاصمة السياسية، ومن هنا فقد استطاعوا الوصول إلى قرب نهر «شلف» بزعامة «ميسرة الفقير»، وهنا تردد ميسرة الفقير فى لقاء القوات التى أرسلها «عبد الله بن الحبحاب» بقيادة أحد رجاله وهو قائد جند الدولة الأموية (خالد بن حبيب) وهنا قام أنصاره بقتله لأنهم كانوا يرون أن التردد فى مقابلة قوات الدولة عار عليهم وذلك أخذاً برأى الخوارج الذين ربما كانوا قد انضموا إلى قوات «ميسرة الفقير» لكن بعد مقتل ميسرة تولى أحد الثوار قائد عليهم يدعى «خالد بن يزيد الزناتى» ومن اسمه يعرف أنه من قبلية زناته البربرية، والذي رأى أن تتراجع قواته غرباً إلى قرب أسوار طنجة، ومن ذلك المكان دارت معركة عنيفة وشرسة؛ حيث التقى الجيش العربى بقيادة «خالد ابن حبيب» مع جيش «خالد بن يزيد الزناتى» وانهزمت قوات الدولة الأموية والعرب، وقتل عدد كبير من أشرف العرب فى تلك المعركة، ومن هنا سميت تلك المعركة باسم معركة الأشرف (٢٥).

وبعد انهزام القوات العربية .. فإن أحداثاً قد حدثت فى العاصمة القيروان حيث تمردت القوات العربية على «عبد الله بن الحبحاب» واتهمته بالإهمال وعدم القدرة على مواجهة الموقف، مما قد سبب حرجاً للوضع العربى فى المغرب فما كان من الخليفة «هشام بن عبد الملك» أن قام باستدعاء «عبد الله بن الحبحاب» درءاً للمخاطر ومحاولة حصار الثورة والقضاء عليها، ومن هنا .. فإننا نجده يقوم بإرسال جيش عربى مكون من سبعة وعشرين ألف جندي يضم مجموعة قوية وكبيرة من الفرسان بقيادة والى الجديد («كلثوم بن عياض القشيري» ١٢٣ هـ / ٧٤١ م) ومعه ابن أخيه «بلج بن بشر القشيري».

وهناك أقوال تذكر أن تلك الثورة البربرية التى ظهرت فى إقليم طنجة قد غذتها الفرق الدينية التى ظهرت فى ذلك العصر فى بلاد المغرب مثل الشيعة والخوارج؛

(٢٥) ابن عذارى كالمراكشى : البيان المغرب فى أخبار الأندلس والمغرب، ج ٢، ص ٦٨.

حيث انتقلت هي الأخرى إلى المغرب بفرار بعض الدعاة حيث تصادف دعوتهم أرضاً خصبة بين القبائل وكان ظهور حركات الخوارج سريعاً في المغرب؛ حيث اندلعت نيران تلك الثورة عام ١٢٢هـ^(٢٦) وهذا دليل على تفاعل البربر تفاعلاً كاملاً مع الحياة الإسلامية بل كان دعاة الشيعة وثور الثورة من الخوارج عاملاً هاماً من عوامل انتشار الثورة.

وتقدمت قوات الدولة الأموية نحو الثوار بقيادة «كلثوم بن عياض القشيري» وتدعمه قوات العرب الأفارقة بقيادة «حبيب بن أبي عبيدة بن عقبة بن نافع الفهري» وربما يكون قد حدثت بعض المنازعات بين القوات الشامية بقيادة «كلثوم بن عياض» وقوات حبيب بن أبي عبيدة مما أدى إلى حدوث بعض الانقسام قبل عملية الهجوم على قوات البربر بقيادة «خالد بن زيد الزناتي» مما أدى إلى هزيمة تلك القوات وهي تضم هذا العدد الضخم من القوات العربية وينتهي الأمر بمقتل «كلثوم بن عياض القشيري» وحبيب بن أبي عبيدة بن عقبة وتفر بعض القوات بقيادة «بلج بن بشر القشيري» ابن أخ كلثوم حيث تحصن هذه القوات العربية الفارة من أرض المعركة في مدينة سبتة وتحصن بها ويعتصمون بأسوارها بضعة شهور^(٢٧) لكن والي الأندلس «عبد الملك بن فطين الفهري»، يرأس بلج بن بشر القشيري وقواته من أجل عبور المضيق إلى الأندلس وذلك لمساعدته في ثورة قام بها بربر الأندلس ضد نظام الدولة وضرورة القضاء عليها حيث كانت ثورة بربر الأندلس امتداد لثورة بربر المغرب، وذلك لأن بربر الأندلس كانوا أشد سخطاً على الدولة الأموية أكثر من بربر المغرب، وكذلك على من معهم من عرب الأندلس لأن عرب الأندلس كانوا أشد تعصباً من عرب المغرب وهكذا تركت ثورة المغرب دون مواجهة حاسمة بعد تلك المعركة إلا أن يتدخل

(٢٦) ابن خلدون : العبر ديوان المبتدأ والخبر، ج ٦، ص ١١٠.

(٢٧) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٦٤.

الخليفة هشام بن عبد الملك في أمر تلك الثورة وضرورة القضاء عليها^(٢٨).

لكن الخلافة الأموية في دمشق لم تستسلم لهذه الهزائم المتكررة لقواتها على أيدي ثوار البربر، ومن هنا نجد الخليفة «هشام بن عبد الملك» وهو في أواخر أيامه يبادر بإرسال قوات عربية كثيفة مجهزة بأحسن الأجهزة القتالية في ذلك العصر حيث كانت تلك الغزوة تضم بين قواتها أغلب قوات الفرسان العربية التي حشدتها هشام لأداء ذلك الدور ووضع تلك القوات تحت قيادة رجل مشهود له بالفروسية وقوة العزيمة والصبر على مواجهة الشدائد والقدرة على دك الحصون ذلك القائد هو «حنظلة بن صفوان الكلبي»، أحد رجال الشام الموالين أشد الولاء لبنى أمية ووصلت قوات الخوارج الأباضية عليها، لكن الظروف قد ساعدته في ذلك إذ انقسم الخوارج على أنفسهم مما ساعد على إنقاذ المدينة من سقوطها، وكان عرب القيروان بما فيهم العلماء ورجال الدين وعامة الشعب قد خرجت لتدافع عن المدينة؛ حيث وزع حنظلة السلاح وذلك للدفاع عن مدينتهم وقاعدتهم في إفريقية وموطن المذهب المالكي في أرض المغرب واستطاع حنظلة القضاء على قوة الخوارج بفرقهم وطوائفهم المختلفة في أوائل عام ١٢٤هـ/٧٤٢م، وهكذا هزم رجال الخوارج بقيادة «عكاشة بن أيوب الغزاري» «وعبد الواحد بن يزيد الهواري» وهكذا أنقذت هاتان المعركتان مصير السنة في المغرب وأفريقية فثبتت أقدامها بعد ذلك^(٢٩).

وكانت تلك المعركة قد دارت في منطقة يطلق عليها الأصنام وهي في موقع يبعد أربعين كيلو متر غرب القيروان وهكذا انتصر العرب بمساعدة قوات عرب إفريقية السبائية وسيطرت الدولة على المغرب، وهكذا انتهى الصراع الدموي في إقليم طرابلس وتونس والجزائر وإقليم الزاب والسهل الشمالي للمغرب الأقصى، وهكذا كان العصر

(٢٨) سعد زغلول عبد الحميد : تاريخ المغرب العربي، ص ١٢٤.

(٢٩) أحمد مختار العبادي : دراسات في تاريخ المغرب والأندلس، ص ٣٠٥.

الذهبي لبنى أمية وقوات الجيش الشامي الموالي لهم قد بدأ نجمها في الأفول؛ حيث انتهى ذلك العصر بوفاة هشام بن عبد الملك عام ١٢٥هـ-٧٤٣م وهو آخر الشخصيات القوية في بنى أمية؛ حيث لم يبق من عمر الدولة الأموية بعد ذلك إلا سبع سنوات؛ حيث انتهت الدولة عام ١٣٢هـ-٧٥٠م^(٣٠).

وكانت القيروان قاعدة المغرب الإسلامية قد تحولت إلى مركز إشعاع إسلامي وقامت في مساجدها حلقات الدراسات الإسلامية وبدأ الجو الثقافي والعلمي في البلاد يأخذ بعداً جديداً وطابعاً آخر بتأثير الإسلام والعروبة، ثم إن قيام القيروان مصراً عربياً إسلامياً، ذا تنظيم مدني واجتماعي جديد، كأنه نقطة البداية بتغير عام في أوضاع المدن في إفريقية والمغرب كله. هكذا جاء العرب بهذا الطراز الجديد من المدن الإسلامية القابلة للتطوير والتعديل بحسب حاجات البلاد وآمالها، فأخذ الكثير من قوى ومدن المغرب طوره بتحويل إلى مدن إسلامية ذات جاليات عربية وجماعات إسلامية ومساجد وكتاتيب لتدريس اللغة العربية وتحفيظ القرآن الكريم ونشر قواعد الإسلام^(٣١).

وفي هذا الجو الذي بدأت فيه بوادر سقوط الدولة الأموية خلا المغرب العربي للعرب السبائية؛ حيث لم يعد هناك تفوق لعرب الشام وكذلك خلا للبربر ليمارسوا دورهم في حكم بلادهم وقد تقاسموا أقاليم المغرب المختلفة فيما بينهم فنجد عرب القيسية البلديون الذين واستوطنوا في إفريقية منذ بداية الفتح العربي عام ٢٣هـ-٦٤٣م قد سيطروا على إقليم إفريقية (تونس دولة الأغلبية) أما البربر فقد سيطروا على ما عدا ذلك من أقاليم المغرب المختلفة، وكان معظم هؤلاء البربر من الخوارج (الدولة الرستمية) الزناتية، أما بربر البرانس، أهل الاستقرار وهم معظم سكان المغرب فلم يمتد إليهم لهيب الفتنة بنفس المدى الذي امتدت به إلى قبائل الزناتية لكن بربر البرانس

(٣٠) ابن طباطبا : الفخرى في الآداب السلطانية والدولة الإسلامية، ص ١١٧.

(٣١) عبد الرحمن زكي : مدائن إسلامية، ص ١٣١-١٣٥.

سوف يدخلون تاريخ المغرب بإنشاء دولة الأدارسة، ثم الدولة الفاطمية، ودولة بنى زيري، ثم دولة المرابطيين فقد أنشأ دولتهم بربر المصامدة وهم بربر جبال أطلس الكبرى^(٣٢).

ظهور الإمارات المستقلة

إذا كانت الخلافة الأموية في دمشق بقيادة هشام بن عبد الملك بن مروان قد استطاعت عام ١٢٤هـ-٧٤٢م القضاء على الفتنة الكبرى التي قام بها بربر المغرب في ذلك الوقت بقيادة أحد رجالها الأقوياء حنظلة بن صفوان بن الكلبي إلا أن ذلك الانتصار الذي تحقق للخلافة لم يكن له أن يلاقي أدنى نجاح لولا المساعدة القوية التي قدمت له من جانب العرب المحليون الذين قطنوا تلك الديار منذ الفتح العربي الإسلامي للمغرب والذين مضى على وجودهم ما يقرب من مائة عام والذين قاموا بنصيب كبير في استخلاص إفريقية من الثائرين على الخلافة والذين لولاهم لما استطاع جند الخلافة الوصول إلى هذا النصر الحاسم الذي قضى على ثوار البربر ومن سار في فلكهم من عرب الخوارج.

وبهذا فإنه يمكن القول أن الذين حققوا ذلك الانتصار ونجحوا في القضاء على الفتنة الكبرى ساعدتهم العرب الذين نشأوا على أرض المغرب؛ حيث كانت لهم قوة النفوذ، بل يكاد أن يكون لهم السلطان الفعلي على أرض المغرب حيث كانوا يعيشون جماعات متماسكة في المدن وحولها بصورة خاصة بالإضافة إلى أنه كانت تؤيدهم جماعات من البربر الزناتية الذين كانوا قد دخلوا في عقيدة الإسلام وتعربوا لساناً بل استعربوا وأصبحوا قوة سياسية محلية يحسب لها ألف حساب في أي صراع قادم على السلطة وكانوا يتمركزون في القيروان وتونس والمسيلة وأقليم الزاب؛ حيث كانوا يشاركون العرب معيشتهم بعد أن اختلطوا معهم وصاهروهم وتزوجوا منهم وحدث ذلك

(٣٢) حسين مؤنس : معالم تاريخ المغرب والأندلس، ص ٦٥.

الذهبي لبنى أمية وقوات الجيش الشامي الموالي لهم قد بدأ نجمها في الأفول؛ حيث انتهى ذلك العصر بوفاة هشام بن عبد الملك عام ١٢٥هـ-٧٤٣م وهو آخر الشخصيات القوية في بنى أمية؛ حيث لم يبق من عمر الدولة الأموية بعد ذلك إلا سبع سنوات؛ حيث انتهت الدولة عام ١٣٢هـ-٧٥٠م (٣٠).

وكانت القيروان قاعدة المغرب الإسلامية قد تحولت إلى مركز إشعاع إسلامي وقامت في مساجدها حلقات الدراسات الإسلامية وبدأ الجو الثقافي والعلمي في البلاد يأخذ بعداً جديداً وطابعاً آخر بتأثير الإسلام والعروبة، ثم إن قيام القيروان مصراً عربياً إسلامياً، ذا تنظيم مدني واجتماعي جديد، كأنه نقطة البداية بتغير عام في أوضاع المدن في إفريقية والمغرب كله. هكذا جاء العرب بهذا الطراز الجديد من المدن الإسلامية القابلة للتطوير والتعديل بحسب حاجات البلاد وآمالها، فأخذ الكثير من قوى ومدن المغرب طوره بتحويل إلى مدن إسلامية ذات جاليات عربية وجماعات إسلامية ومساجد وكتاتيب لتدريس اللغة العربية وتحفيظ القرآن الكريم ونشر قواعد الإسلام (٣١).

وفي هذا الجو الذي بدأت فيه بوادر سقوط الدولة الأموية خلا المغرب العربي للعرب السبائية؛ حيث لم يعد هناك تفوق لعرب الشام وكذلك خلا للبربر ليمارسوا دورهم في حكم بلادهم وقد تقاسموا أقاليم المغرب المختلفة فيما بينهم فنجد عرب القيسية البلديون الذين واستوطنوا في إفريقية منذ بداية الفتح العربي عام ٢٣هـ-٦٤٣م قد سيطروا على إقليم إفريقية (تونس دولة الأغالبة) أما البربر فقد سيطروا على ما عدا ذلك من أقاليم المغرب المختلفة، وكان معظم هؤلاء البربر من الخوارج (الدولة الرستمية) الزناتية، أما بربر البرانس، أهل الاستقرار وهم معظم سكان المغرب فلم يمتد إليهم لهيب الفتنة بنفس المدى الذي امتدت به إلى قبائل الزناتية لكن بربر البرانس

(٣٠) ابن طباطبا : الفخرى في الآداب السلطانية والدولة الإسلامية، ص ١١٧.

(٣١) عبد الرحمن زكي : مدائن إسلامية، ص ١٣١-١٣٥.

سوف يدخلون تاريخ المغرب بإنشاء دولة الأدارسة، ثم الدولة الفاطمية، ودولة بنى زيري، ثم دولة المرابطيين فقد أنشأ دولتهم بربر المصامدة وهم بربر جبال أطلس الكبرى (٣٢).

ظهور الإمارات المستقلة

إذا كانت الخلافة الأموية في دمشق بقيادة هشام بن عبد الملك بن مروان قد استطاعت عام ١٢٤هـ-٧٤٢م القضاء على الفتنة الكبرى التي قام بها بربر المغرب في ذلك الوقت بقيادة أحد رجالها الأقوياء حنظلة بن صفوان بن الكلبي إلا أن ذلك الانتصار الذي تحقق للخلافة لم يكن له أن يلاقي أدنى نجاح لولا المساعدة القوية التي قدمت له من جانب العرب المحليون الذين قطنوا تلك الديار منذ الفتح العربي الإسلامي للمغرب والذين مضى على وجودهم ما يقرب من مائة عام والذين قاموا بنصيب كبير في استخلاص إفريقية من الثائرين على الخلافة والذين لولاهم لما استطاع جند الخلافة الوصول إلى هذا النصر الحاسم الذي قضى على ثوار البربر ومن سار في فلكتهم من عرب الخوارج.

وبهذا فإنه يمكن القول أن الذين حققوا ذلك الانتصار ونجحوا في القضاء على الفتنة الكبرى ساعدهم العرب الذين نشأوا على أرض المغرب؛ حيث كانت لهم قوة النفوذ، بل يكاد أن يكون لهم السلطان الفعلي على أرض المغرب حيث كانوا يعيشون جماعات متماسكة في المدن وحولها بصورة خاصة بالإضافة إلى أنه كانت تؤيدهم جماعات من البربر الزناتية الذين كانوا قد دخلوا في عقيدة الإسلام وتعربوا لساناً بل استعربوا وأصبحوا قوة سياسية محلية يحسب لها ألف حساب في أي صراع قادم على السلطة وكانوا يتمركزون في القيروان وتونس والمسييلة وأقليم الزاب؛ حيث كانوا يشاركون العرب معيشتهم بعد أن اختلطوا معهم وصاهروهم وتزوجوا منهم وحدث ذلك

(٣٢) حسين مؤنس : معالم تاريخ المغرب والأندلس، ص ٦٥.

التقارب الاجتماعي والوحدة العربية الإسلامية؛ حيث صحب ذلك العصر تطور مماثل صحب انتشار الإسلام وبهذا فإنه يمكن القول في اطمئنان أن القرن الثاني الهجري قد شهد إظلال المغرب بالظل الإسلامي فقد أصبحت تلك الأرجاء قطراً عربياً إسلامياً ينفع مع التفكير الإسلامي الذي شاع في العصر الأموي^(٣٣) وذلك بفضل استقرار العرب السبائية أو ما يطلق عليهم العرب المحليون.

أما عرب الشام فقد كانوا يمثلون رجال الحكومة أو الخلافة الأموية في دمشق وكانوا يعيشون في معسكرات الجند بالقرب من العاصمة القيروان وكانوا في نواحي إقليم إفريقية وتونس وطرابلس وإقليم الزاب، وكانت أقوى عناصرهم في إقليم القيروان وتونس وكانوا يعتمدون أساساً على الدولة الأموية في أواخر سنواتها^(٣٤) وبقيام الدولة العباسية فإنهم نقلوا ولاءهم لها ظاهرياً.

ولقد كانت الشخصية العربية القوية التي تتزعم الوجود العربي بعيداً عن سلطة الدولة الأموية في فترة الضعف التي استمرت سبع سنوات بعد وفاة هشام بن عبد الملك (١٢٥هـ - ٧٤٣م) والذي حكم أثناءها الوليد بن يزيد (١٢٥-١٢٦هـ)، يزيد بن الوليد، ١٢٦هـ، إبراهيم بن الوليد ١٢٦هـ ثم كانت نهاية الدولة الأموية على يد محمد بن مروان (١٢٧-١٣٢هـ) حيث قتل في قرية اسمها أبو صير من قرى صعيد مصر^(٣٥)، هو عبد الرحمن بن حبيب بن أبي عبيده بن عقبة بن نافع الفهري والذي كان والده حبيب بن أبي عبيدة بن عقبة بن نافع الفهري قد قتل مع كلثوم بن عياض القشيري وهو يقاوم انتشار ثورة البربر التي قادها ميسرة الفقير ثم تولى قيادتها من بعده خالد بن يزيد الزناتي، وكان عبد الرحمن هذا يمثل بيتاً عربياً طالت إقامته في أرض المغرب حيث أقام في تلك الديار جده الكبير نافع ومعه جده عقبة الذي لم

(٣٣) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٦٢.

(٣٤) أحمد شلبي : مرجع سابق، ص ١٠٧.

(٣٥) عبد الفتاح مقلد : الإسلام والعروبة في السودان، ص ١٤٦.

تكن سنه قد تجاوزت العاشرة من عمره؛ حيث قضى جزءاً كبيراً من عمره في نواحي زويلة قرب فزان، وبذلك فقد صار عبد الرحمن من أهل المغرب؛ حيث كانت الزعامة في هذا البيت نظراً للدور الذي قام به والده حبيب وجده عقبة بن نافع، وكذلك جده الأكبر نافع الفهري الذي اشترك في الحملة الأولى التي قادها عمرو بن العاص لفتح المغرب^(٣٦).

كما يجدر الذكر أن كثيراً من كبار القواد الذين اشتركوا في فتح المغرب قد تركوا ذرياتهم وأحفادهم يعيشون على أرض المغرب حيث أنه من المعروف أن تحركات القواد العربية للفتح والغزو كانت تصحبهم أسرهم في هذه التحركات ومن هنا كان هؤلاء الأبناء والأحفاد يشبون على الأرض المفتوحة ومن هنا كان أشهر هذه البيوت العربية في المغرب هو بيت عقبة بن نافع الذي استشهد في سبيل توطيد دعائم الإسلام على أرض المغرب والذي شارك بغزوتين كبيرتين في سبيل الجهاد من أجل رفع راية الإسلام^(٣٧)، وقد كان عبد الرحمن بن حبيب وأولاده وأخوته وبيت موسى بن نصير وبيت أبي المهاجر دينار يمثلون تلك القيادة العربية الأصبيلة في أرض المغرب ورغم أن كل بيت كان له اتجاهه إلا أن بيت عقبة بن نافع الفهري كان هو البيت الوحيد الذي كان قد اتخذ السياسة منها جاله وبدأ يمارس دوره على مسرح الأحداث السياسية في المغرب أما بيت أبي المهاجر دينار فقد اتجهوا للفقهاء والعلوم الإسلامية ونشر الثقافة العربية الإسلامية وأما بيت موسى بن نصير فقد أولو جل اهتمامهم للعمل في مجال المال والتجارة وشئون الاقتصاد^(٣٨) ومن هنا وقع الدور على آل عقبة بن نافع والذي تمثل في عهد عبد الرحمن بن حبيب لكي يلعب دوراً سياسياً نشطاً واسعاً في عهد الفوضى ما بين سقوط الدولة الأموية أو فترة ضعفها أو فترة قيام الدولة العباسية

(٣٦) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٩١.

(٣٧) ابن عذاري : البيان المغرب، ج ١، ص ١٢.

(٣٨) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٦٧.

لبسط نفوذها على المغرب بعد أن تخلصت من متاعبها في الشرق الإسلامي، وكان عبد الرحمن بن حبيب يعتمد على سمعة جده الفاتح العظيم المجاهد عقبة بن نافع لكن عبد الرحمن كان على خلاف جده، إذ أنه كان له طموح سياسي وكان رجلاً أنانياً اتجه إلى محاولة الاستقلال بالمغرب عن السلطة الأموية والعباسية على الرغم من أنه لم يكن يتمكن من الثبات وتنظيم أمور الدولة؛ حيث أن الفرصة كانت مواتية له كي ينشئ سلطاناً عربياً إسلامياً مستقلاً عن الدولة الأموية حيث أن سلطان الدول كان قد بدأ يتلاشى والبلاد المغربية تعمرها الفوضى والشغب وفي أمس الحاجة إلى قائد مخلص يخلصهم من هذه الفوضى، إذ كان في إمكان عبد الرحمن بن حبيب الفهري أن يقيم دولة عربية مستقلة على أرض المغرب، كما فعل عبد الرحمن بن معاوية الداخل في الأندلس (١٣٨-١٧٢هـ/٧٥٦-٧٨٨م)؛ حيث كان معاصراً له أو بعده بقليل، لكن عبد الرحمن بن حبيب لم يحاول في بدء تحركه في القيروان أن يكسب إلى جانبه صف الشرعية في إعلان ولائه للدولة العباسية الجديدة والدخول في طاعتها، بل إنه لم يحاول أن يكسب إلى جانبه القبائل العربية المنتشرة في أرض المغرب والتي تمركزت منذ فترة طويلة، بل إنه لم يحاول الاستعانة بالبربر ولو على الأقل بالبربر الزناتية الذين اختلطوا بالعرب وتعايشوا معهم وجمعتهم وحدة اجتماعية وصلة نسب ومصاهرة، بل على العكس إننا نجد أنه قام من نفسه بإعلانه أمير على القيروان بعد قيام الدولة العباسية بقليل وأثر سقوط الخلافة الأموية، وإن كان بعد فترة قد أعلن الولاء والدخول في طاعة الخلافة العباسية الجديدة في بغداد وبعد ذلك أعلن التبعية إلى أبي جعفر المنصور، وقد قام أبو جعفر المنصور في ذلك الوقت يطالبه بمال الدولة الذي كانت تحتاج إليه الخلافة الناشئة لتدبير أمورها والقدرة على مواجهة الصعاب التي تقف في طريقها حتى تمكن لنفسها بدلاً من الخلافة الأموية التي انهارت (٣٩) وفي ذلك الوقت فإن الأمور في المغرب تعيش في فوضى ولم يكن الأمر قد استتب بعد

لعبد الرحمن بن حبيب الفهري في أنحاء المغرب وقد أخطأ المنصور في ذلك لأن أبا جعفر المنصور لم يكن يعلم حقيقة الأوضاع في بلاد المغرب وأنه لم تعد هناك أموال في بلاد المغرب من جراء الفتنة الكبرى في ذلك الحين والجباية معطلة في البلاد، ومن هنا .. لم يكن أمام عبد الرحمن بن حبيب إلا أن يرسل إلى أبي جعفر المنصور رداً قاسياً يسبه فيه سباً لا ذعماً ويعلمه بالخروج عن طاعته، وقد كان إعلان عبد الرحمن بالخروج عن طاعة الخلافة العباسية بشكل في ذلك فكرة لا تقبلها الناس؛ حيث أن الولاء للدولة الإسلامية العباسية أو الخلافة كان يمثل عنصراً هاماً في نفوس الشعب في المغرب، لكن جماهير المسلمين لم تكن لتستقبل بمنتهى البساطة أن تكون إمارة المغرب أو على الأقل القيروان حيث المغرب الأوسط (إفريقية) مستقلة لا نجد أدنى تأييد ولو أسمى من الخلافة ولم يكن لها أدنى سند شرعي تقوم عليه ولاية عبد الرحمن ابن حبيب الفهري ومن هنا .. فإنه عندما انفصل عبد الرحمن وطرح جانباً الولاء للدولة العباسية فإن حكمه لم يعد له سند في حين إننا نجد زميل مرحلته عبد الرحمن بن معاوية الداخل يقيم في الأندلس دولته في قرطبة في ظل الخطبة للدولة العباسية وذلك رغم ما بينه وبين الخلافة العباسية من عدااء دفين لاسيما لما قاموا به من أعمال جند آل أمية وما ارتكبوا بشأنهم من مذابح ومن هنا كان الولاء الأسمى للدولة العباسية هو الذي أكسبه الشرعية الدستورية أو القانونية في نظر عامة الشعب في الأندلس لكي يحكم البلاد ومن ثم اكتسب الشرعية وأعلن بعد أن ثبت دعائم حكمه الانفصال عن الخلافة العباسية وأقام دولته المستقلة في الأندلس (٤٠).

ومن هنا .. فإن خروج عبد الرحمن بن حبيب الفهري على سلطة الخلافة العباسية في أول الأمر وقبل أن يستتب له الأمر كان دافعاً قوياً لعدم التفاف القبائل حوله لاسيما أنه لم يكن يملك القوات العسكرية اللازمة لإخضاع هذه القبائل

(٣٩) أحمد مختار العبادي : دراسات في تاريخ المغرب والأندلس، ص ٥٧.

بجانب استخدام أسلوب العنف والقوة في إخضاع أهل البلاد وقد أدى ذلك إلى نتائج عكسية؛ حيث أن البربر بطبيعتهم ينفرون من أسلوب القوة، وقد استطاع عبد الرحمن أن يستمر في الحكم فترة ليست بطويلة وكذلك استعانت بأخيه إلياس بن حبيب بن عبيدة بن عقبة بن نافع، والذي كان قائداً عسكرياً ناجحاً وذا شخصية قوية استطاع أن يضم إلى جانبه طبقة من الفرسان والمقاتلين وأن يكسب ولاءهم وحسن طاعتهم وقد يكون ذلك من العوامل التي ساعدت عبد الرحمن على إعلان عدم ولاءه للدولة العباسية وسبه للخليفة أبي جعفر المنصور بجانب أنه كان يتخوف من أخيه إلياس ويتعامل معه بحذر^(٤١) ومن هنا كان الشك يساوره في ولاء أخيه ولكن الأمر يكون قد اختلف بشأن ظهور تلك الإمارة العربية لو وضعت القيادة في يد إلياس بن حبيب بدلاً من أخيه عبد الرحمن الذي كان يفتقد إلى جوانب كثيرة لاتساعده على بناء دولته في إفريقية ولو أن عبد الرحمن كان يتمتع بجانب من الكياسة والفطنة والحكمة والكفاية القيادية والإدارية لتغير وجه التاريخ في تلك المنطقة لكنه لم يكن محبباً من العوام، فقد كان غير ثابت، سريع الحركة غير واضح السياسة، ومن هنا .. فإن كل هذه الأمور باعدت بينه وبين القوم سواء كانوا عرباً أو بربر ونفروا منه نفوراً عظيماً، ومن هنا تصدى له قوم من أنداده من بيوتات العرب الكبيرة التي كانت قد استقرت منذ فترة طويلة في أرض المغرب وأصبحوا يتمتعون بمكانة عالية بين قبائلهم وأقوامهم، ومن هنا ثارت المشاكل وتعقدت الأمور بينه وبينهم ولم يعد أمامهم سبيلاً سوى الاحتكام للسلاح لحسم مثل هذه الأمور التي استعصى حلها ودارت الحروب بينهم.

وبينما الأطراف الأخرى مستعدة لخوض المعركة الفاصلة مع عبد الرحمن بن حبيب نجد أنه يقع في خطأ جسيم إذ أنه دون سابق إنذار يقوم بعزل أخيه إلياس عن

(٤٠) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٦٨.

(٤١) السلاوي : الاستقصا في أخبار المغرب الأقصى، ج ٢، ص ٥١.

قيادة الجيش وولاية العهد ويعين ابنه حبيب بن عبد الرحمن بدلاً من أخيه وهنا تدور الدائرة بين الطرفين الأخوين؛ حيث يتم مقتل عبد الرحمن ويتولى إلياس إدارة شئون المغرب الأوسط في القيروان^(٤٢).

ولقد كانت العقبة الكبرى التي واجهت عبد الرحمن بن حبيب في تنظيم الدولة هي مشكلة الخوارج وللذين كانت قواتهم قد تجمعت إلى الشرق من القيروان؛ حيث جبال نفوسة في طرابلس وكان يتولى زعامتهم زعيم خارجي ممن تلقوا تعاليم المذهب الخارجي الأباضي في البصرة على أكبر شيوخ المذهب الأباضي في ذلك الوقت وهو الشيخ مسلمة بن سعيد وكان أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمع المعافى قد وصل إلى تلك الأرجاء؛ حيث تجمع القوم حوله وكان عالماً في المذهب الخارجي الأباضي وكان إلى جانبه عدد كبير من شيوخ المذهب أكبرهم عبد الرحمن بن رستم^(٤٣).

وقد كانت قوة الخوارج الأباضية من أهم الصعوبات التي واجهت عبد الرحمن بن حبيب ثم أخيه إلياس في تدعيم نفوذهم في تلك الأرجاء بجانب حدوث انقسام بين الطرفين ومقتل عبد الرحمن الأمر الذي دفع ابنه حبيب بن عبد الرحمن بن أبي عبيدة بن عقبة بن نافع الفهري إلى أن يسير مع جماعات التفت حوله من البربر ويدخل القيروان ويهرم بقتل عمه إلياس انتقاماً لمقتل أبيه ويتولى إدارة دفة الحكم من القيروان، لكن حكمه لم يدم طويلاً إذ أننا نجد أحد أعمامه لمحاولة ويدعى عبد الوارث ابن حبيب بن أبي عبيدة بن عقبة بن نافع ينقلب عليه ويقوم بهجوم على العاصمة مما يضطر حبيب إلى الفرار غرباً تاركاً البلاد والالتجاء إلى قبيلة بربرية أخرى هي قبيلة (ورجونة) وهي قبيلة طارق بن زياد صاحب الفتوحات الشهيرة في الأندلس والمغرب

(٤٢) عبد العزيز السيد سلام : المغرب الكبير، ج ٢، ص ٥١.

(٤٣) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٦٨.

ووضع نفسه تحت حماية زعيم هذه القبيلة الذى كان يدعى عاصم بن جميل؛ حيث يقوم الآخر بحشد قوات من البربر وسار بهم إلى القيروان وكان ذلك الرجل ومن معه من الخوارج الصفرية الذى ينتسبون إلى زياد بن الأصفر أو إلى عبد الله بن الصفار والذين كانوا ينتسبون كذلك إلى الصفرية لأن أصحابها أصفرت وجوههم من طوال العبادة وكثرة الصوم وهى كما يقول الطبرى بأخذ النساك بحيث يصفر وجه صاحب عبادة^(٤٤) وكان من أهم رجاله شبيب بن يزيد الشيباني الذى يوضع فى عالم البطولة مع نافع بن الأزرق، وكانت الطريقة الصفرية قد انتشرت بين هؤلاء القوم ومن هنا تحركوا نحو القيروان حيث قام عاصم بن جميل باقتحام القيروان عنوة والقضاء على حكم آل حبيب نهائياً، وأقام حكماً خارجياً فى هذه البلد الذى كلف العرب جهوداً جبارة وضخمة لأجل فتحه بل وإتمام فتحه والذى دام أكثر من ثلاثة وسبعين عاماً، وهكذا نجد أن عاصم بن جميل يؤكد احتقاره لمذاهب السنة فيقوم بإدخال رجاله بخيلهم إلى المساجد والجوامع الكبيرة فى القيروان وربطوا خيولهم فيه، وهكذا .. انتهت القيروان بعد عناء لتكون مركزاً من مراكز الخوارج الصفرية^(٤٥).

ولقد كان هذا الموقف الذى حدث فى القيروان دافعاً قوياً لكى يتحرك الخوارج الأباضية بزعامة الخطاب بن عبد الأعلى بن السمع المعافى الذى ينتسب الى قبيلة المعافرة فى غرب اليمن بالتوجه الى القيروان والسيطرة على جبال نفوسة وناحية طرابلس وطرد الخوارج الصفرية من القيروان، ومن هنا انتقلت إفريقية من سلطة الصفرية إلى سلطة الفرقة الأباضية للخوارج، ولقد كانت هذه الأمور التى تدور رحاها على أرض إفريقية من الأسباب القوية التى دفعت أبا جعفر المنصور الذى قامت دولته العباسية على الجماعة والسنة بأن يصدر الأوامر لواليه على مصر «محمد بن الأشعث»

(٤٤) الطبرى : مصدر سابق، جـ ٥، ص ٥٠.

(٤٥) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٦٨.

بأن يتحرك إلى إفريقية لطرد الخوارج الأباضية من القيروان وتم له الأمر واستتب الحال لرحال السنة فى القيروان وتم طرد الخوارج الأباضية الذين فروا بقيادة عبد الرحمن بن رستم إلى المغرب الأوسط بينما فر الباقون إلى جبال نفوسة للاحتماء بها ومحاولة توحيد صفوفهم لمرحلة أخرى قادمة يستطيعون من خلالها إقامة دولة لهم فى المغرب الأوسط.

المغرب في ظل الدولة العباسية

كان اهتمام أبو جعفر المنصور بالأمر في المغرب دافعاً قوياً لإرساله محمد بن الأشعث وإلى مصر وإمداده بقوات عربية كبيرة لإنهاء وجود الخوارج الأباضة في القيروان ومن ثم استطاع محمد بن الأشعث أن يطرد الخوارج من القيروان وأن يجعلهم يتركون المدينة إلى جبال نفوسة أو يتحركون غرباً إلى المغرب الأوسط، وبهذا فقد استتب الأمر للدولة العباسية في المغرب (إفريقية) وباستقرار محمد بن الأشعث في القيروان واجتهاده في إقرار الأمن وبذل الجهود الجبارة لعودة الحياة الطبيعية إلى مجراها وإن كان الخوارج لازالوا يشكلون عنصراً خطيراً على الدولة العباسية ومن هنا أصبحت المغرب تشكل مشكلة كبيرة للخلافة العباسية نظراً لبعدها عن مقر الخلافة ببغداد، بالإضافة إلى أن المذاهب الدينية الإسلامية قد وجدت فيها أرضاً بكرًا لكي تنشر أفكارها كالشيعة والخوارج، إضافة إلى أنه تعيش فيه جماعات عربية متعادلة متحاربة بعضهم من أهل السنة والبعض الآخر من الخوارج وكذلك بعضهم عرب وبربر وعرب قيسية وسبائية ومن هنا كان لابد للخليفة العباسي أبو جعفر المنصور أن يضع حداً لهذه الأمور المعقدة وأن يجد سبيلاً لحلها فكان لما انتهت ولاية محمد بن الأشعث في عهده أن اختار لولاية إفريقية زعيماً من زعماء العرب المقيمين في المغرب وتربوا وأنشئوا في تربيتها وعرفوا أمورها.

كان ذلك الذي اختارته الخلافة العباسية في بغداد وهو الأغلب بن سالم بن عقال التميمي وهو من زعماء العرب المقيمين في مصر والذين كان لهم دراية وإلمام بأمور إفريقية وكان فارساً شجاعاً متمرساً بفنون القتال والحروب، وسار الأغلب إلى إفريقية ومعه قومه وأهله ومن بينهم ابنه إبراهيم والقوات العربية التي صحبتها من مصر وجهزتها له الخلافة العباسية وإلى مصر في ذلك الوقت، واستطاع الأغلب أن يدخل إفريقية ويتخذ من القيروان عاصمة له وبدأ يمارس شؤون الولاية منها وينظم أمور الولاية

ويعمل جاهداً على استتباب الأمر^(٤٦) ودرء المخاطر عن ولايته وإذ به يفاجأ بقيام الخوارج وظهورهم بقوة وعنف ومن جديد على مسرح الأحداث في إفريقية وبقيادة رجل غير السابقين؛ فهو أبو حاتم حيث تمكن أبو حاتم من مهاجمة القيروان وقتل الأغلب بن سالم بن عقال والسيطرة على القيروان وإفريقية لكن إبراهيم بن الأغلب استطاع أن ينجو بنفسه ومعه بعض قوات أبيه؛ حيث يتحرك غرباً إلى إقليم الزاب ويستعد لجولة قادمة ضد الخوارج الذين قتلوا أباه وفي تلك الأحوال يستقر رأى القيادة السياسية في بغداد حيث مقر الخلافة ويتخذ الخليفة قراره باختيار أحد رجاله بل من كبار رجال الدولة المشهود لهم بالكفاءة والخبرة ومنحه كل الصلاحيات الممكنة لعلاج الأمور في إفريقية وإنقاذها من الفوضى والخلل ووضع الأمور في نصابها، لذلك الرجل من بني المهلب بن أبي صفرة وهو أبو حفص عمر بن قبيص الذي عرف بالمهلبى، وهو من المهالبة من الأزديين الذين سكنوا أرض عمان ولذلك يعرفون بأزد عمان، وقد كان ذلك الرجل قد عاش وتولى العديد من الأعمال في عصر الدولة الأموية^(٤٧).

وكان أبو حفص قد وصل إلى إفريقية عام ١٥١ هـ - ٧٦٨ م وبدأ بذلك عصراً جديداً في ولاية إفريقية إذ شهدت نوعاً من الاستقرار النسبي، وكان ذلك الرجل قد صاحب معه بعضاً من قومه من آل المهلب عندما قدم بهم ومعهم إلى إفريقية وكذلك صاحب قوة عسكرية كبيرة وبذلك... فإن فترة حكم هؤلاء القوم سوف تكون حاسمة في تاريخ المغرب وإفريقية كولاية إسلامية ومركزاً من مراكز العروبة والإسلام المغرب.

ولقد وضع أبو حفص نصب عينه ضرورة مواجهة الخوارج الذين قتلوا أبا

(٤٦) صلاح العقاد: المغرب العربي، ص ١٥٨.

(٤٧) ابن أبي دينار: مرجع سابق، ص ٤٣.

الأغلب، بزعامة أبو حاتم وتمكن أبو حفص عمر من الانتصار عليهم في بادئ الأمر لكن أبو حاتم استطاع في عام ١٥٤هـ/٧٧١م وبعد مرور ثلاث سنوات على استقرار الأول في القيروان أن يهزمه ومن ثم قتل في تلك المعركة أعداد كبيرة من قوات المهلبى والتي أثبتت الخوارج فيها أنهم قوة فعالة في المغرب ولهم دوراً لا يقل شأنًا عن أى قوة إسلامية على أرض المغرب (٤٨).

وإزاء هذا الموقف .. فإن الخليفة العباسى ألو جعفر يأمر واليه في مصر يزيد بن حاتم المهلبى ابن عم والى القتيل السابق أبى حفص فأمره بالسير إلى إفريقية حيث تم تعيينه والياً عليها في عام ١٥٥هـ-٧٧٢م وبدأ في تاريخ إفريقية عصرًا من الاستقرار والأزدهار، وكان والى الجديد من آل المهلبى معه جند كثير من آل الأزدي عرب عمان، والذين استعان بهم في استقرار الأمور في القيروان؛ بحيث لم يطمئن إلى قوات من الجند الفرسان الذين كانوا في ذلك الوقت عماد القوة العسكرية، ولكن على الرغم من سواء القوات الخراسانية التي صاحب يزيد بن حاتم، إلا أنه بذل قصارى جهده حتى استطاع بكفاءته الشخصية أن يقر الأمور في إفريقية وأن يقيم حكمًا عربيًا إسلاميًا عادلاً زاهرًا دام فترة تزيد عن خمسة عشر عامًا (١٥٥-١٧١هـ/٧٧٢ - ٨٨٧م) من الهدوء والاستقرار.

وهكذا حكم يزيد بن حاتم فترة الخمسة عشر عامًا التي تعد من أحسن سنوات الحكم القليلة في تاريخ إفريقية؛ حيث شهدت بعدًا جديدًا من الأزدهار والتقدم والرخاء ودرت العديد من الفوائد على البلاد فقد كان يزيد بن حاتم سيدًا عربيًا يتميز بكل ما يميز سادة العرب في تلك العصور من رياسة وشهامة وكرم فقد كان رجلاً زكياً نشطاً خبيراً بشئون الحكم والإدارة بالإضافة إلى أنه كان عربيًا صادق العروبة يتصف بالشهامة والسيادة والبعد عن الصغائر وكان مسلمًا صحيح الإيمان يؤمن بدولة السنة

(٤٨) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٦٢.

والجماعة ومن هنا حارب الخوارج وأنصارهم أشد محاربة، وقد كان الشعراء يفدون عليه لكى يمتدحونه حيث كان رجلاً بعيد الصيت في الدولة العباسية وكان له كيان سياسى لدى أبو جعفر المنصور والذي كان يثق فيه كل الثقة ومن هنا كان قرار توليته ولاية إفريقية بدلاً من ولاية مصر حيث أدرك أنه الرجل الذى يستطيع أن يضع حداً لكل ما يدور على أرض إفريقية (٤٩).

المهم بعد ذلك أننا نجد أنه بعد نجاح يزيد بن حاتم فى إدارة شئون إفريقية بحكمة وحكمة ودراية قد جعل الخلافة العباسية فى بغداد تترك أمر إفريقية فى أيدي أهل المهلبى الذين عرفوا بالإخلاص للدولة العباسية فتولى المهالبة حكم إفريقية وأهمهم بعد يزيد بن حاتم المهلبى أخوه روح ابن حاتم وكان لا يقل كفاءة وقدرة ودراية بشئون الحكم عن أخيه يزيد قد حكم ثلاث سنوات ٧٢هـ - ١٧٥هـ - ٧٨٨ - ٧٩١م، وقد كان آخر المهالبة الذين حكموا إفريقية من قبل الخلافة العباسية والى الفضل بن روح بن حاتم الذى حكم البلاد عام ١٧٧هـ-٧٩٣هـ ولم يحكم إلا سنة ونصف حيث ثار عايه جند إفريقية والمغرب نظر لسوء إدارته للبلاد واستخدامه أسلوب العنف والاستبداد والسيطرة على كل الوظائف هو وقوته من آل المهلبى وخاصة الوظائف الكبرى والحساسة ولذا كانت نهايته على أحد قواد الجند فى تونس وهو (عبد الله بن عبد ربه بن الجارود)؛ حيث تمكن ذلك القائد من عزله ثم قتله فى عام ١٧٨هـ-٧٩٤م؛ حيث ساعده فى ذلك بعض من أعوانه من قواد الجيش فى تونس، وهكذا .. انتهت فترة ولاية أسرة المهلبى بعد أن حكمت إفريقية فترة تقدرها المصادر بربع قرن (خمسة وعشرين عاماً) بدأت فى عهد الخليفة العباسى الأول أبو جعفر المنصور وانتهت فى فترة حكم هارون الرشيد (٥٠).

(٤٩) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٣٢.

(٥٠) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٧٦، ص ٧٧.

وهكذا نقف عند هذه الفترة التاريخية في ذلك البحث؛ حيث لا تكون قد تجاوزتا الحد في ذلك البحث حيث أن هذا الجزء الأول من موسوعة المغرب السادسة الأجزاء هو المغرب في (٢٢هـ-١٢٥هـ/٦٤٣م-٧٤٣م) لكنها طبيعة تلك المرحلة التي مرت بها المغرب اقتضت أن تكون دراسة هذا الباب إلى هذا الحد من الحكم؛ حيث أن هذا الباب سوف يتحدد عليه انتشار الإسلام بصورة فعالة وصبغ المغرب العربي بالصبغة العربية الإسلامية، ولهذا كانت الضرورة تحتم إضافة هذا الباب إلى الأبواب السابقة لكي يكون تكملة للبابين الثاني والثالث حتى يكون الباب الخامس القادم صورة متكاملة عن انتشار الإسلام والعروبة في بلاد المغرب وبذلك يكون قد تم إيجاد الكتلة العربية الإسلامية الثانية على الأرض الإفريقية بعد أن ظهرت الكتلة المصرية العربية الإسلامية الأولى لتمارس دورها في إيجاد تلك الوحدة الثانية التي لولا الدور المصري الثابت والمذكور والمتواصل لما قدر لظهور تلك الكتلة العربية الإسلامية على أرض المغرب ذلك لأن الدور الذي لعبته مصر وقواتها وزادها وزوادها وعدتها كان من الأسباب القوية التي أدت إلى ظهور الكتلة العربية الإسلامية الثانية على أرض إفريقية بعد الكتلة العربية الإسلامية في مصر وبهذا قدر للمغرب أن يمارس دوره العربي الإسلامي في نشر راية الإسلام في إفريقية بل على أرض أوروبا وجزر البحر المتوسط.

* * *

الباب الخامس

الإسلام والعروبة في المغرب

إنه قبل قرن من الزمان وبالتحديد في القرن السادس الميلادي لم تكن في أرض المغرب بالمعنى المفهوم جماعات مسيحية تستطيع أن تطلق عليها انتشاراً للمسيحية على نطاق واسع بين هذه الجماعات لكن ذلك القرن قد شهد كثير من غارات القبائل البربرية الوثنية (البتري) في الجنوب وقد قيل أن حروب الامبراطور جستنيان الرومي ضد الوندال عام ٥٣٤م قد أفتت العديد من أهل إفريقيا وهجر المواطنون بلاداً كانت مزدهرة بالتجارة والصناعة، ولكن الخراب كان أسرع إليها وكذلك حل الدمار بالرومان وحلفائهم من بربر البرانس سكان السواحل.

وأنة قبل أن يتقدم العرب من مصر إلى إفريقية كانت الكنيسة الإفريقية تعاني مما تعانيه الكنيسة المصرية من اضطهاد كنيسة القسطنطينية لها ومن هنا قل عدد المسيحيين وظل عددهم يتناقص بالتدريج خلال الخمسين عاماً التي سبقت الفتح العربي الإسلامي من جراء أعمال القواد الرومان الذين كانوا يحاصرون المدن الرومانية لمدة طويلة من أجل إجبار الأهالي على ترك مذهبهم وقبول مذهب كنيسة القسطنطينية^(١).

وليس معنى ضعف المسيحية في بلاد المغرب قبيل الفتح العربي الإسلامي وفي السنين الأولى من الدولة الإسلامية أن الإسلام قد لقي من أول وهلة أرضاً خصبة في بلاد المغرب بمجرد أن وطأت أقدام المسلمين تلك الديار ولكن المقاومة العنيفة التي أبدتها البربر ضد الوجود العربي كانت تدل على تأصل الوثنية في قلوبهم، وفي تاريخ الكفاح الطويل بين العرب والبربر لا توجد إلا إشارات يسيرة عن دخول الأهالي في

(١) زاهر رياض : مرجع سابق ، ص ٣٤.

الفترة الأولى أو الربع قرن الأول من القرن الأول الهجرى ٢٥هـ، وأن انتشار الإسلام لم يكن نتيجة محاولات وئيدة لكنها كانت جبارة؛ حيث اكتسح الإسلام صفوف البربر ودخل القوم في دين الله أفواجا بعد انتصار حسان بن النعمان الغساني على الكاهنة، وعقد الصلح ودخل البربر الإسلام طوعاً لا كرهاً وساهموا في القوات العربية الإسلامية الغازية بإثني عشر ألف دخلوا في الإسلام دفعة واحد^(٢).

ولقد كان إنشاء مدينة القيروان من أهم الأحداث في تاريخ انتشار الإسلام والثقافة العربية الإسلامية في بلاد المغرب؛ حيث يعتبر إنشاء تلك المدينة بداية عهد جديد في انتشار الإسلام بين المغاربة وبدأ ظهور الحضارة العربية المغربية؛ حيث أن مدينة القيروان كان يخرج منها الدعاة والفقهاء ورجال الدين الذين نذروا أنفسهم لينتشروا في البلاد يعلمون الناس الدين الإسلامي ويحفظونهم القرآن الكريم ويدرسون اللغة العربية^(٣).

بل إن الدعاة أخذوا على عاتقهم نشر الإسلام رسالة السماء دين الله الخالد إلى جهات مختلفة من أرض المغرب فانطلقت جماعة تتألف من خمسة أو ستة أشخاص إلى جهات مختلفة في وقت واحد واعاشوا عيشة زهد وتقشف بين القبائل بل وصل بهم الأمر إلى العيش في الكهوب وسرعان ما أثار ذلك العمل وتقشفهم وتعبدتهم طوال الليل والنهار رجال القبائل فبادلوهم صداقة ووداء، وتمكن الدعاة شيئاً فشيئاً من الظفر بما أرادوا فأصبح في كل قبيلة بربرية مركز للتعليم الإسلامي واجتمع حولهم طلاب العلم الذين أصبحوا بدورهم دعاة للإسلام بين أقوامهم^(٤).

ورغم أنه لم تتح لعقبة بن نافع الفهري الفرصة لإتمام ما بدأه في نشر الإسلام بين القبائل البربرية وتنفيذ السياسة الحكومة التي وضعها غير أن سياسته في نشر

(٢) ابن عذاري : مصدر سابق، ج ١، ص ٥٢.

(٣) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٩٣.

(4) Scott. A., History of the Moorish empire - Vo I. P. 127.

الإسلام بين القبائل أصبحت منهجاً لمن أعقبه من القواد والفاتحين لأنها أكثر السياسات ملائمة لأحوال إفريقية، لذا .. فإننا نجد أنفسنا أنه عندما زحف خليفته أبو المهاجر دينار وطرق باب المغرب الأوسط واصطنع سياسة التحبب إلى القبائل المغربية في البلاد ومسايلتها وترغيبها في الإسلام لاقت تلك السياسة قبولا لدى البربر فبدأوا يتدافعون للدخول في رسالة الإسلام^(٥).

وهكذا .. نرى أن العامل الحاسم في قصة امتداد حركة المد الإسلامي وانتشارها ووصولها إلى المغرب الأقصى هو ذلك النجاح السريع الذي حققه الإسلام بالانتشار بين البربر في إفريقية نفسها كقاعدة عسكرية لإتمام فتح البلاد، كذلك فإن السياسة الحكيمة التي سار عليها القادة العرب ولاسيما الجهود السياسية التي قام بها حسان بن النعمان الغساني قد حققت الأهداف التي كان يسعى إليها العرب في امتداد حركة الانتشار الإسلامي الواسع وامتداد الثقافة كمركز من مراكز انتشار الإسلام في بقية أنحاء المغرب وغيرها من أقطار المغرب^(٦).

بل الأكثر من ذلك فإن المغرب العربي قد بدأ مغايراً لغيره من الأقطار الأخرى المفتوحة في انتشار الإسلام واللغة العربية والثقافة العربية الإسلامية بشكل لا يوجد في وطن من الأوطان التي فتحت حيث أننا نجد أنه رغم المقاومة الجبارة التي قاومها البربر للفتح العربي والتي امتدت مدة أطول مما امتدت في أي قطر آخر قد تم فتحه (أكثر من سبعين عاماً) إلا أن النتيجة كانت سرعة انتشار العقيدة الإسلامية واعتزازه بالإسلام والعروبة وإقباله على الإسلام ولغته العربية الغراء، بل أصبح أكثر أجزاء الدولة الإسلامية تمسكاً بعلاقته بالدولة الإسلامية وتقبلاً للغة العربية الخالدة وللدین الإسلامي^(٧).

(٥) المالكي : رياض النفس، ص ٢٠.

(٦) حسين مؤنس : فتح العرب للمغرب، ص ٢٦٠.

(٧) محمد علي ديبوز : تاريخ المغرب الكبير، ج ٢، ص ٨١.

ولقد كان من الطبيعي ألا تنجح الجهود العديدة التي بذلت لإدخال هذه البلاد في نطاق السيادة العربية إلا باستخدام السياسة الحكيمة التي سار عليها حسان بن النعمان، حتى إذ جاء موسى بن نصير إلى المغرب الأقصى يريد أن يترسم خطة عقبة بن نافع مع تطبيقه لمبادئ حسان كتب له النجاح والتوفيق في مهمته وهو نجاح لم يتوافر لعقبة من قبل؛ حيث أن موسى بن نصير لم يكن معلماً سياسياً بل كان داعية إسلامية وفي نفس الوقت فقد قرب إليه البربر وحببهم في الحكومة الجديدة وولاهم الأعمال وأشركهم مع العرب في إدارة دفة البلاد فوجدوا أن انضمامهم للعرب وتحالفهم يتيح لهم فرصاً أكثر لمعرفة الإسلام فبدأوا يقبلون على الإسلام إقبالاً عظيماً.

ولهذا نجد موسى بن نصير لم يكن يرى أن يكون إقبال البربر على الإسلام عن خوف أو رهبة أو غصبا أو كرها بل لابد أن يكون عن اقناع ورغبة ومودة وحب للدين الإسلامي الجديد وللغة العربية الغراء ولقومه الذين كان سلوكهم الإسلامي ودورهم في الاقتداء من الأسباب التي حببت البربر في الإسلام، ومن هنا أخذ موسى ينشر المساجد في البلاد التي فتحها فأنشأ مسجداً في مدينة أغمارة في أقصى بلاد المغرب وبدأت الثقافة العربية الإسلامية تثبت في هذه البيئة التي تم فتحها قريباً وعلى هذا .. فإننا نرى أن بربر المغرب الأقصى الذين دخلوا في الإسلام حديثاً كانوا هم عدة هذا الفتح الإسلامي الكبير في الأندلس وطارق بن زياد وقومه وأقرانه من قادة الفتح الإسلامي في الأندلس أكبر دليل ثابت على مدى انتشار الإسلام وعمق العقيدة الإسلامية في صفوف البربر أهل البلاد الأصليين الذين شاركوا في كل مجد إسلامي^(٨).

وفي حقيقة الأمر فإنه ما كاد القرن الثاني الهجري، الثامن الميلادي ينتصف حتى كان الإسلام قد استقر في بلاد المغرب استقراره الأبدي إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، إذ كان دخول البربر فيه أفواجاً واندماجهم في الحياة. ومن هنا .. فقد

(٨) حسن محمود : قيام دولة المرابطين، ص ٦٤، ص ٦٥.

اكتسبت الثقافة العربية الإسلامية طابعها الخالد بين شعب المغرب، ولم يكن ذلك ليتحقق في تلك الفترة الزمنية القليلة لولال جهود الدعاة الأوائل واستجابة أبناء الشعب المغربي للدعوة الإسلامية، وإذ كان البربر قد قاموا بالفتح العربي فترة طويلة تزيد عن أي فترة فتح إسلامي لأي قطر آخر، إلا أن انتشار العقيدة العربية واللسان العربي والثقافة العربية قد عوض الفتح الإسلامي الطويل إذ أن اعتزاز المغاربة بعروبتهم وإسلامهم ولغتهم يفوق العديد من الأقطار الإسلامية المفتوحة، وذلك لأن ذلك الانتشار للإسلام والعروبة قد ساعده على ذلك أنه لم تكن في بلاد المغرب عقيدة أو ديانة بالمعنى الواضح، بل أن المسيحية لم تكن تتجاوز المدن الساحلية والسهل الساحلي؛ حيث أن نفوذ الرومان لم يكن يتخطى هذه الأماكن، ومن هنا .. فإن نطاق المغرب الداخلي حيث قبائل البربر البتر ظل خارجاً عن نفوذ الكنيسة الإفريقية من ناحية أخرى، ولم يصل دور الكنيسة إلى البربر القاطنة في المناطق الداخلية^(٩) حيث أن تلك القبائل لم تشرب حضارة الرومان وثقافتهم وديانتهم وأنها كانت تقف من الدولة الرومانية موقف العداء الصريح، بل أكثر من ذلك .. فإن غارات البربر سكان المناطق الداخلية أو ما أطلق عليه الكتاب البربر الوثنيين كانت من الكثرة بحيث أنها كانت تهدد دائماً مناطق الساحل؛ حيث الاستقرار والحصون ومناطق النفوذ البيزنطي بالإغارات المستمرة والدائمة، والتي كانت تعوق دون انتشار حركة المسيحية إلى داخل البلاد^(١٠) ومن هنا كان تقبل البربر البتر للإسلام أكثر من البرانس (البتر بربر الكاهنة، البرانس بربر كسيلة) لأنهم في المناطق الداخلية كانوا على الوثنية، وكذلك شأن غالبية شعوب المغرب وقبائله، وهكذا .. فإنه يمكن القول أن المسيحية في المغرب وهذا حالها لم تستطع أن تقف من حركة المد الإسلامي وقفة تداني موقف المسيحية في مصر ومن هنا .. فإن كنيسة المغرب إن وجدت كنائس بالمعنى الواضح فيما عدا مدن الساحل

(٩) أرنولد توماس : الدعوة إلى الإسلام، ترجمة حسن إبراهيم حسن وآخرون، ص ١٤٥.

(10) Marcais, G. : Les Arabes en berberie, P. 42.

كبرقة وطرابلس وقرطاجة فإنها قد تلاشت نهائياً؛ بحيث لم يعد لها وجود على أرض المغرب حالياً وإن كانت فترة دراستنا لا تنكر إنه كان يوجد بعض الأساقفة، بل أن في القرن السادس أو الخامس الهجري لم يكن هناك في أرض المغرب غير أسقف واحد هو أسقف مراكش، وهكذا لم يبق للمسيحية أدنى وجود في المغرب إلا بقايا، أطلال الكنائس المهدامة التي لم يجد من يؤمها أو يدخلها^(١١) وبهذا اندثرت المسيحية سريعاً في أرض المغرب وأصبح المغرب العربي إسلامياً عربياً ١٠٠٪ ولقد كان ذلك نتيجة للإندماج الكلي الذي تم بين العرب والبربر والتي ظلت تعمل في صمت وهدوء حتى انتهت إلى ما انتهت إليه من نتيجة إسلامية خالصة^(١٢).

وهكذا .. صحب تحول البربر إلى الإسلام تحولهم إلى العروبة؛ بحيث أصبحت هذه اللغة هي لغة الحياة اليومية وأخذت الثقافة العربية في شتى صورها تنتشر على نطاق واسع، وهذا أمر طبيعي إذ يكفي أن تكون اللغة العربية أداة هذا الدين ولغة الكتابة حتى يقبل البربر على تعلمها ليقروا بها كتاب الله القويم كما أنزله المولى عز وجل على خاتم الأنبياء والمرسلين ولكي يقرأوا بها العبادات التي شرعها الله وأن يتصلوا بالمصادر الإسلامية الأساسية لديهم يضاف إلى ذلك أن اللغة الإغريقية أو اللاتينية لم تكن واسعة الإنتشار بين البربر ومن هنا اختفت اللغتان اليونانية واللاتينية اختفاءً تاماً كأنما لم يكونا يوماً من الأيام لغة بعض أهل هذه البلاد كما اختفت تماماً الديانات القديمة إن وجدت^(١٣).

ولقد زاد إقبال البربر على اللغة العربية ووجوداً فيها أداة طبيعية تمكنهم من التفاهم فيما بينهم وبين إخوانهم العرب الذين اختلطوا بهم واندمجوا جميعاً في حياة واحدة مشتركة، وهكذا كانت اللغة العربية المكتوبة تمكنهم من تسجيل تراثهم وهكذا

(١١) توماس : سباق، ص ١٤٦.

(١٢) زاهر رياض : مرجع سابق، ص ٣٦.

(١٣) محمد محمد أمين : مرجع سابق، ص ٦٦.

كان إقبال البربر على اللغة العربية شديداً يدل على ذلك ما ترويه كتب الطبقات من رحيل الكثير من علماء المغرب في القرن الثاني الهجري؛ حيث نهاية بحثنا إلى بلاد المشرق العربي للاستزادة من مباحث العلم والتمكن من فهم منابع الإسلام وجذوره والتمكن من اللغة العربية بدراسة النحو والصرف والعروض والبلاغة وعلوم البيان وهكذا ظهرت في خلال ذلك القرن فئة تكتب بالعربية وتؤلف بها.

وهكذا .. لم يكن ضعف المسيحية في بلاد المغرب من الأسباب السريعة لانتشار الإسلام واللغة العربية الغراء، بل إن الانتشار السريع للإسلام في بلاد المغرب كان من أسبابه طبيعة سكان البلاد الأصليين؛ حيث كان بربر البرانس ينزلون السهل الساحلي الذي يقع بين الجبال والبحر وهؤلاء كانوا أقل عدداً من بربر البتر سكان الداخل؛ حيث كانوا ينتشرون على طول الجبال الممتدة من الشرق إلى الغرب في السفوح المزروعة والنواحي الحصينة المحيطة بجبال الأوراس وينتشرون في طنجة. أما في الجنوب حيث البربر البتر فقد كانوا يعيشون في سلسلة من الوديان العالية والهضاب المرتفعة والبيئات الرعوية أو شبه الرعوية التي تمتد امتداداً متصلاً من طرابلس إلى المغرب الأقصى وكان سكان تلك المناطق من القبائل البدوية^(١٤).

وعلى هذا .. فإن تلك القبائل الأخيرة قد رأت في الفتح العربي الإسلامي منفذاً وملاذاً لها؛ حيث أن ذلك الفتح يقرر مصير المغرب ومن هنا نجد أنهم ألقوا بثقلهم في حركة المد الإسلامي وأيدوها من أول مرة لاسيما بعد مقتل الكاهنة وانضمام أبنائها إلى قوات حسان بن النعمان، ومن هنا كانوا عدة العرب في رحلتهم وطلبة جندهم وأعانواهم في نضالهم ضد الرومان وأشهر من أيد العرب في حركة الفتوح هذه القبائل البربرية البدوية البترية قبيلة لواتة ونفوسة وزناكة ونغرواة، وهوارة^(١٥) وذلك لأن هذه القبائل كانت تحصل على حقها المشروع في العطاء في كل غزو ولها نصيب مثل ما

(١٤) حسن محمود : الإسلام والثقافة العربية في إفريقيا، ص ١٥٧، ص ١٥٨.

يكون للعربي.

وبهذا بدأ الإسلام ينتشر بين القبائل من البربر تدفعهم إليه عداوتهم للروم وحبهم للعرب ولم تعد تلك العبادات والتقاليد الوثنية منذ البداية لتصمد أمام تيار الدين الإسلامي الزاحف في قوة إيمانية وصلابة قرآنية وتحدى رجاله لكل المخاطر والصعاب، ومن هنا ذاع الإسلام وذاعت معه اللغة العربية التي كان يتوقف انتشارها على كثافة الهجرة العربية وانتشار حركة تدريسها، ومقاومة اللغة البربرية التي ظلت بلهجاتها المتعددة لغة تخاطب بعض سكان المغرب^(١٦) ويمكن القول بأن هذه اللغة تظهر بصور ضئيلة ابتداءً من واحة سيوة ثم تزداد انتشاراً كلما اتجهنا غرباً وجنوباً وذلك نتيجة طبيعية لوجود مناطق جبلية منعزلة، ولشدة تماسك القبيلة ولكن يضعف مقاومة هذه اللغة عدم وجود تراث عريق لها فنجد مثلاً في ليبيا لا يزيد عدد المتكلمين باللهجات البربرية عن ٢٪ من سكان البلاد كلها، وفي تونس يوجد قطر يمتاز بثقافته العربية، وليس فيه بقية من اللهجات البربرية إلا في الأطراف الشمالية الغربية، أما في الجزائر .. فإن نسبة المتحدثين باللهجات البربرية لا يزيد عن ٦٪ من سكان البلاد كلها وأكثرهم في الجهات الجبلية المنعزلة وفي المملكة المغربية نجد نسبة المتحدثين باللهجات البربرية يقرب من ١٥٪ من مجموع سكان البلاد وارتفاع نسبة المتحدثين بالبربرية في مراكش يعود إلى وجود أقاليم جبلية حتى جبال أطلس التي تمثل مساحات واسعة منعزلة^(١٧).

ولقد أدى إلى تلك النسبة الضئيلة من اللهجات البربرية الباقية في بلاد المغرب، أن البربر اعتبروا منذ بداية دخولهم الإسلام أن اللغة العربية هي لغتهم الوحيدة المكتوبة، وهي لا تستخدم للشعائر الدينية فحسب بل للتعبير عن الثقافة الوطنية أيضاً، ولذا .. لم تتردد الأسر البربرية التي حكمت المغرب أن تصطنع اللغة العربية لغة رسمية

(١٥) ابن عذاري : مصدر سابق، ج١، ص ٢٧.

(١٦) محمد محمد أمين : مرجع سابق، ص ٦٧.

(١٧) محمد عوض محمد : الشعوب والسلالات الإفريقية، ص ٢٣٩، ص ٢٤٠.

لها وتشجع الشعراء والكتاب العرب، بل أن الكتاب العرب في هذه الدول كانوا يتنافسون مع كتاب المشرق في التفنين في الكتابة الديوانية.

ولذا .. كان الدافع إلى الانتشار السريع للإسلام والعروبة على أرض المغرب وسرعة إقبال الناس عليهما إذ رأوا انهيار المقاومة البيزنطية بسرعة مذهلة، ودكت حصونهم أمام صلابة إيمان المسلمين وكذلك انبساط النفوذ الإسلامي العربي على كل البلاد فلم يشأ فريق من أهل المغرب أن يتخلف عن ركب الدخول في الإسلام فبدأوا بدورهم بدخولون الإسلام أسوة بكل الذين سبقوهم إليه من هنا فقد وضع أمام البربر ما ينطوي عليه الإسلام من تعاليم سامية وقيم خالدة وأخوة ومساواة مع الفاتحين العرب وما يحققه من هذا التكافل الاجتماعي والتعايش الاجتماعي ومن هنا كانت سرعة المد الإسلامي إلى كل أطراف المغرب، وكما أن الإسلام لم يعتبر العرب حكاماً والبربر محكومين إنما ساوى بينهم في الحقوق والواجبات كما أن العرب اعتبروا أرض المغرب مفتوحة صلحاً لا عنوة رغم طول فترة الفتح وما لاقاه العرب من صعوبات في طريق الفتح وأقر البربر على ما بيدهم من أموال وأرض ومتاع^(١٨) وكان من سياسة الدخول المكثف للبربر في الإسلام أن الدولة الإسلامية لم تتصل في بلاد المغرب بالذات سياسة استعلاء العرب والاعتزاز بعروبتهم وبأنهم حملة الإسلام على أهالي البلاد. كذلك ساوت في تولية المناصب بين العرب والبربر ومن هنا كانت سياسة المساواة بعداً له مآثره العظيمة في انتشار الإسلام على نطاق واسع بين البربر بل بسرعة مذهلة أذهلت كل الذين تابعوا تطور الإسلام بهذه الصورة الواضحة المعالم على أرض المغرب وكانت هذه السياسة هي التي جرت عليها الدولة طوال فترة القرنين الأول والثاني الهجري.

كذلك .. فإنه مما ساعد على هذه المساواة هو وحدة النظام الاجتماعي بين

(١٨) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٥٩.

يكون للعربي.

وبهذا بدأ الإسلام ينتشر بين القبائل من البربر تدفعهم إليه عداوتهم للروم وجهم للعرب ولم تعد تلك العبادات والتقاليد الوثنية منذ البداية لتصمد أمام تيار الدين الإسلامي الزاحف في قوة إيمانية وصلابة قرآنية وتحدى رجاله لكل المخاطر والصعاب، ومن هنا ذاع الإسلام وذاعت معه اللغة العربية التي كان يتوقف انتشارها على كثافة الهجرة العربية وانتشار حركة تدريسها، ومقاومة اللغة البربرية التي ظلت بلهجاتها المتعددة لغة تخاطب بعض سكان المغرب (١٦) ويمكن القول بأن هذه اللغة تظهر بصور ضئيلة ابتداءً من واحة سيوة ثم تزداد انتشاراً كلما اتجهنا غرباً وجنوباً وذلك نتيجة طبيعية لوجود مناطق جبلية منعزلة، ولشدة تماسك القبيلة ولكن يضعف مقاومة هذه اللغة عدم وجود تراث عريق لها فنجد مثلاً في ليبيا لا يزيد عدد المتكلمين باللهجات البربرية عن ٢٪ من سكان البلاد كلها، وفي تونس يوجد قطر يمتاز بثقافته العربية، وليس فيه بقية من اللهجات البربرية إلا في الأطراف الشمالية الغربية، أما في الجزائر .. فإن نسبة المتحدثين باللهجات البربرية لا يزيد عن ٦٪ من سكان البلاد كلها وأكثرهم في الجهات الجبلية المنعزلة وفي المملكة المغربية نجد نسبة المتحدثين باللهجات البربرية يقرب من ١٥٪ من مجموع سكان البلاد وارتفاع نسبة المتحدثين بالبربرية في مراكش يعود إلى وجود أقاليم جبلية حتى جبال أطلس التي تمثل مساحات واسعة منعزلة (١٧).

ولقد أدى إلى تلك النسبة الضئيلة من اللهجات البربرية الباقية في بلاد المغرب، أن البربر اعتبروا منذ بداية دخولهم الإسلام أن اللغة العربية هي لغتهم الوحيدة المكتوبة، وهي لا تستخدم للشعائر الدينية فحسب بل للتعبير عن الثقافة الوطنية أيضاً، ولذا .. لم تتردد الأسر البربرية التي حكمت المغرب أن تصطنع اللغة العربية لغة رسمية

(١٥) ابن عذارى : مصدر سابق، ج١، ص ٢٧.

(١٦) محمد محمد أمين : مرجع سابق، ص ٦٧.

(١٧) محمد عوض محمد : الشعوب والسلالات الإفريقية، ص ٢٣٩، ص ٢٤٠.

لها وتشجع الشعراء والكتاب العرب، بل أن الكتاب العرب في هذه الدول كانوا يتنافسون مع كتاب المشرق في التفنن في الكتابة الديوانية.

ولذا .. كان الدافع إلى الانتشار السريع للإسلام والعروبة على أرض المغرب وسرعة إقبال الناس عليهما إذ رأوا انهيار المقاومة البيزنطية بسرعة مذهلة، ودكت حصونهم أمام صلابة إيمان المسلمين وكذلك انبساط النفوذ الإسلامي العربي على كل البلاد فلم يشأ فريق من أهل المغرب أن يتخلف عن ركب الدخول في الإسلام فبدأوا بدورهم بدخول الإسلام أسوة بكل الذين سبقوهم إليه من هنا فقد وضع أمام البربر ما ينطوي عليه الإسلام من تعاليم سامية وقيم خالدة وأخوة ومساواة مع الفاتحين العرب وما يحققوه من هذا التكافل الاجتماعي والتعايش الاجتماعي ومن هنا كانت سرعة المد الإسلامي إلى كل أطراف المغرب، وكما أن الإسلام لم يعتبر العرب حكاماً والبربر محكومين إنما ساوى بينهم في الحقوق والواجبات كما أن العرب اعتبروا أرض المغرب مفتوحة صلحاً لا عنوة رغم طول فترة الفتح وما لاقاه العرب من صعوبات في طريق الفتح وأقر البربر على ما بيدهم من أموال وأرض ومتاع (١٨) وكان من سياسة الدخول المكثف للبربر في الإسلام أن الدولة الإسلامية لم تتصل في بلاد المغرب بالذات سياسة استعلاء العرب والاعتزاز بعروبتهم وبأنهم حملة الإسلام على أهالي البلاد. كذلك سادت في تولية المناصب بين العرب والبربر ومن هنا كانت سياسة المساواة بعداً له مآثره العظيمة في انتشار الإسلام على نطاق واسع بين البربر بل بسرعة مذهلة أذهلت كل الذين تابعوا تطور الإسلام بهذه الصورة الواضحة المعالم على أرض المغرب وكانت هذه السياسة هي التي جرت عليها الدولة طوال فترة القرنين الأول والثاني الهجري.

كذلك .. فإنه مما ساعد على هذه المساواة هو وحدة النظام الاجتماعي بين

(١٨) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٥٩.

العربي والبربري فقد وجدت القوات العربية في بلاد المغرب قبائل يدوية تعيش في صحراء ووهاد لا تكاد تختلف كثيراً عن صحراء العرب ووهادهم بل إن البربر يعيشون معيشة قبلية كعبيثتهم يزاولون كثيراً من الرعي وقليلاً من الزراعة، كما كان يفعل العرب في بلادهم، ولقد كان ذلك التقارب الاجتماعي بل التشابه في أطر الحياة المختلفة من الأسباب الرئيسية التي أدت إلى قيام وحدة اندماجية بين القادمين وأهل البلاد الأصليين^(١٩).

وهكذا .. أدرك البربر أن اندماجهم وتحالفهم مع العرب لا يفقدهم أدنى شيء من شخصيتهم وممتلكاتهم مما كان له أثر نفسي بعيد في دفع البربر نحو الإسلام؛ حيث أن قادة الفتح العرب ميزوا أبناء البربر على سائر أهل المغرب فاعتبروا غير البربر ممن سكن تلك الديار سواء كان من الروم أو غيرهم لا يتساوى مع البربر، وهكذا .. وجد البربر الذين كانوا مستعبدين للروم بالأمس أنفسهم أرفع شأنًا في مساواتهم، وهكذا اختفى العنصر الرومي والإغريقي وغيرهم من البلاد شيئًا فشيئًا حتى انعدمت آثارهم من البلاد تقريبًا وأدت تلك السياسة إلى أن يهضم الشعب المغربي حضارة الإسلام وأخذ يتدرج في الأخذ بها حتى غدا شعباً عربياً إسلامياً خالصاً تقياً كل التقاء من كل أثر الماضي التي كان الحكم البيزنطي قد تركها على الساحل وعلى هذا كان انتشار الإسلام يسير جنباً مع جنب مع انتشار اللغة العربية مما ساعد على الأخذ بأساليب الحضارة الإسلامية^(٢٠).

كذلك كانت حركة فتح المغرب لها آثار بعيدة المدى في نشر الإسلام بين البربر فقد كان ذلك الانتصار السريع الحاسم الذي أحرزه العرب على سكان شبه جزيرة أيبيريا وقواتها حافزاً لمن تخلف من البربر المسلمين إلى عبور البحر والمضييق

(١٩) الجيلالي : تاريخ الجزائر العام ، ص ١٨٤ .

(٢٠) حسين مؤنس : فتح العرب للمغرب ، ص ٥٧٨ .

للاشتراك في الحرب والمساهمة في حركة الجهاد الإسلامي والقتال من أجل رفع لواء الإسلام وذلك حتى يتاح لهم الالتحاق بمن سيقوم في ذلك المضمار، وهكذا .. كان فتح الأندلس معجلاً بإسلام البربر فقد حاربوا مع إخوانهم العرب جنباً إلى جنب واختلطوا بها وعاشروهم وعاشوهم وأفادوا منهم عمقاً في العقيدة، وفهماً للغة العربية وهضماً للثقافة العربية الإسلامية^(٢١).

كذلك ساعدت حركة الهجرة العربية الواسعة طوال القرنين الهجريين بدءاً من عام ٢٣هـ/٦٤٣م؛ حيث بدأت القبائل العربية تزحف في المنطقة الواقعة ما بين برقة شرقاً وطرابلس غرباً ثم امتدت حركة الهجرة فيما بعد ٩٥هـ إلى كل أنحاء المغرب شمالاً وجنوباً ووسطاً وغرباً لكي تسكن تلك الأقاليم الواسعة المفتوحة، والتي تتناسب مع حياة العرب والذين وجدوا تآلفاً ومحبة من إخوانهم البربر (عرب ما قبل الفتح)، وقد أخذت حركة الهجرة العربية التي كانت أهم عامل بل هي العامل الأساسي في صبغ المغرب بالصبغة العربية الإسلامية أبعاداً مختلفة في مسار حركة الهجرة منذ أن اختار المولى عز وجل رسوله ﷺ إلى جواره وصعود روحه الطاهرة إلى الرفيق الأعلى فقد بادر بعض الأنصار بالهجرة من الجزيرة العربية مباشرة بعد فشلهم فس سفيقة بين ساعده ثم ما تلى من أمور في عهد الخلفاء الراشدين، ثم بعد ذلك في الفتنة الكبرى بين علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان ثم بعد ثورة عبد الله بن الزبير وغيرها من الأمور التي تعاقبت بعد سقوط الدولة الأموية ١٣٢هـ/٧٥٠م، ولعل أوضح الأمثلة على حركة الهجرة الجماعية تلك الهجرة التي قامت بها قبيلة كليب والتي كانت قد تورطت في التضامن مع بنى أمية، وما كاد العباسيون تظهر دولتهم حتى قام زعماءها يبايعون الخوارج وينصرونهم في جنوبي تونس وطرابلس حتى ظهرت الدولة الرستمية الأباضية الخارجية ١٦٤هـ/٧٨١م^(٢٢)؛ حيث ظهرت تلك الدولة في مدينة تاهرت

(٢١) حسين مؤنس : فجر الأندلس، ص ٣٨ .

بالمغرب الأوسط.

وقد عمل الخلفاء والولاة على تشجيع هذه الهجرات العربية فإذا كانت هذه القبائل تؤيد وتساند وتعاضد الخلافة، ومع قبائل أحلافها فإن الخلفاء يقومون بإسكانها الثغور لكي تكون تلك القبائل عدة لهم على مراقبة الأعداء كما بعث الخلفاء العباسيون ومن قبلهم الأمويون بالجيش العربي التي كانت تصحبها حركة واسعة للقبائل للقضاء على الثورات التي كانت تقوم في أنحاء المغرب، كما حدث في عهد أبو جعفر المنصور؛ حيث بعث واليه على مصر «محمد بن الأشعث» لكي يقاتل الخوارج بقيادة «الخطاب بن عبد الأعلى بن السمح المعافري» (٢٣).

وهكذا نرى أنه لم ينفرد بالاهتمام ببلاد المغرب لنشر لواء الإسلام والعروبة بين أرجاءه الواسعة حكام تلك الأقاليم المغربية، بل اهتم بهذا القطر الخلفاء أنفسهم سواء أكانوا خلفاء أمويين بدءاً من «معاوية بن أبي سفيان»، نهاية «محمد بن مروان» وكذلك الخلفاء العباسيين بدءاً بالخليفة أبو جعفر المنصور، وغيرهم من الخلفاء، حيث أن اهتمام الخلفاء كان ينصب أساساً على أن يكون دفعاً لحركة المد الإسلامي إلى الإمام خصوصاً الخليفة الأموي (أو الخليفة الراشد الخامس عمر بن عبد العزيز ٩٩-١٠١هـ) الذي كان يريد أن يزيد الإسلام انتشاراً في بلاد المغرب وأن يثبتته ويعممه في قلوب البربر، لذا .. نراه يختار «إسماعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر» لكي يرسله عام ١٠٠هـ إلى بلاد البربر ليدعو من بقى منهم إلى دين الإسلام ولم يكن إسماعيل وحده بل صحبه عشرة من أكبر رجال الدين الإسلامي في ذلك العصر إلى المغرب (٢٤).

(٢٢) السيد عبد العزيز سالم : المغرب الكبير، ج٢، ص ٤٦٥.

(٢٣) زاهر رياض : مرجع سابق، ص ٤١.

(٢٤) أحمد شلبي : مرجع سابق، ص ٧٣.

وكان ذلك دافعاً لكي يدفع البربر ويقبلون أفواجاً على الدين الإسلامي الحنيف ولم يكن إسماعيل هذا عاملاً للخليفة عمر بن عبد العزيز على بلاد المغرب، بل كان من أكبر رجال الدعوة الإسلامية في ذلك الوقت حيث دعا إلى الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن والحجة القوية الأدلة الدامغة والإقناع والدعوة السلمية وكان نهجه أنك لا تهدى من أحببت، ولكن الله يهدي من يشاء ومن هنا .. فإن المؤرخين يجمعون على أن الفضل كل الفضل في انتشار الإسلام وتعميق المفاهيم الإسلامية، في نفوس البربر يعود إلى ما قام به إسماعيل بن عبد الله ابن أبي المهاجر بن دينار حيث قام بإتمام ما بدأه أسلافه (٢٥).

ومن ثم زيادة في ازدياد حركة المد الإسلامي فإننا نجد الخليفة الراشد الخامس عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم يعمل من جانب الدول الإسلامية على أن تكون وظيفة الولاة الهداية وليست الجباية.

ومن هنا أخذ يزاول نشاطه في إرسال المزيد من التابعين الذين انتشروا بين البربر وأخذوا يعلمون الناس أصول الدين الإسلامي والقواعد الشرعية وأحكام الفقه وغيره من المسائل التي تساعد على تعميق المفاهيم الدينية وكذلك التبصير بقواعده وأصوله ولقد أقام كثيرون من هؤلاء التابعين بمدينة القيروان وانتشر غيرهم في الكثير من المدن المغربية وأقاموا المساجد وجعلوا هذه المساجد قلاعاً للعلم والمعرفة وتدریس العلوم الإسلامية ومن هنا باتت المساجد مقصد كل بربري يريد الاستزادة في فهم العلوم اسلامياً جنساً ودينياً ولغة وتراثاً.

وهكذا .. أخذ عن هؤلاء التابعين الذين أرسلوا من مصر أولاً وبلاد الشام ثانياً يزدد عددهم ويكثر قدومهم إلى بلاد المغرب، فإذا تعلم فريق من أهل البلاد الأصليين وقضوا بعض الوقت في الدراسة في القيروان فإنهم كانوا يعودون إلى أقاليمهم وبلادهم لمتابعة تأدية الرسالة فيتولون وظائف الإمامة والقضاء ويعملون بدورهم على نشر الإسلام

(٢٥) الدباغ : معالم الإيمان، ج١، ص ١٥٤.

وثقافته العربية الإسلامية^(٢٦) وعلى هذا فإنه يمكن القول بمنتهى الصراحة والوضوح أنه لم ينقضى النصف الأخير من القرن الثاني الهجري إلا والمغرب العربي يعيش في ظلال القرآن وتحت راية الإسلام وهكذا عد المغرب قطراً عربياً إسلامياً جنساً وديناً ولغة وتراثاً.

ونقول حقيقة أن الإسلام كان ينتشر في بلاد المغرب منذ الأيام الأولى لدخول المسلمين وخاصة عندما شاهد البربر عقبة بن نافع الفهري وهو ينشئ مدينة القيروان فتأثروا بشخصيته الدينية المجاهدة بل والمتصوفة ربما كان يظهره من البذل والتفاني والجهاد في سبيل الإسلام فدخلت منذ ذلك التاريخ ٥٥ هـ الإسلام وأسلم العديد على يديه وانضمت إلى قوات الإسلام ولقد كان إسلام قبائل البرانس في تلك الفترة التاريخية المتقدمة وهم البربر الذين كانت المسيحية يؤمن بها بعض الأفراد منهم لاسيما نطاق الساحل وهكذا كان إسلام قبيلة «أورية» البرانسية يعتبر حدثاً تاريخياً هاماً في تاريخ إسلام المغرب حيث كانت هذه أول مرة في تاريخ المغرب تدخل فيه قبيلة برانسية كبيرة في الإسلام^(٢٧).

هذه عوامل هامة من عوامل انتشار الإسلام في أرض المغرب، وهكذا .. نرى كيف صبغت تلك العوامل وجه المغرب بالصبغة العربية الإسلامية، إضافة إلى أن حركة القبائل العربية المستمرة كانت تؤدي دورها في إكساب ذلك الوجه الملامح الحقيقية للصبغة الإسلامية العربية لاسيما عندما كانت تهاجر إلى تلك الأقاليم قبيلة أو قبائل عربية قوية أو جيش عربي؛ حيث أنه لم يكن أفراد هذه الجيوش من ذوى العصبية والقوة والشكيمة؛ حيث نجد أن القوات كانت تسكن بعض أحياء المدن الإسلامية التي ذهبوا إليها لإقرار الأمن بها أو القضاء على أدنى تمرد حدث بها، ومن هنا تقرب إليهم سكان المغرب العربي واختلطوا بهم وصاهروهم وتزوجوا من رجالهم لبنائهم كي يكونوا في حمايتهم وذمتهم^(٢٨). بل ليكونوا أسرة واحدة وشعباً واحداً ليس للحماية وليس لأنهم اميون ولكن لأنهم كانوا قد اعتنقوا الإسلام.

(٢٧) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٣٨.

(٢٨) إبراهيم بيضون : مرجع سابق، ص ٢٥.

وهكذا شهد القرن الأول والثاني الهجري تطوراً مماثلاً في انتشار الإسلام؛ حيث صحب ذلك انتشار واسع للغة العربية ويخيل لنا من جراء الواقع العربي الإسلامي المعاصر أن اللغة العربية كانت أوسع انتشاراً في بلاد المغرب دون أن بلد من بلاد المشرق الإسلامي، ذلك لأن اللغات الإغريقية (اليونانية) واللاتينية لم تكن واسعة الانتشار في بلاد المغرب، بل إنها لم تكن تتعدى المناطق الساحلية، بل لعلها فيما يبدو كانت لغة السكان الذين يقطنون السواحل وغالبيتهم كانت من الروم أو اليونان وكذلك لغة الاستعمال الحكومي ولم تكن لغة التعامل اليومي. وأما غالبية البربر فقد كانوا أبعد من أن يتأثروا بهذه اللغة العربية الوافدة التي لم يتقبلها البربر، فقد بقيت تلك القبائل بعيدة عن التأثير بالحضارة الرومانية، ولم تكن لغة البربر غير المكتوبة تقوى على مغالبة اللغة العربية، وكما أقبل البربر على الإسلام أقبلوا على اللغة العربية ووجوداً فيها أداة طبيعية تمكنهم من التفاهم معهم وفيما بينهم فقد تعددت لهجات البربر المحلية وتنوعت اشتقاقاتها ومخارجها وكانت اللغة العربية لغة مكتوبة يستطيع البربر من خلال الأخذ بها ودراستها وتعلمها أن يسجلوا عن طريقها تراثهم القومي والإسلامي وتاريخهم حيث كانت اللغة الوحيدة المكتوبة المنتشرة بينهم^(٢٩).

لذا .. فإن البربر منذ دخولهم الإسلام واعتناقهم له واتخاذهم عقيدة لهم يؤمنون برسالته أشد الإيمان، فإنهم اعتبروا أيضاً اللغة العربية لغتهم الوحيدة المكتوبة واعتزوا بها اعتزازهم بالإسلام لأنها لغة القرآن الكريم، بل أن حرصهم على اتخاذ العربية كلغة لهم كان حرصهم في المحافظة على شرفهم (حركة التعريب في الجزائر بعد الاستقلال) وعودة الوجه العربي الصافي إلى تلك الديار بعد عام ١٩٦٤م، بل إنها أصبحت لا تستخدم في الشعائر الدينية فحسب بل أصبحت تستخدم للتعبير عن الثقافة الوطنية أيضاً، كذلك من العوامل التي ساعدت على نشر اللغة العربية كلمة حديث هجرات «بنى هلال وبنى سليم» الشهيرة في تاريخ المغرب ومع التسليم بأن هذه

(29) Pellegrin. A., Histoire de la Tunisie, P. 87.

الهجرات أضرت (كما يقول كتاب الغرب) بالمغرب العربي من حيث العمران فإنها لعبت دوراً كبيراً في حركة التعريب في المغرب (٣٠).

ومن ذلك كيف أرسل الفاطميون تلك القبائل العربية أيام حكم الخليفة الفاطمي المنتصر بالله لكي ينتقموا من بنى باديس الذين انفصلوا بسلطانهم عن الفاطميين بعد أن كانوا يعترفون بسلطانهم عليهم، وإذا كان بنو هلال وبنو سليم قد عاثوا في المغرب خراباً وفساداً إلا أن الأمر انتهى بهم إلى سكنى بلاد المغرب لاسيما إفريقية (تونس) والمغرب الأوسط وتقرّب إليهم الأهالي وصاهروهم على نحو ما صاهروا غيرهم من قبائل العرب (٣١).

(انظر الجزء الرابع من هذه الموسوعة به باب كبير عن بنى هلال وأثرهم الحضارى والثقافى والعمرانى والسلالى فى بلاد المغرب بأقسامه المختلفة).

وهكذا .. كان إقبال البربر على اللغة العربية إقبالا لم يحدث له نظير فى كل البلاد العربية المفتوحة ويدل على ذلك ما ترويه كتب التراث العربى للطبقات عن رحيل العديد من أبناء المغرب إلى القسطنطينية وغيرها من المدن المصرية الإسلامية التى كانت تعتبر مركز من مراكز العلم والمعرفة الإسلامية وذلك طلباً للعلم واستزادة منه وتعميق دراسة تلك اللغة كما أنهم رحلوا إلى بلاد المشرق الإسلامى الأخرى لنفس الغرض (٣٢) وعلى هذا فقد كانت حقبة القرنين الأول والثانى الهجريين حقبة النمو الفكرى والثقافى وبداية ازدهار الحضارى الإسلامى الذى ساد بلاد المغرب فى العصور الأخرى بدءاً من القرن الخامس أو الرابع الهجرى حيث كانت الجهود الأولى التى بذلت فى تثبيت دعائم اللغة العربية قد باتت تؤتى ثمارها المرجوة ويات المغرب العربى شهد ظهور العديد من العلماء والفقهاء ورجال الدين والدعاة ورجال اللغة

(٣٠) محمد محمد أمين : مرجع سابق، ص ٦٧.

(٣١) زاهر رياض : مرجع سابق، ص ٤١.

(٣٢) حورية عبده سلام : العلاقات بين مصر والمغرب، رسالة دكتوراه، غير منشورة، جامعة القاهرة، ص ٢٣.

العربية الذين أصبحوا يصارعون إخوانهم فى بلاد المشرق العربى، بل إن المغرب العربى أفرز العديد من العلماء ورجال الدين الذين ساهموا فى إثراء الحركة العربية الإسلامية العلمية بمختلف فروعها (٣٣).

وإنه بدراسة ما ورد من تراجم فى كتب طبقات فقهاء المغرب نجد أنه ظهرت خلال النصف الأول من القرن الثانى الهجرى فئات من المغاربة تؤلف وتكتب باللغة العربية، بل إننا نجد الرواية تتسلسل إلى الرعيل الأول من أهل البلاد الأصليين الذين يرعوا فى ثقافتهم فى المغرب وفهموها حق الفهم، وفى نفس الوقت الذى انتشر فيه الرسالام واللغة العربية كانت الثقافة العربية الأصلية التى بدأت تنتشر من مدرسة القيروان وغيرها من مدن أفريقية المختلفة وحدة سياسية شاملة فى ظل الخلفاء الراشدين وفى ظل حكم بنى أمية الذى استمر منذ بداية الفتح المغربى عام ٢٣هـ/٦٤٣م إلى نهاية عهد الدولة الأموية فى ١٣٢هـ/٧٥٠م.

كذلك كان من عوامل تلك الصبغة العربية الإسلامية على أرض المغرب فى القرنين الأولين الهجريين أن ساعدت على عوامل الاندماج بين العرب والبربر، ظهور حركة المرابطين أو المتطوعة من غير المحاربين والذين كانوا يقصدون الثغور للإقامة بها تطوعاً من أنفسهم للدفاع عن ديار الإسلام حيث كان يرى هؤلاء الأشخاص أن التطوع أو المراقبة فى الثغور هى زكاة عن النفس وعن قوة إيمان هؤلاء الأشخاص وقوة أبدانهم، كذلك فإنه كان هناك الكثير من أثرياء الدولة الأموية من لايتطوع بنفسه ولكن يدفع عن ماله الشئ الكثير مما يساعد على أن يقوم بنفقات فريق من هؤلاء المتطوعين سواء كان ذلك بالمال أو السلاح أو الطعام والثياب فقد ذكرت المصادر التاريخية والإسلامية أن أبناء الخليفة عمر بن عبد العزيز كانوا يدفعون كل عام ما يقوم بنفقات مائة فارس متطوعة لكي يغزوا بها المتطوعة الذين يرابطون فى الثغور سواء الثغور البرية أو البحرية، رداً على حركة المردة التى كان يرسلها البيزنطيون إلى الحدود

(٣٣) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٢٦٥.

الإسلامية، وكانت بلاد المغرب العربي أكثر تعرضاً لغزوات وخطر البيزنطيين وأكثر حرباً وأقلها للدولة الإسلامية، ولذا .. فإننا نجد أن تلك الأقطار كانت من أولى البلاد الإسلامية التي يكثُر قصدها من المتطوعة الذين عاشوا في ثغورها ومدنها المختلفة، لاسيما مدن الساحل الممتدة من حدود مصر غرباً حتى المحيط الأطلسي، وذلك للدفاع عنها ضد غزوات المغيرين البيزنطيين في تلك الفترة التاريخية التي ندرسها (القرنين الأوليين الهجريين) ولقد كان هؤلاء المتطوعة وافناؤهم أنفسهم في الدفاع عن دين الله والجهاد في سبيله عامل قوة في انتشار الإسلام، كما أن انتصارهم كان سبباً في تقرب أهل البلاد منهم ومصاهرتهم إياهم لاسيما وأن جميع هؤلاء المتطوعين كانوا من الرجال ومن احتاج إلى المصاهرة والتزوج من البربر والاختلاط بهم (٣٤).

كذلك كان وصول العديد من الدعاة العرب الذين بعثت بهم الفرق الإسلامية المختلفة كالخوارج والشيعة الذين كانوا يدعون لمذاهب دينية وسياسية تختلف عن الخط السياسي للخلافة فقد وصل إلى بلاد المغرب كثير من دعاة الخوارج (٣٥) وظهر أثر دعوتهم سريعاً بعد انضمام البربر إليهم كما اتجه إليه دعاة المعتزلة وكانوا يعرفون فيما وراء إقليم تاهرت بالواصلة أي أصحاب واصل بن عطاء وكانوا يجتمعون في مكان يعرف باسم الواصلية أو مجمع الواصلية، ولم يقصد شمال أفريقيا أيضاً هؤلاء الدعاة فقط بل قصدها أيضاً كثيراً من العلماء ومن تلقاء أنفسهم يقصدون تثقيف الناس في أمور دينهم ودنياهم بل عمل كثير من الولاة على استقدام العلماء وأغدقوا عليهم الهبات كي يعملوا على نشر الإسلام بين طوائف البربر المختلفة.

فقد استقدم عقبة بن نافع وقبله عمرو بن العاص، وعبد الله بن أبي سرج ومعاوية بن خديج العديد من العلماء والفقهاء لأداء هذا الدور التعليمي والتثقيفي لأبناء البربر، كما استقدم أبي المهاجر بن دينار وحسان بن النعمان الغساني، وموسى

(٣٤) محمد علي دبور : مرجع سابق، ج١، ص ٣٠٨.

(٣٥) الشهرستاني : الملك والنحل، ص ٤١٠.

بن نصير من ولاية المغرب وكذلك شهد عهد عمر بن عبد العزيز توسعاً في إرسال الدعاة وبذكر ابن خلدون (٣٦). أن موسى بن نصير أرسل هؤلاء العلماء إلى المصامدة الذين كانوا يسكنون المغرب الأقصى لأجل نشر الإسلام وثقافته بينهم.

ولقد كانت النتيجة الطبيعية لهذا الاندماج بين العرب والبربر أن انتشرت اللغة العربية بين السكان من جميع أبناء البربر وكذلك انتشر الإسلام بين الوثنيين وكذلك بين من كانوا قد اعتنقوا المسيحية من البربر ولقد كان انتشار اللغة العربية أمراً طبيعياً منذ بداية الغزو العربي الإسلامي ٢٣هـ / ٦٤٣م إذ كانت حركة المد الإسلامي والانتشار الإسلامي السريع دليلاً على انتشار اللغة العربية؛ حيث أنه كان طبيعياً أن يتعلمها الأهالي طالما هم في احتياج إلى التعامل مع العرب ومعرفة أصول دينهم الإسلامي وهكذا كان اعتناق الإسلام بل أن مجرد الاختلاط في الحياة العامة أولاً ثم في أخوة السلاح بين العرب والبربر والدفاع عن البلاد ثانياً. كل ذلك قد كان من الأسباب القوية لدفع السكان البربر إلى تعلم اللغة العربية حديثاً وكتابة وتعاملاً وهكذا.. فإن اللغة العربية قد وصلت إلى كل قطاعات الشعب المغربي وصارت لغة أهل البادية بعد أن كانت قاصرة على سكان الأمصار، ورغم وجود نسبة قليلة لا زالت تتكلم اللغة البربرية في مجتمعات معزولة كما سبق القول سابقاً لا تزيد ٢٪ في ليبيا ٦٪ في الجزائر، ١٥٪ في المغرب إلا أنه ليس معنى ذلك أنهم يجهلون اللغة العربية ولكنهم يحتفظون باللغة البربرية، إلى وقت الحاجة فقط (٣٧) حين يضطرون إلى استخدام اللغة البربرية، كما يوجد بعض من يتحدثون اللغة النوبية في بلاد النوبة في مصر وليس معنى ذلك إلا انتشار اللغة العربية ١٠٠٪ بين جميع أبناء الشعب المغربي.

ويلاحظ أنه رغم اتفاق جميع الفرق الخارجية على معاداة الدولة الأموية .. فإنها لم توحد صفوفها ضد العدو المشترك، بل إنها كانت تتعرض إلى انقسامات داخلية

(٣٦) ابن خلدون : مصدر سابق، ج٦، ص ٩٨.

(٣٧) زاهر رياض : مرجع سابق، ص ٤٣.

كما حدث بالنسبة للأزارقة والنجيدات مما سبب ضعفهم والقضاء عليهم فنقل الخوارج نشاطهم إلى بلاد المغرب حيث نشروا مذهبهم بين الحائقين على السيادة العربية ولقد كان الخوارج باعتبارهم حزباً معادياً أشد وطأة وأكثر خطورة على الدولة من حزب الشيعة فقد استمرت ثوراتهم دون انقطاع في مختلف أنحاء الدولة حتى فتت في عضدها بما كانت تستنزفه من دماء وأموال من ناحية ونقلها من دعوة سرية ينظمها البيت العباسي للإطاحة بحكم الأمويين من ناحية أخرى (٣٨).

ولقد كان من عوامل هجرة رجال الفرق الإسلامية المختلفة أن انتشر منذ وقت مبكر مذهب الخوارج باعتبارها إحدى الفرق الإسلامية لذلك .. فإن حديثاً سوف يكون عند الخوارج فقط لأنهم ظهروا في تلك الحقبة التاريخية التي ندرسها وهي منتصف القرن الثاني الهجري؛ حيث كان الخوارج قد أصبحوا قوة فعالة في عصر الدولة الأموية وكان الخوارج هؤلاء قد انهزموا في قلب الدولة وقتل منهم الألوف على أيدي رجال من أمثال الحجاج بن يوسف الثقفي وغيرهم من قواد بنى أمية مما اضطرهم إلى الهجرة إلى الجهات البعيدة التي لا تدركهم فيه يد الدولة وسلطة رجالها فكان المغرب العربي من الأقطار التي وصلت إليها دعوة الخوارج أو المذهب الخارجي، والتي منها فرقة نافع بن الأزرق وفرقة عبد الله بن أباض؛ حيث كانت هاتان الفرقتان من أهم معالم انتشار المذهب الخارجي في بلاد المغرب وإن كانت الطريقة الأزرقية قد لعبت دوراً في أحداث المغرب (أفريقية) واستطاعت أن تسيطر في بعض الفترات التاريخية على القيروان عاصمة أفريقية إلا أن ذلك لم يدم طويلاً إذ نجح الأباضية يهزمونهم ويخرجونهم من عاصمة البلاد، ولقد كانت الأباضية أكثر المذاهب الخارجية التي لاقت قبولا لدى بعض الجماعات من بربر المغرب؛ حيث كان ذلك المذهب الوحيد الذي قدر له أن يعيش حتى أيامنا هذه في بلاد المغرب وغيرها من بلاد العالم العربي والإسلامي حيث أن الأباضية قرييون من فهم الشريعة الإسلامية (٣٩).

(٣٨) محمد أمين صالح: العرب والإسلام، ص ٣٦١.

(٣٩) أحمد شلبي: مرجع سابق، ج ٢، ص ٢٦٢.

وقد لعب الخوارج دوراً في تاريخ المغرب بقيام وظهور دولة لهم في النصف الثاني من القرن الثاني الهجري (١٦٤هـ/٧٨١م؛ حيث قامت دولة من أكبر دول المغرب هي دولة عبد الرحمن بن رستم أو دولة الرستمية في المغرب الأوسط، إضافة إلى أننا نجد فرقة أخرى من فرق الخوارج والتي مارست دورها في المغرب إضافة إلى فرقة الأزارقة، والأباضية هي فرقة الخوارج الصفرية؛ حيث انتشرت تلك الفرقة في قبيلة كبيرة من البربر تسمى ورفجومة؛ حيث كان يتزعمها (عاصم بن جميل) وهو زعيم الخوارج الصفرية واقتحم القيروان وأقام حكماً صفرية في ذلك البلد، بل إنه مما يؤكد احتقاره لمذهب السنة أنه دخل ورجاله بخيولهم إلى المسجد الجامع الكبير في القيروان وربطوا خيلهم فيه، وهكذا .. نجد في بعض الفترات التاريخية أن أفريقية (تونس) قد انتهى إلى أن تكون مركزاً من مراكز الخوارج الصفرية، بل أنه ليس هذا فقط بل أن الخوارج الأباضية أيضاً لعبوا دورهم قبل أن يفروا إلى المغرب الأوسط حتى يؤسسوا دولتهم إذ نجد أنهم عندما شاهدوا حالة الفوضى وعدم استقرار الأمن التي سادت القيروان فإنهم بعد أن كانوا قد سيطروا على جبل نفوسة وطرابلس فإنهم يحشدون جمعهم ليطردوا منها الخوارج الصفرية، وذلك بزعامة أحد رجالهم الخطاب بن عبد العللى بن السمح المعافري والذي كان في الأصل من قبيلة معافرة في غرب اليمن ومن ثم انتقلت أفريقية مرة أخرى من أيدي الخوارج الصفرية إلى الخوارج الأباضية.

ولقد كانت كل هذه الحوادث قد أفرغت الدولة العباسية وهي في مهدها فقام الخليفة العباس الأول أبو جعفر المنصور بإرسال واليه محمد بن الأشعث والى مصر بالتقدم غرباً إلى القيروان لإخراج الخوارج من المدينة، ومن ثم عادت أفريقية إلى مذهب السنة والجماعة، وتم قتل زعيم الخوارج (٤٠) وعودة أفريقية إلى المذهب السني وهذا كان من أكبر العوامل التي ساعدت على انتشار المذهب المالكي في كل بلاد

(٤٠) حسين مؤنس: مرجع سابق، ص ٦٩.

المغرب العربي حيث أضحى هو المذهب السائد.

ومن هنا .. فإن أهم تطور حضارى رسلامى ثقافى شهدته بلاد المغرب فى تلك الفترة التاريخية التى نؤرخ لها هو انتشار مذهب الإمام مالك أو المذهب السنى المالكي من مدرسة القيروان وانتشاره فى الجزء الغربى من العالم الإسلامى كله بما فيه بلاد الأندلس بل عبور الصحراء الكبرى إلى بلاد غرب أفريقيا وكل منطقة السفانا حيث السودان الأوسط والشرقى والغربى حيث لا يزال إلى اليوم هو المذهب الغالب على مسلمى تلك الأقصاع بل أنه هو العامل الموجه لثقافتهم وحضارتهم وحياتهم الاجتماعية، بل إن ظهور مذهب الإمام مالك فى بلاد المغرب لم يكن وليد عصر الأغلبية، إنما ذلك المذهب قد انتشر على نطاق واسع قبل قيام دولة الأغلبية بفترة طويلة (١٨٤هـ/٨٠٠م) غير أننا لانستطيع أن ننكر أن عصرهم شهد الانتصار النهائى لهذا المذهب سرعة انتشاره فى بلاد المغرب كلها (١).

وقد أضحى المذهب المالكي هو حصن السنة والجماعة فى بلاد المغرب حيث أن المذهب المالكي هو أحد المذاهب الأربعة الرئيسية فى الفقه الإسلامى وهو أولها ظهوراً فقد تولى مالك بن أنس، نشر هذا المذهب وأمام دار الهجرة ومذهبه قد أخذ به وذاعت تعاليمه قبل انتقال مالك بن أنس إلى جوار ربه عام ١٧٠هـ/٧٨٦م والأصول عند مالك فى ذلك المذهب هى القرآن الكريم والحديث الشريف والقياس وعمل أهل المدينة، وخلاصة ذلك المذهب أنه إذا عرضت له قضية حكم القرآن الكريم إذ وجد فيها معنا صريحاً، فإذا لم يجد نصاً صريحاً فى القرآن الكريم استعان بالحديث الشريف، فإذا لم يجد حديثاً نبوياً يفيد فى هذه القضية قاس الأمور على نظائرها فاستعان فى ذلك بما جرى عليه العمل عند أهل المدينة مما أقره رسول الله ﷺ ولهذا يسمى المذهب المالكي بمذهب رأى وهو عندهم رأى الإمام مالك ويمتاز المذهب

(٤١) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٢٦٨.

بالوضوح والحسم والمنطقية فهو لا يترك الإنسان محيراً بين آراء شتى (٤٢).

ويمتاز المذهب المالكي بنصه نصاً واضحاً على أهمية اجتماع الكلمة ووحدة المسلمين والمحافظة بصورة عامة على روح الأمة الإسلامية ولهذا السبب لقى هذا المذهب قبولاً واسعاً عند عامة الأمة الإسلامية وارتفع شأن الإمام مالك وأصبح نموذجاً لرجل الإيمان والعلم فى تاريخ الإسلام خاصة وإن كان رجلاً عزوفاً عن المناصب صارفاً جهده كله للعلم.

ولهذا .. فإننا نجد أن دخول المالكية إلى المغرب لا يعتبر مجرد دخول مذهب فقهى وإنما هو دخول أسلوب حضارى فقد ارتفع مالك بن أنس بالعلم إلى مستوى اجتماعى بل سياسى جعل العلم رمزاً من رموز القوة والسلطان وقد وفد مذهب مالك بن أنس إلى القيروان من مصر كما وفدت المذاهب الإسلامية الأخرى من البلاد الإسلامية إلى المغرب ورحل كثير من المغاربة إلى مصر والحجاز طلباً للمزيد من أجل دراسة الفقه المالكي ومعرفة أصوله والأخذ به فى تحكيم أمور الدين فى مشاكلهم (٤٣).

وهكذا .. أقام العديد من العلماء المغاربة الذين رحلوا إلى مصر وتفقهوا على يد علمائها ونقلوا عنهم قراءة القرآن الكريم على رواية نافع التى انتشرت فى بلاد المغرب ومال كثير من فقهاء المغرب إلى الأخذ بمذهب مالك فى تلك الفترة الأولى من انتشار ذلك المذهب الذى ازدهر فى مصر ولقى قبولاً من فقهاء المغاربة الذين رحلوا إلى مدرسة القسطايط وذلك لاعتماد مذهب مالك أساساً على نصوص القرآن الكريم والحديث النبوى الشريف دون تأويل أو لجوء رلى رأى وقد كان له دور فعال فى تلك المنطقة. ووجد المذهب المالكي أنصاراً عديدين فى تلك الأقصاع من بلاد المغرب. ومن هنا كان المسلمون ببلاد المغرب شديدي التمسك بسنة رسول الله ﷺ معرضين عن

(٤٢) الدباغ : معالم الإيمان، ج ٢، ص ٥٤.

(٤٣) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٦٩.

اتباع المذاهب الأخرى التي تعتمد على الرأي والتأويل وبذلك صار هو المذهب السائد في بلاد المغرب^(٤٤).

وقد يكون لأبناء المغرب الذين رحلوا إلى مصر ومدرسة الفسطاط دور محدود حيث أن المذهب المالكي لم يكن قد أخذ بعداً جديداً في الانتشار في تلك الديار ومن هنا كان دورهم محدود رغم أنهم بذلوا الجهود وعادوا إلى بلادهم متأثرين بما رأوا وسمعوا في مصر عن ذلك المذهب، إلا أن الأمر قد تطور إلى مرحلة الانتصار لمذهب مالك على كل المذاهب والفرق الأخرى في كل هذه البقاع الواسعة وذلك عندما جاء أسد بن الفرات العالم المشهور في تاريخ أفريقية ورحل إلى مصر وسمع من عالمها الأكبر على بن القاسم إمام المالكية في مصر، فتأثر به ودون خلاصة مشاهداته وتجاربه في كتاب مشهور في تاريخ الفقه الإسلامي في المغرب اسمه (الأسدية) حاول فيه أن يوفق بين تقاليد مالك وأى صبغة فازداد معرفة بفقه مالك عن ذى قبل^(٤٥).

وهكذا .. نرى أن المذهب المالكي الذي كان انتشاره بهذه الصورة الواسعة قد أصبح عاملاً هاماً في تعميق المفاهيم الإسلامية وانتشار الإسلام بصورة أكثر فعالية بين الأقوام الذين لم تكن قد أدركتهم رسالة الخلود، ولذا .. فإن ما سمعه أبناء المغرب من علمائهم العائدين من مراكز العلم في مصر وغيرها من بلاد الشرق الإسلامي كالحجاز حيث المدينة المنورة أو ما سمعوه من دروس أسد بن الفرات قد دفعهم إلى معرفة المزيد عن هذا المذهب وحببهم إلى التمسك بسنة رسول الله ﷺ وحببهم الشديد له وكذلك إعجابهم بمالك بن أنس إمام دار الهجرة الذي اتخذ من مقام الرسول ﷺ مقراً لتعاليمه الفقهية فبدأوا يقبلون على هذا المذهب إقبالاً أكثر من ذى قبل ويطلبون العلم والمزيد.

(٤٤) حورية عبده سلام : مرجع سابق، ص ٢٨٦.

(٤٥) المالكي : رياض النفوس، ص ١٨١.

وهكذا .. وصل مذهب مالك بن أنس بلاد المغرب على يد نفر من تلاميذه الذين تفقهوا بعلمه واتبعوا طريقته وأسلوبه في التدريس وفي الحياة، وكانت حالة المغرب تتطلب مذهباً كمذهب مالك؛ حيث أن مالك بن أنس قد ضرب المثل في خصاله وأسلوبه في الحياة والعمل وبذلك بلغ مكانة اجتماعية كبرى بل قوة سياسية فاجتهد الفاتحون من شباب أهل العلم في محاكاته بالسير في طريقه والتأسي به في أعمالهم ودراساتهم وتصرفاتهم وبلغ الكثيرون منه تلك المراكز العلمية والمناصب الخطيرة في جميع أقطار المغرب وأصبح رجال العلم أى الشيوخ هم رؤساء الناس في كل جماعة إسلامية وأخذ شيوخها بمذهب مالك وهذه الظاهرة الحضارية والسياسية مرجعها إلى العمل الجليل الذي قام به مالك بن أنس ومن بعده تلاميذه ومن هنا وجد ذلك المذهب أرضاً خصبة في المغرب رغم انتشار المذاهب والفرق الأخرى كالمعتزلة والخوارج والفاطميين والشيعة واستطاع أن تكون له الغلبة على كل ما عداه من الملك والنحل فاجتمع المغاربة على مذهب مالك طريقاً ومنهجاً وتشريعاً لأنه كان يجمع الناس على رأى واحد في القضية الواحدة دون أن يفرق أذهان الناس بين دخول قضايا الفقه، كما كان الخوارج يفعلون، ومن ناحية أخرى فإن مالك بن أنس عرف كيف يعامل الخلفاء^(٤٦).

وقد كان عصر مالك بن أنس حافلاً بالشيوخ وطلبة العلم الذين يقرأون العلم في المساجد ومنهم نفر من أصل مؤسس الفقه الإسلامي ولكن مالكا كان أستاذاً بمعنى الكلمة ونظم دروسه وفق خطة وضعها بنفسه واتخذ من داره مجلساً للتدريس وأقام لتلاميذه عريفاً ومقرئاً، مكلفين بتنظيم الدروس ومراجعتها مع الطلاب وكان مالك بن أنس إذا أنس من تلميذ استعداداً حسناً، خصه يدرس له وحده كما فعل مع المغربي «القيرواني» البهلول بن راشد، وقد فتن تلاميذه به وجعلهم يسيرون على أسلوبه في

(٤٦) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٥٣.

الحياة والعمل، كما كانوا يدرسون علمه.

وقد أدخل مذهب مالك إلى بلاد المغرب نفر من أجلاء الشيوخ أمثال عبد الله بن فروخ الفارسي وعبد الله بن غانم، البهلول بن راشد، أسد بن الفرات، وكانوا جميعاً من كبار العلماء حقاً، وقد اكتسبوا الكثير من خصائل مالك وتمكنوا من مذهبه وهكذا تمكنوا بفضل إصلاحيهم وعلمهم وزهدهم من أن يجعلوا المذهب المالكي هو المذهب السائد والمعترف به رسمياً في أفريقية ثم بقية بلاد المغرب العربي بعد ذلك وعلى أيديهم بدأت المالكية في المغرب طريقها الطويل، لأنها لم تكن مجرد مذهب فقهي، بل كانت عنصراً حضارياً له أثره في كل نواحي الحياة في المغرب الإسلامي، ويكفي أن نشير هنا إلى أن فقهاء المالكية أصبحوا رؤساء الناس وقادتهم، بل إن الرغبة في معرفة كل شيء عن الإمام مالك والرغبة في الاستزادة من علمه الغزيز دفعت فقيه المغرب الشهير (سحنون بن سعيد) لكي يرحل إلى مصر لكي يستمع كما استمع ابن الفرات سابقاً على إمام المالكية في مصر الشيخ (علي بن القاسم) حيث أقام في القسطنطينية زمناً طويلاً حتى انتهل من منهل مالك العذب وتشرب ذلك المذهب وملك عليه كل أحاسيسه ومن ثم عاد إلى بلده وجمع خلاصة دراساته وقراءاته في المالكية في أول كتاب ظهر بعد موطن مالك والذي أسماه «سحنون» المدونة (٤٧).

ويرجع إلى «سحنون بن سعيد» هذا وتحمسه الغريب للمذهب المالكي الفضل كل الفضل في دخول الناس فيه جماعات وابتعادهم عن الخوارج والشيعة والمعتزلة وغيرهم من الفرق الإسلامية الأخرى.

وهكذا .. صحب انتصار المالكية في أرض المغرب تفهماً جديداً للمفاهيم الإسلامية الصحيحة وبعداً عن كل ما يشوب الإسلام وانتشاره في الواحات والصحراء والجبا، كذلك صحب انتصار المالكية توطن الثقافة العربية الإسلامية في مختلف

(٤٧) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٦٩.

نواحي المجالات الواسعة، إذ بانتشار ذلك المذهب انتشرت أيضاً اللغة العربية وتغلغلت الثقافة العربية في نفوس سكان المغرب بأقطاره وأقاليمه وولاياته المتعددة وظهر جيل من مثقفي أبناء المغرب يطبعون الثقافة العربية بطابع المغرب الملتزم والمدافع عن ذلك المذهب (٤٨)، لاسيما بعد الصراع العنيف الذي دار بين المالكية والخوارج والمالكية والشيعة الفاطميين إلا أن ذلك الانتصار للمذهب المالكي كان في حد ذاته سبباً من أسباب دخول الكثيرين من البربر في الإسلام، بل أدى إلى ظهور جيل من المثقفين البربر وبعض الفقهاء والدعاة الذين يطبعون الثقافة الإسلامية بطابعهم البربري ولم يلبث الفاطميون أن رحلوا من البلاد وأصبح المذهب المالكي هو السائد بعد رحيل هؤلاء وأنه كان لابد من انتعاش إسلامي جديد ظهر في مدارس القيروان وصحبه انتعاش للمذهب المالكي (٤٩).

وفي عصر الدولة العباسية كان مذهب أبي حنيفة هو المذهب الرسمي للدولة وأنه وفد إلى بلاد المغرب في رحاب آل المهلبى وولاية الدولة العباسية وجندتها الخرساني، غير أنه لم يلقي إقبالا من جانب المغاربة المتشبعين بحب رسول الله والخلصين لفقه عالم دار الهجرة، وكان سبب كراهيتهم لمذهب أبي حنيفة قلة اعتماده على الحديث واعتماده على الرأي والاجتهاد متأثراً بالمدارس الفارسية في التفكير الحر (٥٠).

وهكذا .. عرف فقهاء المالكية كيف يحافظون على أمة الإسلام في بلاد المغرب ملتفة حول مذهب السنة والجماعة، وقد رأينا كيف أن «حنظلة بن صفوان الكلبي» الذي أرسله الخليفة الأموي هشام بن عبد الملك عام (١٢٤-١٢٧هـ/٧٤٢-٧٤٥م) قد تمكن من إنقاذ أفريقية من سيطرة الخوارج والذين كانوا بين خوارج أباضية وصفورية وكيف احتفظ بأفريقية للسنة والجماعة، وجعلها أرضاً تعتصم بالسنة

(٤٨) محمد محمد أمين : مرجع سابق، ص ٦٩.

(٤٩) أبو القاسم محمد كرو وعبد الله شريط : عصر القيروان، ص ٢٨.

(٥٠) المالكي : مصدر سابق، ص ١٦٥.

والجماعة وقد كان هذا في حقيقة الأمر إنقاذ للإسلام في المغرب ودعمًا فيما بعد لانتشار المذهب المالكي.

وهكذا .. أصبحت المغرب (أفريقية) بفضل أولئك الفقهاء والدعاة، وما بذلوه من جهود مركزاً للعلم الإسلامي ودراسة لفقهِ مالك لا تقل عن أي مركز إسلامي في بلاد المشرق العربي كالفسطاط والمدينة ومكة المكرمة والكوفة والبصرة وهي حقيقة هامة من حقائق التاريخ الحضاري في المغرب (٥١).

ولقد كان من أسباب انتشار المذهب المالكي ذلك الدور الذي لعبه فقيه المغرب «سحنون بن سعيد» الذي بدأ بدوره أن هذا المذهب يتغلب على مذهب أبي حنيفة النعمان، حتى انتصر نهائياً في بلاد المغرب على كل ما عداه من مذاهب، حتى انتصر مذهب مالك منذ عهد سحنون بن سعيد نهائياً وبدأ المالكية يتغلبون على الحياة الثقافية المغربية كلها وبفضل مذهب مالك وشدة كراهيته أهل أفريقية للخوارج والشيعة والمعتزلة ومذهب أبي حنيفة، اشتد سلطان الفقهاء المالكية والمغاربة في الحياة الدينية والثقافية حتى أنهم أفتوا (فتوى) بتكفير الخوارج والشيعة والمعتزلة وأصحاب مذهب الحنفية بحيث وصل بهم الحد إلى القول بأنه لا يصلي عليهم ولا تشهد جنازتهم ولا يصلي خلفهم ولا يروى لهم حديث (٥٢).

ومن ثم .. فقد عمل فقهاء المالكية على مقاطعة أصحاب المذاهب الأخرى والملل والنحل غير المالكية مقاطعة سلبية وإيجابية وأصبح من تقاليد المالكية الابتعاد عن مصاحبة الأمراء وعدم تولى القضاء والبعد عن المناصب والإفتاء والسير على تقاليد واضع المذهب نفسه مالك بن أنس، وهكذا .. كان علماء المالكية حريصين على

(٥١) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٧٦.

(٥٢) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٨٧.

الاهتمام بجوانب العلم الغزير واحترام النفس والتواضع عن الصغار وعدم الاهتمام بالوظائف والثبات أمام الحكام وكان مالك يقول أنه بذلك يرفع شأن العلم ولا عجب والحالة هذه أن يطلق عليه الناس (أمير المؤمنين في الحديث) ولا غرابة في أن نجد الكثيرين من تلاميذه يحرصون على أن يكون كل منهم مالك بن أنس في بلده، رجلاً غزيراً في العلم، منصرفاً إلى الدرس. مترفعاً عن الوظائف عظيم الاحترام لنفسه (٥٣).

وهكذا تمكنت تقاليد المالكية في نفوس المغاربة وفي مدارس القيروان وأفريقية ووقفت للمذاهب الأخرى بالمرصاد، فلما انتشرت في مدارس المغرب محنة خلق القرآن وآراء المعتزلة كان المالكيون أصحاب مالك أشد الناس حرباً لهم وأكثرهم عنفاً في مقاومتهم وأكثر تمسكاً بالكتاب والسنة حتى هزموا المعتزلة كما هزموا الخوارج من قبل وانتهى وجودهم في القيروان ولم يبق لهم بالقيروان رأى ولا اتباع ولم يجد الأمراء مفرّاً من النزول على رأى المالكية والأخذ بكل ما جاء في الكتاب والسنة (٥٤).

وفي هذا العصر تمكنت تقاليد المالكية حتى أننا نجد ما رواه القاضي عياض، أن المذهب المالكي أسلم المذاهب كلها فقد درسوا ما كان في الجهمية والرافضة والخوارج والشيعة إلا مذهب الإمام مالك رحمه الله فما سمعت أحداً ممن تقلد مذهبه قال شيئاً من هذه البدع ومن هنا انتصر المذهب المالكي انتصاراً عظيماً في القرن الثاني الهجري لاسيما في عصر الأغالبة حيث الربع الأخير من القرن الثاني الهجري وقد كانت تصرفات المالكية وأخذهم بالبأس والشدة أمراً محبباً إلى المغاربة الذين عرفوا في تاريخهم الطويل بالنزعة الاستقلالية وميلهم إلى الخروج على كل سلطان أجنبي يفرض عليهم فوجدت دعوة المالكية في نفوسهم صدى محبباً يرتاحون إليه (٥٥).

وهكذا .. أصبح هؤلاء الفقهاء المالكيون في نظر المغاربة الزعماء الذين يدافعون

(٥٣) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٧٥.

(٥٤) الدباغ : مصدر سابق، ج ١، ص ٢٢.

(٥٥) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٧٠.

عن مصالح الرعية ويقفون في وجه الحاكم من أجل الحق ونصر الضعفاء بل إنهم كانوا يعارضون الحكام في كثير من الأمور التي تتعارض مع الكتاب السنة ومع الفقه المالكي بل أنهم كانوا يستشهدون في سبيل العقيد، ومن هنا كان انتشار المذهب المالكي بداية حقيقية لظهور دور رجال الدين والفقهاء والزعامة الدينية بحيث يمكن القول أنه منذ أن أرسل الخليفة الراشد الخامس عمر بن عبد العزيز بن مروان عام ١٠٠ هـ للوالي العالم المجاهد «إسماعيل بن عبيد بن أبي المهاجر دينار».. فإن الزعامة السياسية والحربية بدأت تختفى وحلت محلها زعامة أخرى هي الزعامة الدينية والشعبية؛ حيث ينصاع لها الناس عن عقيدة وإيمان وبذلك أمعن المغاربة في تمسكهم بالمذهب المالكي وأحبوه وأخلصوا له ودافعوا عنه دفاعهم عن عقيدتهم لأنه جزء من عقيدتهم الإسلامية، بل أنهم حاربوا أصحاب المذاهب الأخرى دون أدنى رحمة أو شفقة، وليس معنى هذا أن نقول أن مدارس أفريقية فقد أصبح فيها المذهب المالكي هو كل شيء في المغرب وأنه لا توجد مذاهب أخرى تدرس أو تلقى، لكن المغرب قد شهد ألوان ثقافة عربية إسلامية أخرى فكانت جميع أنواع العلوم الإسلامية تلقى في مدارس القيروان، وقد رأينا الآراء الجديدة ذات الطابع الحرفي التفكير والدراسة تتسرب للمغرب كمسألة خلق القرآن التي قال بها المعتزلة وآراء الخوارج، لكن كل هذه الآراء والمذاهب لم تكن تداني المذهب المالكي ولم يكن لها قوة التأثير في نفوس المغاربة وإن كان ذلك لا ينفي أنه يوجد بعض متقنيها لكن أعدادهم كانت تعد على أصابع اليد الواحدة وصارت الغلبة للمذهب المالكي؛ بحيث يمكن القول أن المذهب المالكي قد أصبح حصن المغاربة الذين يتحصنون خلفه بل هو القومية العربية الإسلامية وعلى هذا فقد غلبت النزعة المالكية الدينية على المغاربة بوجه خاص فجعلتهم لا يعرفون عن الدراسة الإسلامية إلا هذه الناحية يقبلون عليها ويدافعون عنها، وهكذا ظل حال الثقافة العربية الإسلامية بوجه عام في أرض المغرب.

وقد يكون الحديث عن مكانة المذهب المالكي في نفوس المغاربة يستدعي الخروج عن دائرة البحث المحددة بالمغرب العربي في قرن أي ١٢٢ هـ/١٢٢ هـ والقفز إلى فترة تاريخية خارج نطاق تلك الفترة الزمنية وذلك لأن الحديث عن المذهب المالكي يستدعي استمرار تأصله في نفوس المغاربة وتمسكهم به والمحافظة على الأخذ به يستدعي الدخول في القرن الثالث والرابع الهجري. عندما أقام الفاطميون دولتهم في أفريقية ووجد الفاطميون في بيئة أفريقية ثقافة إسلامية موطدة وثقافة دينية مالكية ثابتة الجذور ورأوا شعب المغرب كله صفًا واحدًا متكاملًا خلف قاداته الدينيين، بل يقف بالمرصاد لكل من يحاول النيل من فقهاء المالكية لأنهم المصاييح التي يهتدون بها في مسائل الفقه والشريعة والدين ويأتمرون بأمرهم فرأوا أنه لا نجاح لدولتهم ولا بقاء لها إلا بمحاولة التغلب على هذه الوطنية المغربية المالكية (٥٦).

ومن هنا فقد بذل الفاطميون جل جهدهم وعقدوا المناظرات ومجالس العلم وبثوا دعائهم في كل أرجاء المغرب ينشرون مذهبهم ويبشرون به بين الأقوام ومن هنا كان الدور يأتي على القيروان مركز المذهب المالكي في أفريقيا واستدعوا أئمة المالكية وعقدوا المجالس وأخذوا يجادلونهم ويناقشونهم بالحجة والإقناع فلم تفلح طريقتهم في إقناع زعماء المالكية (٥٧) ورجال الحركة الدينية في القيروان.

بل أن الفاطميين عملوا من جانبهم على أغداق الأموال والجاه إلا أن ذلك لم يجد طريقه إلى قلوب زعماء المالكية وفقهائها، فلم ينفع المال أو الجاه فانقلب رجال الفاطميين إلى طغاة مستبدين يستعينون بالعنف والشدة في فرض آرائهم حتى أن الأمر قد وصل بهم عندما فشلوا في استمالة هؤلاء الفقهاء إلى أنهم ضربوا الفقهاء بالسياط وقطعوا السنة البعض وضربوا الرقاب وصلبوا الفقهاء أحياء وصادروا الأموال وتفننوا في أبشع وسائل التعذيب استخدامًا ويذكر الدباغ في كتابه معالم الإيمان في معرفة أهل

(٥٦) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٧١.

(٥٧) ابن عذاري : مصدر سابق، ج ١، ص ٥٩٤.

القيروان^(٥٨) أن رجال الفاطميين استخدموا كثيراً من ألوان التعذيب بحيث أنهم كانوا يبطحون الفقهاء والعلماء والدعاة المالكيين بل أنهم كانوا يفعلون ذلك مع عامة الناس يبطحونهم على ظهورهم ثم يأمرهم السودان (العبيد) السود الذين كان يتم شراءهم من بلاد السودان بأن يدوسوهم بالأقدام.

وهكذا لم تجد تلك الوسائل العنيفة والبشعة طريقاً إلى قلوب المغاربة؛ حيث استطاع المذهب المالكي بما يملك من أسس واضحة وهى الكتاب والسنة أن يقف فى وجه الفاطميين ووقف المغاربة كرجل واحد واعتبروا المذهب الشيعى الفاطمى ورجاله زنادقة ونادوا بقتلهم وأحلوا دمهم أينما وجدوا. وأعلنوا عليهم جميع أنواع المقاطعة ومن ذلك .. فإنه يباح دمهم نظراً لما فعلوه بفقهاء ورجال وزعماء المذهب المالكي ولا يصلى فى مساجدهم ولا تدفع لهم الأموال ولا يتعاون معهم^(٥٩).

وهكذا انتشرت المقاومة للفاطميين ورجالهم ودعاتهم فى كل أنحاء المغرب العربى بأقاليمه المختلفة وولاياته وذلك بفضل الدور الذى لعبه الفقهاء المالكيون وما تعرضوا له من صنوف العذاب وقدرتهم فى الصمود والتصدى للمذهب الشيعى الفاطمى، ومن هنا ظهرت الثورات فى أنحاء عديدة من أرجاء المغرب العربى واشتدت الفتن فى وجه الفاطميين، بل إن عدم نجاحهم واحفاقهم فى فتح المغرب الأقصى وإقرار السكينة فى البلاد كان من أسبابه القوية انتشار المالكية فى تلك الأرجاء وكان الصراع مذهبياً وليس نزاعاً عسكرياً أو طلباً للسيطرة ومن هنا وقف المذهب المالكي فى المغرب الأقصى فى وجه الزحف الفاطمى القادم من المهدية، وهكذا كان ذلك الإخفاق فى نشر التشيع لآل البيت ومحاربة المذهب المالكي سبباً فى تفكيرهم فى فتح ميدان جديد بالاتجاه شرقاً صوب مصر بعد أن استحالت الفرصة فى فرض مذهبهم فى بلاد تتخذ من المذهب المالكي عقيدة لها. وقد تضافرت جميع القوى المتحركة فى مصير المغرب فالأمويون فى الأندلس والأدارسة الزناتيون فى المغرب الأقصى بظاهريهم

(٥٨) الدباغ : مصدر سابق، ج٢، ص ١٨٢.

(٥٩) حسن إبراهيم حسن : تاريخ الإسلام السياسى، ج٢، ص ١٣٨.

المالكية فى كل مكان فكان رحيل الفاطميين إلى مصر انتصاراً للمالكية ورجالها وللدور الذى لعبه قادة المالكية ولسياسة المقاطعة لهم^(٦٠).

وبذلك يعد رحيل الفاطميين شرقاً إلى مصر وتركهم ميدان المغرب انتصاراً للمذهب المالكي حيث فشلت فيه طرقهم فى نشر المذهب الشيعى .. فإن الميدان بعد ذلك قد أصبح خالياً لرجال المالكية فلم يعد هناك محل للتشيع لآل البيت وأخذ بالمذهب الشيعى وكذلك لا مجال لمذهب الخلافة العباسية التى كانت لا تزال قائمة فى بغداد حيث لم يجد مذهب الحنفية قبولاً لديهم وكما رفضوا وحاربوا الخوارج والمعتزلة، وما شابه ذلك من الفرق الإسلامية الأخرى غير المالكية وقد كان معنى ذلك اشتداد الصبغة المالكية فى الثقافة العربية الإسلامية المنتشرة فى المغرب كله.

ومن كل هذا إذا كانت مصر قد استقبلت الفاطميين فى أرضها، فإنها منذ انتشار الإسلام فى أراضيها والفتح العربى نجد أنها قامت بنصيبها فى نشر الإسلام فى المغرب فقد وفد مذهب مالك من مصر إلى القيروان كما وفدت المذاهب الإسلامية الأخرى ورحبت مصر بكل من قصدها ويقصدها من أهل المغرب لطلب العلم فى مدارس الفسطاط فكانت مصر تمثل فى نظر المغاربة كما ذكر ابن خلدون. تلك الأقوال فقال سألت قاضى القضاء بفاس وكبير العلماء بالمغرب أبا عبد الله المقرئ عند مقدمه من الحج فقلت له كيف هذه القاهرة فقال من لم يرها لم يعرف عن الإسلام فشددت الرجال إليها وما أن وصلها حتى قال عنها رأيت حضرة الدنيا وبستان العلم ومحشر الأمم ومدرج الذر فى البشر وإيمان الإسلام وكرسى الملك تلوح القصور والدواوين فى جوه وتزهو الخوانق والمدارس بإفاضة وتضىء البدور والكواكب من علمائه^(٦١).

(٦٠) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٧٣.

(٦١) ابن خلدون : مصدر سابق، ج٧، ص ٥٨.

وهكذا .. كانت الفسطاط في القرنين الهجريين الأولين تؤدي رسالتها على أتم أداء وتلعب دورها في بلاد المغرب نشرًا للإسلام وتعليمًا للمغاربة وتدريبًا للمذهب المالكي في مدارسها، وعقد لدروس الفقه في المذهب المالكي وكان عالمها الأكبر وزعيم المالكية في مصر على بن القاسم هو الذي رحل إليه «أسد بن الفرات» و«سحنون بن سعيد» اللذان قام على أيديهما المذهب المالكي في المغرب وهكذا كانت بصمات مصر واضحة وقوية وجليّة في كل بقعة من بقاع المغرب تؤدي دورها وتتم رسالتها لأبناء العروبة والإسلام^(٦٢).

بل أكثر من ذلك .. فإن المغرب العربي لم يعز في المالكية أسد بن الفرات وسحنون بن سعيد بل هناك من الفقهاء ورجال المالكية «عيسى بن مكين» و«يحيى بن سلام» و«أبو عثمان سعيد بن الحداد»^(٦٣) وغيرهم الكثيرون من رجال العلم والفقه والتقوى والورع الذين ذاع صيتهم في بلاد المغرب وبلغوا مستوى فكريا وعلميا ودينيا إسلاميا لا يقل عن سواهم في بلاد المشرق العربي.

وهؤلاء الشيوخ كانوا في نفس الوقت رؤساء القوم والمتحدثين بأسمهم أمام الحكام وهنا تبرز شخصية سحنون، واسمه «أبو سعيد بن عبد السلام بن سعيد بن حبيب التنوخي»، وقد كان رجلاً لبقاً ذكياً أقام المذهب المالكي في بلاد جميع المغرب على كاهله وبفضل دوره، وهو رجل ينسب إلى بيت عريق وتصدر للإفتاء والتدريس في جامع القيروان وبلغ مكانة عالية وأصبح ذا حظوة لدى الحكام فقد كانت تستجاب عندهم كل طلباته لأنه عرف كيف يسوس الحكام وقد تعرض للأذى على يد زيادة الله الأول الأغلب الذي اشتدت مسألة خلق القرآن الكريم في عهده وأصدرت الخلافة العباسية أوامرها بامتحان القضاة والفقهاء الكبار وكان سحنون ومعظم كبار فقهاء المغرب المالكية لا يقولون بخلق القرآن ومن حسن الحظ أن المحنة (محنة خلق

(٦٢) جمال زكريا قاسم : الأصول التاريخية للعلاقات العربية الأفريقية، ص ١٦٨.

(٦٣) الدباغ : مصدر سابق، ج٢، ص ١٨٥.

القرآن) وقفت قبل أن ينال سحنون العذاب وألقت الدولة العباسية في بغداد مسألة القول بخلق القرآن الكريم أيام المعتصم وتصدى أهل السنة المتمسكون بالمذهب المالكي للانتقام من المعتزلة وقد تولى سحنون الذي ولي القضاء بعد المحنة الانتقام من «عبد الله ابن أبي الجود» القاضي السابق الذي امتحن القضاء في مسألة خلق القرآن الكريم وأذى بعضهم فجلده سحنون وإلى سحنون ينسب أحسن تدوين عرف للسمع عن مالك بن أنس وهو المعروف «بالمدونة» وهو كتاب فقه على مذهب الإمام مالك بن أنس يعرض مسائل الفقه الرئيسية من العبادات والمعاملات عرضاً بليغاً وموجزاً في نفس الوقت وتعتبر المدونة من أشمل كتب الفقه الإسلامي وانتشر تدريسها في كل أنحاء المغرب^(٦٤).

وقد اكتمل انتصار المذهب المالكي ليس فقط بتولى سحنون بن سعيد أمر القضاء والانتقام من المعتزلة وغيرهم من المذاهب الأخرى بل حدث ذلك في القرن الخامس الهجري وبالتحديد عام ٤٤٣ هـ أربعمئة وثلاثة وأربعين هجرية عندما أعلن أمراء أفريقية من بنى باديس^(٦٥) الذين كانوا خاضعين إسمياً للحكم الفاطمي في عهد الخليفة الفاطمي المقيم في القاهرة المنتصر بالله، العصيان على الفاطميين وقاموا بقطع الخطبة لهم في البلاد واختفى نفوذ الشيعة نهائياً، بل قتل من بقي منهم بالقيروان أو المغرب الأوسط والمغرب الأقصى وهكذا أضحي المغرب بلداً خالصاً للسنة والجماعة والمذهب المالكي.

وهكذا .. طبعت ثقافة المغرب العربية الإسلامية بذات الطابع المغربي واختفت معه المدارس التي كانت تدرس غير المذهب المالكي وبذلك توطدت دعائم وأركان الثقافة العربية الإسلامية ذات الطابع المغربي وانتشرت اللغة العربية انتشاراً واسعاً وأخذت بعداً آخر إذ ظهر الخط المغربي المتميز عن الخط العربي المشرقي ولقد ساعد

(٦٤) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٩٩.

(٦٥) ابن خلدون : مصدر سابق، ج٦، ص ١٥٩.

على ذلك النصر اختفاء كل مظهر من مظاهر الوجود العربى الذى اختلط وذاب فى البلاد وأضحى العرب والبربر جميعاً جنساً ولغة وديناً عقيدة عرباً مسلمين وقامت فى المغرب العربى بأقطاره المختلفة وولاياته المتعددة أسر وطنية خالصة مثل الزيريين فى تونس والحماديين فى الجزائر، ثم المرابطين فى المغرب وهكذا أصبحت الكلمة الأولى فى كل أقاليم المغرب لأهل البلاد الأصليين.

وكان ذلك فى واقع الأمر يمثل بداية الثقافة العربية المغربية الإسلامية فى أحلى صورها وهى ذات طابع خاص متميز عن الطابع الشرقى فى الخط العربى. طابع مغربى خالص، وفى الفن الإسلامى طابع خاص وفى الثقافة طابع المالكية المحافظ المتلزم وفى الناحية الفكرية نزعة سلفية دينية (٦٦)، وهكذا أدى الإسلام والعروبة دورهما فى هذا المضمار بظهور ذلك الطابع المغربى الخالص الذى استمد مقوماته من عقيدة الإسلام منهجاً ومنهجاً ومن اللغة العربية لغة وتراث وفكرًا وحياة ومصيراً ومستقبلاً.

ولقد كانت الظروف فى بلاد المغرب منذ النصف الثانى من القرن الثانى الهجرى قد تهيأت كل التهيؤ لظهور دويلات عربية أو بربرية فى المغرب تستند كل منها إلى قبيلة من قبائل البربر الكبرى أو بيت من بيوت العرب العريقة (عقبة بن نافع الفهري) وكذلك كان بعضها يعتمد على بيت عربى أصيل كدولة الأدارسة فى المغرب الأقصى (٦٧) وبعضها الآخر يعتمد على أسر بربرية كالدولة الرستمىة المعروفة حالياً فتوزع المغرب الأقصى إلى أكثر من دولة وفى بعض الأحيان اشتملت الدولة الواحدة على جزء من تونس والجزائر كدولة الأغالبة فى القرن الثانى الهجرى ولكن يلاحظ بصفة عامة أن الدول الكبيرة التى ظهرت فى المغرب العربى كانت تتركز أحياناً على حاضرة كبرى كمدينة فاس فى المغرب الأقصى وأحياناً على القيروان فى تونس إلى أن تفوق المغرب الأقصى فى عهد دولتى المرابطين والموحدين.

(٦٦) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٧٣.

(٦٧) محمد محمد أمين : مرجع سابق، ص ٦٧.

وقد ازدهرت الثقافة العربية الإسلامية فى بلاد المغرب ازدهار يكاد يصلها مع ازدهار الثقافة العربية الإسلامية فى بلاد المشرق وقد كان ذلك الازدهار يستمد وجوده من عدة عناصر هامة منها ذل الاستقرار السياسى والاقتصادى الذى شهدته البلاد فى فتراتنا التاريخية لاسيما بعد القضاء على ثورة كسيلة والكاهنة وثورة الخوارج حيث أنه بعد أن كان يتم القضاء على أية ثورة فإن حالة من الاستقرار كانت تسود البلاد وتأخذ طابعاً من الثقة العلمية والثقافية والاقتصادية ثم أن تلك الفترة كانت تشهد نوعاً من الرخاء والترف والثراء حيث كان الأمراء والولاة يغدقون الأموال ويكثرون من الهبات والعطايا على أهل العلم والأدب مما كان يدفعهم للمضى فى طريق البحث العلمى ومواصلة العطاء الفكرى والمضى على تشجيعهم للمضى فى الطريق المرسوم. ولقد أدت الغزوة الهلالية إلى عدة أمور فى توقف حركة النهضة العلمية الإسلامية، لكن على جانب آخر ساعدت غزوة بنى هلال وبنى سليم فى ظهور اللسان العربى بصورة قوية واتجاه تلك القبائل للاختلاط بالبربر مما ساعد على الانتشار السريع للإسلام وحركة التعريب، لكن الدباغ فى كتابة معالم الإيمان فى معرفة أهل القيروان (٦٨) يذكر أن الغزوة الهلالية أدت إلى حالة من عدم الاستقرار السياسى والاقتصادى والاجتماعى وتفرق شمل البلاد ونكبت أفريقية نكبة اقتصادية كانت بعيدة الأثر فى تاريخها كله. فقد أصبحت مدن أفريقيا خراباً تلتهمها النيران وتحصد أهلها بسيوف الغزاة وفجع العلماء فى أمنهم واستقرارهم فخرجوا يبحثون عن ملاذ لهم من هذه الفتنة (٦٩) ولم يكن أمامهم إلا المغرب الأقصى فى ذلك الوقت، فقد استقرت الثورة السياسية وبدأت طلائع المرابطين فى صحراء المغرب تتأهب للحركة الإصلاحية الكبرى فى تاريخ البلاد. لكن كما ذكرنا فإن نظرة بعيدة إلى المستقبل نجد أن الغزوة الهلالية وبنى سليم قد أدت إلى صبغ تونس بالصبغة العربية الكاملة فإذا وجد هناك حالياً من يتحدث لغة البربر أو لهجتهم فى ليبيا ٢٪ والجزائر ٦٪ والمغرب ١٥٪ فإنه

(٦٨) الدباغ : مصدر سابق، ج ٣، ص ٢٥٢.

(٦٩) ابن خلدون : مصدر سابق، ج ٦، ص ١٥٩.

لا توجد أدنى نسبة في تونس من لهجات البربر. بل إن العربية ١٠٠٪ في تونس وقد كان ذلك العطاء الفكرى واللغوى بسبب تلك الغزوة التى حاول كتاب المغرب كالدباغ وابن خلدون تشبهاً بغارة مدمرة وقد سار فى فلکهم وتمادوا فى تلك الأقوال كتاب المغرب (٧٠) أمثال مارسية لكن كان لتلك الغزوة جانب إيجابى وجانب سلبى، لكن الجانب الإيجابى ظهر أثره فيما بعد بثبات اللسان العربى، وقد تكون هجرة العديد من العلماء والفقهاء ورجال الدين والدعوة الإسلامية قد تركوا تونس وتحركوا غرباً إلى المغرب الأقصى؛ حيث وجدوا فى رحاب المرابطين والموحدين فيما بعد، تلك الراحة النفسية التى ساعدت على تفوق مدرسة فاس على مدرسة القيروان.

وبذلك رجحت كفة المغرب الأقصى حيث أصبحت فاس الملاذ الأخير للحركة العلمية والفكرية والثافية فى بلاد المغرب، ومن هنا فإننا نرى أن الإسلام والعروبة قد أتت ثمارهما المرجوة فى بلاد المغرب فى تلك الفترة القصيرة من عمر الدعوة الإسلامية ٢٢هـ/١٢٢هـ حيث أن فتح المغرب وعدم استقرار الأمور السياسية ومعاودة الفتح واستقرار ذلك، فترة طويلة كان من المعوقات التى وقفت فى طريق الانتشار السريع وربما كان ذلك مما ساعد ذلك على سهولة فتح الأندلس وغيره الكثير من أراضى أوروبا الغربية والجنوبية، وهكذا ترتب على هذه الحقيقة الهامة أن طبعت الثقافة العربية فى بلاد المغرب منذ ذلك العصر بالطابع الدينى الصرف التابع من طبيعة العهد واستجابة لحركة الجهاد الإسلامى، وهكذا بينما كانت القوات العربية الإسلامية تعبر المضيق لغزو الأندلس كان العلماء والفقهاء فى داخل البلاد يقومون بغزو أنحاء المغرب غزواً دينياً ويفتحون قلوب البشر للإسلام والإيمان.

ولا يستطيع مؤرخ محايد ومنصف للحقيقة التاريخية إلا أن يعتبر الغزوة الهلالية بعداً جديداً انتشار الإسلام والعروبة على أرض المغرب؛ حيث لقي الإسلام والعروبة دفعة جديدة حين قدمت قبائل الهلالية وبنى سليم لسكنى المغرب ورغم ما أحدثوه من

(70) Marcais, G. : Les Arabes en berberie, p. 54.

خراب أدى رلى هجرة كثير من العلماء إلى المغرب الأقصى حين بدت طلائع المرابطين وقد أخذ دعائهم يشقون طريقهم بين بربر الصحراء، ولقد كان لانتشار القبائل العربية الهلالية وبنى سليم الذين كانوا أصلاً من عرب الحجاز ثم عاشوا فترة فى مصر فى صحرائها الشرقية ثم وصلوا إلى تونس بعد أن مروا ببرقة وطرابلس وكذلك لهم دور كبير فى نشر الثقافة الإسلامية، وكذلك أشاعوا العنصر العربى فى كل مكان وصلوا إليه فأكسبوا المغرب العربى الصبغة العربية الإسلامية التى أصبحت تسوده اليوم (٧١).

وهكذا .. أصبحت أرض المغرب الواسعة الممتدة من حدود مصر الغربية حتى المحيط الأطلسى أرضاً عربية على أرض القارة الأفريقية فى ذلك الجزء الشمالى الغربى للقارة وقد لعبت تلك الكتلة العربية الإسلامية دوراً هاماً بل مؤثراً وفعالاً فى حركة العلاقات العربية الأفريقية إذ أنها كانت حلقة الوصل بين العرب سواء فى الشمال الأفريقى أو فى غرب اسيا من ناحية وبين سكان وسط وغرب أفريقيا من ناحية أخرى (٧٢).

وهكذا ساد الإسلام أرض المغرب جميعها وأصبح الشعب المغربى ١٠٠٪ مسلم وساد اللسان العربى المغرب أيضاً ولم يكن لهذه الأمور أن تحدث لولا ذلك الدور الهام الذى لعبته مصر منذ بداية الفتح الإسلامى لها فمصر كانت فى كل حركة إلى بلاد المغرب، بل هى مصر التى مهدت الطريق للفتح وساعدت وأعطت ووهبت رجالها وأموالها وزادها ومساعدتها وعطاءها وعلماءها ومدارسها ومؤسساتها ونظمها لكل شىء فى بلاد المغرب. بل هى التى حملت كل الجهود التى بذلت من أجل إتمام الفتح، بل أن كل الحملات التى خرجت لغزو المغرب كانت تمون بالأموال والزاد والأقوات والجنود وكل ما يحتاج إليه من مصر، بل أن مصر كانت تدرب الولاة فى حكمها حتى إذا أحرزوا النجاح فى إدارة شئون مصر أصبحوا قادرين على تحمل المسؤولية فى

(٧١) إحسان حقى : تونس العربية، ص ٦٥، ص ٦٦.

(٧٢) محمد محمد أمين : مرجع سابق، ص ٦٩.

إدارة إقليم المغرب الواسع إذ كانت الخلافة الأموية أو العباسية تدفع بهم إلى المغرب ليتولوا حكمها وهكذا كانت مصر في كل خطوة في المغرب، بل إن انتشار الإسلام والعروبة في المغرب يقع دوره الأول والأساسي على دور مصر في هذا المجال (٧٣).

* * *

الباب السادس

دور القيروان في إثراء الحركة الإسلامية

في الغزوة الأولى التي قام بها عقبة بن نافع الفهري إلى أفريقيا (٥٠-٥٥هـ/٦٧٠-٦٧٥م) وبعد أن انتصر على الروم في موقعة سببلة، قرر عقبة إنشاء عاصمة أو مركز عسكري أو مدينة سكنية للمسلمين، كما بنى عمرو بن العاص الفسطاط في مصر وأحمد بن طولون فيما بعد الطلائع، فاختار موقعا يقع إلى الشمال قليلاً من سببلة التي وقعت عندها المعركة المشهورة، وحقق العرب فيها الانتصار الحاسم وبدأ في اختطاط عاصمة مناسبة للمسلمين وكانت القاعدة في بناء وإنشاء تلك المدن الإسلامية الأولى أن تسمى الأمصار وهي البدء في بناء المسجد الجامع في تلك المدينة أسوة بالرسول ﷺ حيث أسس مسجد قباء بمجرد دخوله المدينة، وكان في مواجهة المسجد يقوم العرب بإنشاء دار الإمارة ومقر الحكم، وبين المسجد ودار الإمارة يترك طريق واسع، ويعتبر ذلك الطريق بداية الشارع الرئيسي بالعاصمة، ويسمى بالسماط أو المحجة وفيما يتعلق بهذه المدينة الجديدة، سمى هذا الشارع بالسماط الأعظم وكانت العادة أن يتركوا حول هذين المبنىين خلاء واسعاً مستديراً ثم بعد ذلك كانوا ينشئون الدور التي يسكنونها حول ذلك الخلاء على أساس تقسيم الأرض إلى قطع لكل قبيلة قطعة تسمى خطة أو دار وسميت هذه المدينة القيروان وهو لفظ فارسي معرب بمعنى المعسكر أو مستودع السلاح^(١).

وبذلك أصبحت المدينة الجديدة وهي مدينة القيروان مدينة جلييلة ومباركة، وبالفعل قدر لهذا المصر أن يكون من أكثر المراكز الإسلامية بركة على الإسلام وأهله في أفريقيا، وقد تحرى عقبة أن تكون المدينة ملائمة لمطالب العرب في ذلك العصر وقد كان أهم ما لديهم هو الخيل والجمال وهي سلاحهم الأكبر في عمليات الفتوح

(١) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٣٦.

(٧٣) عبد الفتاح مقلد الغنيمي : دور مصر الحضاري في أفريقيا، ص ١٦٨.

وكانوا يهتمون بأن تكون الأمصار أو المراكز أو المدن التي ينشئونها وسط إقليم مراعى لترعى فيها الخيول والجمال فى غير أوقات الحروب، المهم أنه أثناء عملية إنشاء القيروان التى دامت خمس سنوات وقبل أربع سنوات؛ حيث كانت فى إحدى الوديان ذات الأشجار الكثيفة غير البعيدة عن الساحل^(٢). وهى بالتحديد إلى الجنوب من قرطاجنة الميناء البيزنطى وإلى الغرب بمسافة أقل من سوسة المدينة التى سقطت أثناء حملة معاوية بن خديج (٤٥هـ/٦٦٥م) وقد كان المسجد الذى أنشئ فى المدينة قد تسمى مسجد عقبة ولازال حتى اليوم يحمل إسم القائد العربى عقبة بن نافع الفهري^(٣) ثم انتشرت حول المسجد ودار الإمارة المساكن تدريجياً فضلاً عن الأسوار ونمت المدينة بسرعة مذهشة يساعدها فى ذلك الموقع الجغرافى الممتاز وكذلك الموقع الاستراتيجى حيث كانت على امتداد الخط البرى الذى يصل بينها وبين القسطنطينية وفى مأمن من أى هجوم يقوم البيزنطيون به من ناحية البحر، وهكذا كان إنشاء تلك القاعدة للغزو الإسلامى لهذه البلاد بحيث تكون بعيدة عن البحر بالقدر الذى يجنبها خطر الأسطول البيزنطى وقرية من المنطقة التى تقع عند نهاية السهل الساحلى وبداية المناطق الرعوية الواقعة من خلفها يتجمع فيها المقاتلة من مصر أولاً وغيرها من البلاد الإسلامية ثانياً وتحشد فيها المؤن والذخائر وتتخذ قاعدة أمامية يستطيع منها مواجهة العدو لتكون خطوط دفاعهم فى مأمن وتكون ظهورهم محمية بالعمق فى الأرض، ولقد كان إنشاء مدينة القيروان من أهم الأحداث فى تاريخ الفتح الإسلامى لبلاد المغرب وفى تاريخ انتشار الإسلام والثقافة العربية فقد كان إنشاء القيروان معناه أن معالم ولاية أفريقية أخذت تتضح منذ إنشاء هذه المدينة^(٤).

ولقد أصبحت منذ ذلك التاريخ مقراً للولاء والعمال وغيرهم من ذوى السلطان وأصبحت الإقامة فى القيروان أول ما تتجه إليه أبصار الوالى الجديد بعد أن كان أول

(٢) ابن عبد الحكم : مصدر سابق، ص ٢٦٤، ص ٢٦٥.

(٣) ياقوت الحموى : معجم البلدان، ج ٢، ص ٢٩٤.

(٤) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٩٣.

الأمر يتطلع إلى مصر ويتعجل العودة إليها.

وهكذا اطمأن عقبة إلى أنه أنشأ للمسلمين قاعدة فى قلب الساحل الأفريقى يحكم منها البلاد التى فتحتها ويفتحها ويخرج منها الغزوات إلى بقية أنحاء المغرب ومعنى هذا أن عقبة بعمله العظيم هذا قد جعل أفريقيا ولاية إسلامية جديدة لأنه ما دام قد أنشأ بها مسجداً جامعاً وداراً للإمارة فقد أصبحت المنطقة كلها جزءاً من الدولة الإسلامية ولايجوز بعد ذلك للمسلمين أن يتخلوا عن هذه الناحية وبالفعل كان من الممكن للعرب قبل ذلك أن ينسحبوا من أفريقية إلى برقة أو طرابلس أو إلى مصر كما كانوا يفعلون من قبل، إلا أنه بعد بناء القيروان .. فإنه لا بد لهم أن يثبتوا فى هذه الناحية وأن فقدوها لسبب ما فيجب عليهم أن يستعيدوها مرة أخرى لأنها جزء من الديار الإسلامية، وهكذا يتبين لنا أهمية العمل العظيم الذى قام به عقبة بن نافع الفهري فى إنشاء مدينة القيروان^(٥).

ومن أسباب ضعف الروم وخذلانهم وتفككهم أنهم طوال بناء مدينة القيروان لم ينتهزوا هذه الفترة التى ينشغل فيها المسلمون ببناء عاصمة لهم ليقوموا بمهاجمة الفاتحين ولكنهم كانوا مشغولين بحصار الصقالية والبلغار لعاصمتهم ومع دول الغرب التى حاصرت القسطنطينية وقد تمكن العرب من بناء عاصمتهم فى أفريقية وقيام مدينة القيروان وهذا لايعنى فى هذه الفترة قيام ولاية مستقلة ٥٥هـ عن مصر، بل ظل هذا الجزء من أفريقية دائماً تابعاً لمصر وأموال مصر هى التى تمون ما يرسل إليه من حملات وما يطلب من مصاريف ولكن بناء القيروان كان من شأنه رفع روح المسلمين المعنوية والمساعدة على نشر الإسلام بين البربر ومن ثم أصبحت هذه المدينة قوة لأفريقيا الإسلامية، وهكذا كان إنشاء القيروان مؤذناً ببداية عهد جديد فى تاريخ البلاد ذلك لأن مدينة القيروان ستصبح قبلة الغرب وكعبة الحضارة ومعقل الإسلام فقد وفد إليها كثيرون من الصحابة وأقاموا بها يفقهون الناس فى شئون دينهم كما دفن بها كثيرون

(٥) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٣٦.

من استشهدوا من أجل الدفاع عنها، لذلك نجد الكتاب والرواة والفقهاء يخلعون عليها ثوباً من القدسية ويحيطون تأسيسها بكثير من الخرافات^(٦).

وقبروان هي البلد الأعظم المحفوف بالشرق لأقدم قاعدة إسلامية بالمغرب وقطربهم الأفخر الذي أصبح لسان الدهر من فضله يعرب وبشرفه يقرب، قرارة الدين والإيمان والأرض المطهرة من رجس الكافرين قبلتها أول قبلة رسمت في البلاد المغربية، والقبروان هي رابعة الثلاثة المدينة، ومكة وبيت المقدس والقبروان قد دعى لها كبار الصحابة ممن شهد بدر وبايح بيعة الرضوان^(٧).

ومسجد القبروان من أقدم المساجد القائمة إلى اليوم لأن محاربة القديم قد وضعه عقبة بن نافع الفهري عام ٥٠ هـ^(٨) ذلك لأن المسجد الجامع في القبروان أصبح مركز تلك الحركة الثقافية ومحورها تعقد به حاقيات دراسة القرآن وتفسيره ودراسة الحديث. وشهدت مدرسة القبروان نمواً فكرياً شمل مختلف فروع العلوم خاصة علوم الدين^(٩).

ويعتبر إنشاء مدينة القبروان بداية تاريخ الحضارة العربية الإسلامية المغربية، فإلى جانب الجيوش والبعوث التي تخرج منها للغزو والفتح كان الفقهاء يخرجون منها لينتشروا بين البلاد يعلمون العربية وينشرون الإسلام بل أن الدور الذي لعبته مدينة القبروان في إدخال البربر في الإسلام لا يقل عن الدور الذي لعبه القواد الفاتحون، فلقد دخل البربر الإسلام منذ الفترة الأولى للفتوحات الإسلامية وخاصة عندما رأى البربر عقبة بن نافع الفهري وهو ينشئ القبروان بنفسه فتأثروا بشخصيته الدينية وبما كان يظهره من التفاني في سبيل الإسلام فدخلت جماعات كبيرة منهم الإسلام على يديه وانضمت إلى قوات الإسلام المحاربة^(١٠).

(٦) الدباغ : مصدر سابق، ج ١، ص ٢٥.

(٧) الدباغ : المصدر نفسه، ج ١، ص ٦.

(٨) البكري : المغرب في ذكر بلاد أفريقية والمغرب، ص ٢٢.

(٩) حوية عيدة سلام : علاقة مصر ببلاد المغرب (رسالة دكتوراه غير منشورة)، ص ٢٨٥.

(١٠) حسين مؤنس : فتح العرب للمغرب، ص ١٤٥.

ولقد وضحت الأهمية القصوى لإنشاء قاعدة القبروان العسكرية في عهد «زهير بن قيس البلوى» حينما ارتد البربر عن الإسلام وهبوا يعاونهم البيزنطيون بعد أن تخلصوا من متاعبهم كلها وأرادوا أن يوقعوا بالعرب ولولا قاعدة القبروان وأهميتها الاستراتيجية لطرد العرب نهائياً من المغرب ولضاعت الجهود الشاقة التي بذلت من قبل.

كذلك كانت هذه المدينة هي الأساس الهام الذي نبعت منه محاولات عبد الملك بن مروان لإتمام فتح هذه البلاد^(١١) وهكذا أدى إنشاء تلك المدينة إلى أن يشتد ساعد الإسلام ويقبل عليه البربر منذ ذلك الوقت إقبالا عظيماً، وهذا كله كان بالغ الأثر في تاريخ الثقافة العربية الوافدة إلى زفريقية فقد نعمت البلاد بهدوء وطمأنينة لم تعهدها من قبل وأمنت من الغزو البيزنطي وتم التحالف الوطيد بين العرب والبربر، ومن هنا أخذت مدرسة القبروان الناشئة ترسخ قدمها ويشتد ساعدها وكثر إقبال الصحابة والتابعين والعلماء والوافدين من مصر إليها وأصبح جامع عقبة بن نافع مدرسة إسلامية يؤمها الناس من كافة البلاد وخصوصاً البربر أهل البلاد الأصليين الذين أخذوا بعد إسلامهم يتعلمون العربية ويقبلون على الثقافة الإسلامية وانتشر من حيث القبروان حتى عم أفريقيا كلها وأصبحت بحق العاصمة الروحية للبلاد^(١٢) وكيف لاتعدو القبروان ذلك الحصن والدرع للإسلام في أفريقية، وهي التي تحولت بعد إنشائها بفترة قصيرة إلى أن تكون مركز إشعاع إسلامي وقامت في مساجدها الدراسات الإسلامية، وبدأ الجو الإسلامي الثقافي وانتشر العلم في البلاد بتأثير الإسلام والعروبة، ثم أن قيام القبروان بلداً وعاصمة عربية أتاحت الفرصة لكي يتكون مغرباً عربياً إسلامياً ذا تنظيم مدني واجتماعي جديد كان نقطة البداية لتغيير عام في أوضاع المدن في أفريقية والمغرب العربي كله، لهذه البلاد لم تعرف قبل العرب المدن الأغريقية التي تلاشى طابعها الأغريقي وتهدمت وتحولت إلى قرى، والقواعد العسكرية الرومانية التي كانت

(١١) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٩٥.

(١٢) الدباغ : مصدر سابق، ج ١، ص ٣٨.

تنشأ إلى جوارها المدن الرومانية الصغيرة ثم القصور، وبعد ذلك القرى البربرية التي تتكدس فيها المباني ويحيطها السور، فجاء العرب بهذا الطراز الجديد من المدن الإسلامية القابلة للتطور والتعديل بحسب احتياجات البلاد وأهلها، فأخذ الكثير من قرى المغرب وقصوره يتحول إلى مدن إسلامية ذات جاليات عربية وجماعات إسلامية ومساجد وكتاتيب لتحفيظ القرآن الكريم وتدريس اللغة العربية وعلومها ونشر قواعد الإسلام^(١٣).

وقد قام أبناء القيروان وغيرهم من أبناء المغرب والذين كانوا قد رحلوا إلى مصر وتلقوا العلوم الإسلامية على علماء وفقهاء مدرسة الفسطاط وعلى غيرها من المدارس المصرية التي انتشرت في أنحاء عديدة في القطر المصري تفقهوا على أيدي هؤلاء العلماء ونقلوا عنهم العلوم التي انتشرت فيما بعد في القيروان ومن هنا فقد مال كثير من علماء القيروان إلى المذهب المالكي ووجد المذهب المالكي أنصاراً عديدين في مدرسة القيروان كذلك .. فإن مسجد القيروان قد ساهم في نشر الثقافة الإسلامية في بلاد المغرب، إذ يعد هذا المسجد من أقدم المساجد لأن جميع المساجد التي أقيمت في زمانه ٥٠ هـ أما قد اندثرت أو أعيد بناؤها أو أدخل عليها الكثير من التغيير والتبديل والإضافات وذلك ما قطع صلتها بعهدتها الأول^(١٤) وقد تحدث المقدس عن القيروان فذكر أنها مدينة بها أربعة عشر باباً منها باب العرافين باب المئذنة، باب الصباغين، باب سوق الخميس، باب الميضاه، باب السماط، باب اللحامين، وغيرها من الأبواب المختلفة^(١٥) وقد كانت شهرة القيروان ومسجد الزيتون بالعلماء الصالحين من الأسباب القوية التي دفعت أبناء المغرب في أقاليمه المختلفة بأن يشدوا الرحال إلى تلك المدينة طلباً للعلم واستزادة من مناهله على أيدي العديد من هؤلاء الذين زخر بهم مسجد الزيتونة.

(١٣) حسين مؤنس: معالم تاريخ المغرب والأندلس، ص ٨٧، ص ٨٨.

(١٤) أحمد فكري: مسجد القيروان، ص ١٦.

(١٥) المقدسي: أحسن التعاليم في معرفة الأقاليم، ص ٢٢٤.

وبدراسة ما كتبه كل من أبي العرب تميم في كتابه طبقات فقهاء القيروان والمالكي في كتابه رياض النفوس الدباغ في كتابه معالم الإيمان، نستطيع أن ندرك كيف تطورت مدرسة هذه المدينة خلال الفترة التي مضت منذ إنشائها لأول مرة فبدأت تختص بدراسة الفقه والحديث والقرآن الكريم واللغة العربية والنحو وغيرها من العلوم على يد أئمة الدارسين المتخصصين وكانت مصر بمدارسها المختلفة تشد أزر هذه المدرسة وتدفع حركتها العلمية وتغذيها ومن هنا .. فقد ازداد النفوذ السياسي والفكري للقيروان بل ازداد نفوذها الثقافي والروحي فإن فتح المغرب الأقصى كان بفضل أهل القيروان وعلماء القيروان وهكذا امتد نفوذ القيروان حتى شمل المغرب الأوسط ثم المغرب الأقصى^(١٦) ولقد كانت القيروان عاصمة إقليم إفريقية الذي يبدأ عند بلدة قابس ويمتد غرباً حتى ينتهي عند حدود ما يعرف اليوم بولاية قسنطينة الحالية، وعندما ثار وتمرد عرب القيروان على عبد الله بن الحبحاب استدعاه الخليفة هشام بن عبد الملك وأرسل بدلاً منه «كلثوم بن عياض القيثري»، ثم بعد قليل أرسل «حنظلة بن صفوان الكلبي» الذي أنقذ القيروان من تمرد وشيك يقوم به الخوارج، وهكذا فقد ثبت القيروان ومعها السنة في استعادة سلطانها على المغرب كله وانسحبت قوات الخوارج إلى المغرب الأوسط وحملت معها المبادئ الخارجية من أباضية وصفرية مع أصحابها إلى مناطق محدودة في جبال الريف أو في المغرب الأوسط أو في جبال نفوسة في إقليم طرابلس وجزيرة جربة، وهكذا .. انتهى الصراع بفضل القيروان وانتهى ذلك القتال الدموي بانتصار السنة في ولاية إفريقية^(١٧).

إلا أنه في عام ١٢٧ هـ نجد هناك صعوبة كبرى تواجهها القيروان في عهد عبد الرحمن بن حبيب بن أبي عبيدة بن عقبة بن نافع الفهري هي مشكلة الخوارج الذين كانت قوتهم قد تجمعت في جبال نفوسة بطرابلس والذين سيطروا على القيروان بعد

(١٦) حسين محمود: مرجع سابق، ص ٩٦.

(١٧) حسين مؤنس: مرجع سابق، ص ٦٥.

أن سيطر عليهم الخوارج الصفرية، ومن ذلك نجد أن الصراع عندما اشتد بين عبد الرحمن بن حبيب وأخوته وأبناء أخوته؛ حيث نجد حبيب بن عبد الرحمن يفر إلى قبيلة كبيرة من البربر هي قبيلة طارق بن زياد التي كان يتزعمها عاصم بن جميل وهو ابن أخت طارق بن زياد حيث سار عاصم بمن معه من الخوارج الصفرية واقتحم القيروان وقضى على بنى حبيب وأقام حكماً خارجياً صفرياً في البلد ولكي يؤكد احتقاره للمذهب السني دخل رجاله بخيلهم إلى المسجد الجامع وربطوا خيلهم فيه وبذلك نجد أن القيروان التي كلفت العرب إلى الآن جهوداً ضخمة في فتحها وإقرار أمورها انتهت بعد العناء هذا إلى أن تكون مركزاً من مراكز الخوارج الصفرية.

لكن هذا الموقف من جانب الخوارج الصفرية دفع الخوارج الأباضية المسيطرين على جبال نفوسة وناحية طرابلس إلى أن يسيروا بجمعهم إلى القيروان ليطردوا الخوارج الصفرية منها، ومن ثم .. انتقلت القيروان من سلطان الخوارج الصفرية إلى سلطان الخوارج الأباضية وكل هذه الحوادث أفزعت أبا جعفر المنصور وكان قد جعل الدولة العباسية دولة السنة والجماعة .. فإننا نجد أنه يأمر واليه على مصر محمد بن الأشعث بالمسير إلى أفريقية وإخراج الخوارج من القيروان وتم له وعادت القيروان وأفريقية إلى المذهب السني وفي الصراع بين السنة وبين الخوارج من أجل السيطرة على القيروان قتل زعيم الخوارج الخطاب بن عبد الأعلى بن السمع المعافري زعيم الخوارج الأباضية ففر الباقيون إلى خارج أفريقية وهكذا .. حفظت القيروان وحفظت السنة معها (١٨).

وهكذا كانت القيروان من أقدم المدارس الإسلامية في بيئة المغرب (الغرب) الإسلامي إذ كانت هي الأولى في هذه المدارس ودورها هو الأساس ثم مدرسة قرطبة في الأندلس ومدرسة فاس في المغرب الأقصى وسوف يستمر التنافس بينها نحو سبعة قرون متصلة، غير أن تاريخ مدرسة القيروان هو تاريخ الثقافة العربية الإسلامية المغربية

(١٨) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٦٩.

في المغرب فهي زعيمة هذه المدارس وهي التي أعطت وتحدثت هاتين المدرستين قرطبة وفاس فترة طويلة من الزمن بل أنه لم تظهر هاتان المدرستان إلا حينما ضعفت مدرسة القيروان ثم انهارت آخر الأمر (١٩).

ولقد قصدها أبناء المغرب وغيرها من البلاد المجاورة وهي المغرب الأقصى والأوسط والأندلس وغرب أفريقيا لأنها كانت أعظم مدينة بالمغرب وأكثرها علماً وتجارة ومالا وأحسنها منازل وأسواقاً وفيها ديوان جميع المغرب وبها دار سلطانها وبها ما يلزم الخارج من القيروان إلى مصر (٢٠).

وقد رأينا الجهود التي بذلها الولاة العرب منذ عهد أبي المهاجر دينار وزهير بن قيس البلوي وحسان بن النعمان الغساني لإقرار السكينة في المدينة والبلاد وانتشار الطمأنينة بين ربوعها حيث ظل البلاد عهد من السلام والإسلام ولعل هذا يفسر أن إسلام البربر وإقبالهم على الإسلام والثقافة العربية الإسلامية قد حبيبهم في العرب وفي ثقافتهم وهذب من طبيعتهم النزاعة إلى الثورة في الخروج على السلطان، كما أن تلك المدينة قد أدت دوراً من أهم الأدوار الثقافية في حياة القارة الأفريقية وبصفة خاصة في المغرب وبلاد الأندلس وغرب القارة الأفريقية فقد كانت بحق نقطة من نقاط الارتكاز الهامة التي تقدم منها الإسلام إلى بقية أنحاء المغرب والأندلس وغرب أفريقيا، ومن هنا .. فإن القيروان من أولى المدن التي تقدم منها الإسلام إلى حوض النيجر (٢١)، وقد أمدت القيروان تلك المناطق بالدعاة والفقهاء والعلماء والتجار الذين تعلموا وتلقوا دروسهم وعلومهم في مدارسها ذات الطابع الثقافي الإسلامي المغربي (٢٢).

وقد شهدت القيروان نوعاً من التجديد والإصلاح في عهد هارون الرشيد عندما عين (هرثمة بن أعين) والياً على أفريقيا عام (١٨٠-١٨١هـ/٧٩٦-٧٩٧م)؛ حيث

(١٩) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٦٦.

(٢٠) ابن حوفل : صورة الأرض، ص ٩٦.

(٢١) عبده بدوي : مدن أفريقية، ص ١٩٨.

(٢٢) عبد العزيز كامل : وجه الإسلام في القارة الأفريقية، ص ١٠٦.

عمل هرثمة على تجديد ما خرب من المدر والموانى والمنشآت وليعيد ثقة الناس في الدولة فقد أصلح المسجد الجامع للقيروان ونظم الأسواق واهتم ببناء قصور العباد، وقد كان الدافع لرجال الدولة إلى العناية بشئون الرباطات أو القصور أن رجالها كانوا دائماً مؤيدين للحكومة المركزية لأنها كانت دائماً نصيرة السنة وكانوا يقفون مع الفقهاء السنة والمالكية (رجال القيروان) في صراعهم مع المذاهب المختلفة المخالفة لأهل السنة، ومن هنا .. كان رجال القيروان قوة للنظام والخلافة الأموية والعباسية، وقد كانوا عاملاً من عوامل الاستقرار وازدهار الحضارة العربية الإسلامية (٢٣).

ونقول أن العصر الأغلبى الذى بدأ ١٨٤هـ / ٨٨٠م والبلاد فوضى تتقاسمها جماعات الخوارج والعرب انتهى والبلاد موحدة تحت لواء السنة والمذهب المالكي فلا مجال للخوارج إلا في أقصى الطرف الغربى للبلاد في إقليم تاهرت بالمغرب الأوسط ولم يكن داخلاً في دولتهم وكذلك كانت هناك جماعات أباضية صغيرة في بعض نواحي طرابلس وجبل نفوسة وجزيرة جربة ولكنها لم تعد تشكل للقيروان السنة المالكية أية متاعب أو مصاعب للحكام. ولقد كان «للمالكية» اهتمام بالأبنية والمنشآت وكان يزيد بن حاتم دور كبير في تطوير جامع القيروان وإنشاء أسواق القيروان وتونس وتنظيمها وكذلك اهتم - كما سبق أن ذكرنا - هرثمة بن أعين بإنشاء القصور للمرابطين والزهاد والمحارس على الساحل ولكن بنى الأغلب هم الذين مدنوا أفريقية (تونس) والمغرب الأوسط ومن أعظم أعمالهم تجديد مسجد القيروان وتونس وهما مسجد عقبة بن نافع الفهري ومسجد الزيتونة وإعطائها صورتها الباقية إلى اليوم وقد تعاقبت على مدينة القيروان أعمال التجديد منذ بناء عقبة بن نافع ثم جدده حسان بن النعمان واكملة حنظلة بن صفوان ولكن الذى أعاد بناءه كله ورفع قبابه وجدده مؤذنته وأعطاه صورته الحالية كان زيادة الله بن الأغلب فقد أنفق في ذلك مالاً جزيلاً طوال سنوات حكمه، وكان يقول ما أبالي ما قدمت عليه يوم القيامة وفي صحيفتي

(٢٣) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٨١.

أربع حسنات بينائي المسجد الجامع بالقيروان وبنائي قنطرة أم الربيع وبنائي حصن سوسة وتوليتي أحمد بن أبي محرز قضاء أفريقية (٢٤).

وقد اتسعت القيروان وقامت فيها الأسواق والأحياء ونشأ مجتمع فيروانى محلى، عماد الفقهاء والقضاة ورجال العلم والدين وأهل الذهب والورع والتجار ونفر من الأغنياء وأهل الصناعة وهكذا ترى كيف كانت القيروان سوقاً تجارياً كبيراً تصدر منه القوافل إلى بلاد الصحراء ومراكز تجارياً هاماً للقوافل المارة في الشرق؛ حيث مصر إلى الغرب حيث المغرب الأوسط والأقصى والأندلس وبالعكس وقامت بها حلقات الدرس في المسجد (مسجد عقبة) وغيره من المساجد التى يؤمها شيوخ كبار لهم مقام كبير فى العالم الإسلامى كله بالتدريس والشرح والافتحام وتلقين الطلاب كل ما يمت للعلوم الإسلامية والشرعية واللغوية والأدبية بصلة (٢٥).

ولقد وضع فى أفريقية وبالذات فى مدينة القيروان كيفية التعاون بين طبقات السكان على اختلافهم وظهر التآلف والتجاوب والاندماج بين العرب والبربر أهل البلاد الأصليين وبين الأفارقة وهم العنصر الذى كان خليطاً من البربر وبقايا الرومان القدماء؛ حيث عاشت كل هذه العناصر فى القيروان حاضرة البلاد جنباً إلى جنب يوحد بينهم الإسلام ويعصمهم القرآن وجمعهم مذهب واحد، هو مذهب الإمام مالك ونهج السنة والجماعة، وقد ظهر ذلك فى ميدان الحضارة، وفى الفكر والثقافة العربية الإسلامية التى شهدت فى أواخر القرن الثانى الهجرى نمو وغلبة بل اشتد عودها وازداد دفعها إلى طريق التطور والتقدم؛ بحيث أن مساجد القيروان ومسجد عقبة الجامع قد شهدت حلقات للتدريس وأنشئت مدارس جامعة أطلقوا عليها «دور الحكمة» واستقدموا لها العلماء والفقهاء ورجال الدعوة والدين من الشرق فكانت هذه المدارس وما اقترن به أنشاؤها من انصراف القائمين عليها للدرس والبحث عاملاً فى رقع شأن لغة القرآن

(٢٤) الدباغ : مصدر سابق، ج ٢، ص ٣٨.

(٢٥) حورية عيدة سلام : مرجع سابق، ص ٢٨٦.

(٢٦) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٦٨.

الكريم لغة العرب وثقافتهم^(٢٦).

دور القيروان في الحفاظ على المذهب المالكي :

غير أن أهم تطور ثقافي شهدته أفريقيا في تلك الحقبة التاريخية هو انتشار مذهب الإمام مالك بن أنس من مدرسة القيروان وانتشاره في القسم الغربي من العالم الإسلامي كله بما فيه الأندلس ثم عبوره إلى غرب أفريقيا؛ حيث لا يزال إلى هذه الأيام هو المذهب الغالب على المسلمين في هذه البلاد، وهو العامل الموجه لثقافتهم وحضارتهم وحياتهم الاجتماعية.

ومع أن ولاية القيروان فقدوا نفوذهم بالمغرب الأقصى إلا أنهم ظلوا يعملون ويهتمون بشئونه ويعملون جاهدين على الإبقاء على الصلات التي تربطه بالقيروان فقد عمل عبد الرحمن بن حبيب الفهري (١٢٧-١٣٢هـ) على حفر سلسلة من الآبار تصل بين واحات أفريقية وبين مدينة أودغست بصحراء المغرب الأقصى واستطاع جنوده بفضل هذه السياسة أن يعبروا الصحراء وأن ينشروا الإسلام ومذهب السنة وأن ينتشروا بين القبائل الضاربة فيها كما استطاع التجار أن يفعلوا ببلاد الملثمين وبلاد السودان^(٢٧).

ولقد كانت عظمة القيروان وتطورها وازدهارها على أيدي أولئك العلماء والفقهاء والذين قدموا إليها من مصر وبلاد المشرق وكثرت هجرتهم إليها والذين كانت لديهم المعرفة التامة بأمور الإسلام وعلومه ومناهجه؛ بالإضافة إلى النظم الإدارية والحضارية والثقافية التي تركت بصماتها على الحياة الدينية في أفريقية (تونس)^(٢٨) والذي ساعد القيروان على أداء دورها الإسلامي والحضاري والثقافي والفكري والعلمي أن المذهب المالكي كان هو المذهب السائد في إقليم تونس وشرق الجزائر (أفريقية) وأن العلوم الإسلامية كلها التي كانت تدرس في تلك البلاد تدور حول فقه الإمام مالك

(٢٧) حسن إبراهيم حسن : انتشار الإسلام في القارة الأفريقية، ص ٩١.

(28) Hallett, P. Africa to 1875, P.46.

والعلوم الإسلامية المساعدة الأخرى، والتي تخدم هذا الفقه وتساعد على فهم هذه الثقافة المالكية، والتي وضحت في القيروان والتي انتقلت منها إلى بقية الأقطار الإسلامية الأخرى، ومن هنا .. فإننا لانجد في تلك الأقطار مذهباً إلا مذهب الإمام مالك ولا فقهاً إلا فقه الإمام المذكور ذلك لأن أهم تطور ثقافي حضاري عربي شهدته البلاد هو انتشار مذهب الإمام مالك بن أنس في مدرسة القيروان وانتشاره في التقسيم الغربي من العالم الإسلامي^(٢٩).

كذلك .. فإن هناك حقيقة تاريخية ثانية هي أن مذهب الإمام مالك لم يكن انتشاره وليد عصر الأغلبية ١٨٤هـ ولكن ذلك المذهب قد انتشر في البلاد قبل الأغلبية، غير أن عصرهم قد شهد الانتصار النهائي لهذا المذهب وسرعة انتشاره في بلاد المغرب كلها، بل أكثر من ذلك أن انتشار المذهب المالكي قد ساعد على حركة التعريب في المغرب؛ حيث مضت تلك العملية بخطوات واسعة في ظل الدول المستقلة التي قامت في المغرب العربي منذ الربع الأخير من القرن الثاني الهجري (أواخر القرن الثامن الميلادي) وبرزت في بيئة المغرب مدرسة القيروان حيث كان أهم تطور تاريخي وحضاري هو ظهورها بتلك القوة العلمية والفكرية والثقافية وشهدت بعداً جديداً بانتشار مذهب مالك في مدرستها وهكذا .. لعبت مدرسة القيروان ودور الحكمة التي بذل عليها الأغلبية الكثير من الأموال من أجل العمل على نشر المذهب المالكي؛ حيث استقدموا العلماء والفقهاء من مصر والحجاز لكي يعقدوا حلقات الدرس والتعليم والتلقين في ربوع هذه الدور التي كانت بمثابة جامعة شاملة تدرس فيها كل علوم العصر من فقه وحديث وتفسير وموارث وعلوم اللغة العربية (النحو، والصرف، البلاغة، العروض، البيان)، وعلوم المنطق والفلك والحساب وغيره من علوم العصر التي انتشرت في ذلك الوقت^(٣٠).

(٢٩) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٦٦.

(٣٠) محمد محمد أمين : مرجع سابق، ص ٦٨.

وهنا .. فإننا سنعرض ما ذكره الدباغ في كتابه معالم الإيمان عن أن مدينة القيروان هي رابعة الثلاثة مكة المكرمة، والمدينة المنورة، وبيت المقدس؛ فإنه يحاول بذلك أن يجعل للقيروان مكانة دينية في قلوب أهل الغرب وأفريقية تداني مكانة المدينة المنورة، ومكة المكرمة، وبيت المقدس في قلوب المسلمين، ومن هنا .. يحاول أن يضفي على المدينة نوعاً من التبرك والتقديس أو على الأقل بالنسبة لأهل المغرب الذين يجب عليهم أن يحافظوا على هذه المدينة وأن يجعلوها كعبة العلم والمعرفة والعلوم وأن تتجه إليها قلوب كل أبناء المغرب باعتبار أنها المدينة الأولى العربية الإسلامية التي ظهرت في قلب المغرب؛ حيث كان إنشاؤها عام ٥٠ هـ ولم تكن هناك أية مدينة أخرى قد رفعت في المغرب وعلى هذا كان على القيروان أن تؤدي واجبها في المحافظة على الشريعة الإسلامية، وأن تكون ملاذ السنة والجماعة كذلك ما ذكره الدباغ أيضاً من أن القيروان قد دعى لها كبار الصحابة ممن شهدوا موقعة (غزوة) بدر وبيعة الرضوان مع رسول الله ﷺ، ومن هنا كانت أقدم المدن الأفريقية العربية الإسلامية بعد الفسطاط وهذا يعطى لها المكانة العلمية في قلوب سكان المغرب. ومن هنا كانت مدينة القيروان حاضرة الثقافة وكعبة الحضارة ومنهل العلوم الإسلامية ومقر جهازة الفقه والدين^(٣١).

وكما حافظت القيروان على الشريعة الإسلامية والجماعة والسنة .. فإنها حافظت واحتضنت المذهب المالكي أحد الفروع الأربعة لمذهب السنة (المالكي - الشافعي - أبو حنيفة - الحنبلي) ورفضت أن تكون مساجدها ومدارسها ودار حكمتها مكاناً لغير المذهب المالكي، نعم .. لقد كانت الدولة العباسية وولاياتها (١٣٢-٦٥٦ هـ) قد اتخذوا مذهب أبي حنيفة النعمان مذهباً رسمياً للدولة، وكان على هذا المذهب أن يدخل أفريقية في ركاب القوات العباسية الزاحفة إلى المغرب خلف محمد بن الأشعث الذي طرد الخوارج الأباضية من القيروان، لكن مذهب أبي

(31) Marcais, G. op. cit., P. 115.

حنيفة النعمان لم يجد قبولاً لدى سكان القيروان وأفريقية المغرب الأقصى والأوسط والأندلس وغرب أفريقيا لأن هذه الشعوب قد تعلقت بحب الرسول ﷺ وحب الإمام مالك بن أنس فقيه وعالم دار الهجرة^(٣٢).

وعلى هذا قد كان الدور الذي لعبته مدرسة القيروان وغيرها من المدارس المغربية الأفريقية، أن مبدأ المالكية قد أخذ أبعاد خطيرة في نفوس المغاربة؛ حيث تمكنت منها وبدأ الفقه المالكي يأخذ طريقه للتعميم والانتشار حيث وقف لكل المذاهب الأخرى بالمرصاد ولو كانت من مذاهب أهل السنة كالحنبلة والشافعية والحنفية إضافة إلى موقفهم الحازم مع الخوارج والشيعة والمعتزلة وغيرهم من الفرق الأخرى، وقد أصبح هذا المذهب، المذهب الرسمي لأهل أفريقيا وغيرها من مناطق المغرب العربي^(٣٣).

ولقد أدت القيروان وعلمائها وفقهاؤها دورهم الهام والكبير في تاريخ المغرب العربي عندما أثار المعتزلة مسألة خلق القرآن الكريم، وأخذت الدولة العباسية بهذه المسألة وأصدرت أوامرها بامتحان القضاة؛ حيث كان المعتزلة هم أصحاب تلك الدعوة والأقوال، ومن هنا تصدروا لهذه الأقوال وتصدر رجالها من القضاء وكان أن تولى في مدينة القيروان أحد رجال المعتزلة ويدعى (عبد الله بن أبي الجود) في زمن حكم زيادة الله الأغلب ومن هنا بدأ البلاء يشتد والأذى يزداد على فقهاء وعلماء المالكية، وهنا برز دور أحد كبار فقهاء المالكية في أفريقيا وهو سحنون بن سعيد (أبو سعيد عبد السلام بن سعيد بن حبيب التتوخي) ونال سحنون هذا أشد أنواع العقاب وقاسى أشد المحن لأنه رفض القول بخلق القرآن الكريم وشاءت الإرادة الإلهية أن تلغى الدولة العباسية في عصر الخليفة المعتصم بالله العباسي هذه المسألة وهنا يتصدر المالكية أمر القضاء في القيروان ويفرج من السجن عن سحنون بن سعيد ليتولى أمر القضاء بعد تلك المحنة،

(٣٢) الدباغ : مصدر سابق، ج٢، ص ٥٢.

(٣٣) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٩٤.

(٣٤) صلاح العقاد : المغرب العربي، ج٣، ص ٢٤.

ومن ذلك التاريخ صار المذهب المالكي هو المذهب السائد على ما عداه من المذاهب الأخرى (٣٤).

ومن هنا .. فإنه يرجع الفضل إلى سحنون بن سعيد ورفقائه من علماء المالكية وتلاميذه في دخول المصغرة في هذا المذهب جماعات بحيث طار صيته إلى الأندلس فجاء علماء قرطبة وغيرها من مدن المغرب والأندلس إلى القيروان يسعون إليها، وإلى عالمها الكبير ابن سعيد لكي يتعلموا على يديه ويدرسوا تعاليم المذهب المالكي وخصائصه في الفقه والتشريع ومن ذلك الوقت بدأ المذهب المالكي يأخذ طريقه للانتشار في بلاد الأندلس وإذا كان ابن سعيد قد ذاع صيته في انتشار المذهب المالكي واتخاذ القيروان مقراً له وقدم الطلاب إليه لدراسة «مدونته» التي ألفها عن المذهب المالكي؛ إلا أنه كان قد سبقه إلى الرحيل إلى مصر فقيه أفريقية أيضاً «أسد بن الفرات» قائد الغزوة الإسلامية لفتح صقلية؛ حيث كان أسد بن الفرات قد رحل إلى مصر وتعلم على عالم مصر وكبير المالكية فيها (علي بن القاسم) واستطاع أن يدون مشاهداته وخلاصة تجاربه في كتابه الشهير في تاريخ الفقه والذي انتشر في المغرب وعرف باسم (الأسدية) (٣٥).

ولقد قامت مدرسة القيروان بأداء دورها الحضاري والرسامي في بلاد السودان الغربي ولقد أصبح الفقهاء مالكيين في حياتهم وإنتاجهم الفكري وفي مؤلفاتهم التي كتبوها وفي تدريسهم بالإضافة إلى أن شعوب السودان أخذ جميعها (المسلمون) بالمذهب المالكي وأصبحوا مالكيون في كل شيء، ومن هنا فقد تأثروا بهؤلاء الفقهاء واهتدوا بهم في أمور حياتهم وأصبح طابع الحياة الثقافية والعلمية والفقهية والدينية حتى سيطر على كل حياتهم، وتراجم العلماء والفقهاء التي وردت في تاريخ الفناش لمحمود كعت، وتاريخ السودان لعبد الرحمن السعدى، نبل الابتهاج بتطوير الديباج

(٣٥) حسن محمود : مرجع سابق، ص ٦٨.

(٣٦) ناصح صالح مطلوب : نبل الابتهاج بتريز الديباج، رسالة ماجستير، ص ٣٢٠.

(أحمد بابا التمبكتي) تعطي صورة حية عن الحياة المالكية الصرفة في بلاد السودان الغربي (٣٦).

وهكذا .. انتشر العلماء والفقهاء الباركين من كبار علماء المالكية في العديد من مدن السودان الغربي والذين حاولوا القضاء على بقايا الوثنية في تلك البلاد، والذين كانت تزخر بهم تلك المدن، والذين كان قدومهم من مدينة القيروان أو من الذين تعلموا ودرسوا وتلقوا علومهم الإسلامية في مدارس القيروان ودار الحكمة التي بها والتي مارست دورها كجامعة عملية إسلامية تؤدي رسالة المذهب المالكي (٣٧).

ولقد كان للدور الذي لعبته مدرسة القيروان باعتبارها مركز المالكية في أفريقية ومنها انتشر إلى بلاد السودان الغربي إن كانت هناك علاقات ثقافية وعلمية ودينية وثيقة بين هذه المدينة وتلك البلاد وقد كان لذلك أثره الكبير في نشر العلوم الإسلامية والقضاء هلى الوثنية ونشر التعاليم الإسلامية وازدياد دور الثقافة العربية الإسلامية وازدياد الدور الذي تلعبه الحركة الإسلامية العلمية في تلك الأقطار ومن هنا.. فإن تلك البلاد قد سارت خطواته علمية بعيدة هائلة بعيدة التأثير في تلك الأقطار لأن القائمين على إيقاظ تلك الحركة الفقهية والعلمية والثقافية علماء وصلوا إلى تلك الأصقاع من القيروان وبقية بلاد المغرب العربي (٣٨).

لقد كانت العلوم التي تدرس في القيروان هي نفس العلوم التي كان تدرس في مدارس السوادن الغربي كتميكنو وجنى وجار وولاته وبرنى ومالى، وغيرها من المدن والمدارس ولاسيما في جامعة سانكرى التي كانت تقع في مدينة تمبكتو إحدى مدن بلاد سنغاي الشهيرة في السودان الغربي ولكن على أضرب مختلفة وأساليب متباينة بين قراءة ودراسة وبحث وتحقيق. ونظر فيما يوصل إلى دقائق مشكلاتها وإبداء

(٣٧) نبيلة حسن محمد : انتشار الإسلام في السودان الغربي، رسالة ماجستير، ص ٢٤٨.

(38) Trimingham, J.S. : A History of Islam in West Africa, p. 137.

(٣٩) عبد الفتاح مقلد الغنيمي : حركة المد الإسلامي في غرب أفريقيا، ص ١٩٨.

الرأى (٣٩).

وبذلك .. فإن الثقافة العربية التى سادت تلك البلاد قد غلب عليها طابع التقاليد المالكية وكانت كلها تدور حول فقه الإمام مالك والعلوم الإسلامية الأخرى التى تخدم هذا الفقه وتساعد على نقل هذه الثقافة المالكية التى ازدهرت فى القيروان، إلا أن ذلك لا يعنى أن القيروان لم تشهد غير مذهب الإمام مالك بن زنس، لكن القيروان قد شهدت بعض فقهاء الشافعية الذين رحلوا إليها من مصر كما رحل إليها من قبل فقهاء المالكية، أو من أبناء المغرب العربى الذين تلقوا علومهم وتعلموا على أيدي أساتذتهم الفقهاء ورجال المذهب الشافعى فى مصر (٤٠).

وعلى هذا .. فإن بلاد السودان الغربى قل أن يوجد فيها مذهب إلا الإمام مالك ولا فقه إلا فقه الإمام مالك، ومن هنا سارت الثقافة العربية الإسلامية من خلال دراسة الفقه المالكى، ومن هنا كان مر جلاء الدور الذى لعبته القيروان وتلك العلاقات الثقافية التى ربطتها مع تلك الأقطار وبقية أرجاء المغرب العربى إن كان فقهاء السودان الغربى والأوسط مالكيين فى حياتهم وتقاليدهم وإنتاجهم وتأليفهم وتدريسهم وهنا كانت المدارس الثقافية المنتشرة فى تلك الأقطار أن تكاد تكون مغربية بحتة فكأن هذه المدارس فى القيروان أو فاس أو طرابلس (٤١).

وعلى هذا كانت القيروان وغيرها من مدارس المغرب المختلفة ومراكز الثقافة الإسلامية فى المغرب دور هام فى طبع الحياة الإسلامية فى السودان الغربى، ولقد كان من طبيعة تلك البلاد من الناحية الثقافية والجغرافية أن مدت يدها وجاءت بالعطاء الإسلامى والفكرى، فمدت القيروان وعلماءها بأبصارهم إلى تلك المناطق نحو غرب أفريقيا والسودان الغربى، فانتشرت الثقافة العربية الإسلامية التى تمثلت فى الفقه

(٤٠) محمد سلام مذكور: الفقه الإسلامى، ص ١٣٠.

(٤١) عبد الفتاح مقلد الغنيمى: سلطنة برنو الإسلامية، رسالة ماجستير، ص ١٤٢.

(٤٢) زين العابدين السراج: دولة كاتم الإسلامية، ص ١٠٤.

المالكي والمذهب المالكي، فانتشرت الثقافة فى جور هادئ آمن وصحى وتتبعه التجارة التى كلما ازداد نشاطها وهبت مزيداً من العلم والثقافة ونشر العلوم الإسلامية (٤٢).

وعلى هذا كان انتصار المالكية فى القيروان فى عهد الأغالبة ووقوفهم موقف المعادة والإقناع والحجة والحسنة إزاء مذهب أبى حنيفة الذى لم يلق إقبالاً من المغاربة المحبين لرسول الله ﷺ والمخلصين للإسلام الصحيح ولقد كان سبب عدم الأخذ بمذهب أبى حنيفة. فإن ذلك يرجع إلى قلة اعتماده على الحديث واعتماده على الرأى والاجتهاد متأثراً بالمدارس الفارسية فى التفكير الحر، ومن هنا .. فإنه بفضل علماء وفقهاء ورجال المالكية فى القيروان وتصديهم لمذهب أبى حنيفة لم ينتشر هذا المذهب. فاشتد سلطان الفقهاء المغاربة المالكيين فى الحياة الثقافية والدينية، ولقد كانت مقاطعة فقهاء وعلماء المالكية للأمرء وعدم السير فى ركابهم وأخذهم بالنزعة الاستقلالية وميلهم إلى الانتصار للضعفاء والفقهاء وعدم الخضوع لسطوة السلطان، ومن هنا .. وجدت المالكية ودعوتها فى نفوس شعوب المغرب صدى عظيماً لأن الفقهاء ورجال المالكية وزعماء القيروان كانوا يتحملون الأذى والمعاناة بل إنهم كانوا يستشهدون من أجل الحفاظ على المبدأ والعقيدة (٤٣)، وقد لعبت القيروان دورها فى القرنين الأول والثانى الهجريين أو منذ أن وضع عقبة بن نافع الفهري فى خلال أربع سنوات عام ٥٠-٥٤ هـ معالم تلك المدينة التى أضحت قبله العلماء والمفكرين ورجال العلم والدراسة فى بلاد المغرب، وعلى هذا فقد حفظت للمغاربة تراثهم الفكرى والعلمى وبها أخرج أسد بن القرات (الأسدية) وسحنون بن سعيد «المدونة» واللذين كانتا مناهج الفكر والتعاليم المالكية التى انتشرت فى أنحاء المغرب وتداول تدارسها بين طلاب المالكية ليس فى بلاد المغرب فقط لكن فى الأندلس وبلاد غرب أفريقيا.

ولقد كان الربع الأخير من القرن الثانى الهجرى هو عصر ازدهار القيروان فكرباً

(٤٣) حسن محمود: مرجع سابق، ص ١٧٠.

وعلمياً وثقافياً وسياسياً وعمرانياً وتجارة واقتصاد إذ شدت إليها أنظار شعوب المغرب العربى بأقسامه المختلفة حتى كانت هى الملاذ الأول لكل باحث عن العلم والمعرفة وأمور القه الإسلامى المالكى، بعد أن ظهرت فى المغرب العربى دويلات وإمارات إسلامية اتخذ بعضها المذهب الخارجى الأباضى منهجاً له فى الحكم والسياسة وأمور الدين (الدولة الرستمىة الخارجية الأباضية ١٦٤هـ/٧٨١م) والتى أقامها عبد الرحمن بن رستم الذى فر إلى المغرب الأوسط ومعه نفر من الأباضية خارج الحدود السياسية للدولة العباسية فى جبل نفوسة بعد أن تم طردهم من القيروان على يد محمد بن الأشعث (٤٤).

وهكذا .. مارست القيروان دورها بأحسن ما تكون الأدوار الفكرية والحضارية والعلمية فى بلاد المغرب العربى فى وقت لم يكن الإسلام قد بدأ يأخذ امتداده العميق فى أرض المغرب حيث كانت هناك عقبات تحول دون أن تتعمق المفاهيم الإسلامية فى قلوب البربر لكن إنشاء تلك المدينة عام ٥٠هـ كان حقيقة ثابتة بأنها سوف تمارس مركزها ككعبة للعلم والمعرفة لاسيما أن القيروان بدأت تشد اهتمام أبناء قبائل البربر المسلمين من البربر البرانس والبتتر منذ عهد ولاية حسان بن النعمان الغسانى (٧١-٨٥هـ/٦٩٠-٧٠٤م)؛ حيث بدأ البربر يدخلون فى دين الله أفواجاً قادمين إلى حسان ينشدون عظمة الإسلام وسمو تعاليمه وسماحة زينائه وأخوتهم للبربر وروح التآلف والاندماج بين أبناء العمومة فى دين واحد وعقيدة واحدة، وهدف إسلامى مشترك، وهكذا .. كان لهذا الدور أثره فى تغلغل الثقافة العربية الإسلامية فى نفوس أهل المغرب وظهور جيل مستعرب (عربى - بربر) من مثقفى البربر وعلمائهم وفقهائهم وقد طبعوا الثقافة العربية بالروح المغربية والقالب المغربى فى كثير من أمور الحياة المغربية (٤٥).

(٤٤) حسين مؤنس : مرجع سابق، ص ٦٩.

(٤٥) حسن محمود : مرجع سابق، ص ١٧٣.

وهكذا .. قدر للقيروان أن يمارس دورها فى حدود تلك الحقبة التاريخية المحددة هنا فى ذلك البحث، وهكذا كان ذلك البلد الإسلامى الأول الذى أسس على التقوى والإيمان وبفكر وثيد وعمل المجاهد الإسلامى الكبير عقبة بن نافع الفهري الذى استشهد وروى أرض المغرب بدمائه الذكية الطاهرة من أجل أن يحفظ للقيروان عظمتها وتمارس دورها فى قلب المغرب العربى والذى لم يقتصر على المغرب فقط؛ بل تخطاه إلى بلاد الأندلس وبلاد وسط وغرب أفريقيا لكى تبقى القيروان مشاركة العواصم الفكرية الأخرى فى نشر الإسلام فى تلك الأقطار.

وهكذا .. توج الفتح الإسلامى العربى لبلاد المغرب بانتشار الإسلام واللغة العربية بصورة قوية وفعالة فى بلاد المغرب وتوج الانتصار الإسلامى العربى بظهور ذلك المركز الحضارى والفكرى والثقافى بصورة قوية بعد ربع قرن تقريباً من بداية الفتح الإسلامى لبلاد المغرب، وهكذا كان بحق إنشاء تلك المدينة بحق البداية الحقيقية لتاريخ الحضارة العربية الإسلامية المغربية.

ومن هنا لعبت القيروان دوراً حاسماً وفعالاً فى نشر الإسلام والعروبة والفقهاء المالكى فى تلك البقاع بل هى السبب المباشر لظهور تلك الكتلة العربية الإسلامية الثانية فى أفريقية بعد ظهور الكتلة الإسلامية العربية فى مصر. وهكذا كانت القيروان كما قال الدباغ عنها رابعة الثلاثة مكة المكرمة، والمدينة المنورة وبيت المقدس.

* * *

الخاتمة

فى هذه الدراسة عن المغرب العربى فى قرن ٢٢هـ/ ١٢٤١ - ٦٤٣ - ٧٤٣م. أى هى الفترة التى بلغ فيها المغرب العربى أقصى مدى فى استقرار السيادة العربية الإسلامية واستتباب الأمر فى ربوع البلاد حيث كانت الدولة الأموية قد أخذت على عاتقها فتح ذلك المصر فى الأمصار الواسعة لكى يضاف إلى رقعة الدولة الإسلامية الواسعة وقد كان اختيار هذه النهاية لهذا الجزء من الدراسة عن المغرب العربى يوحى بأن فترة الدولة القوية الأموية قد بدأت فى الضعف والانحيار بانتهاء فترة حكم أقوى أمراء الدولة الأموية هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم والذى لم تدم الدولة الأموية بعد وفاته سوى سبع سنوات ١٣٢هـ/ ٧٥٠م تولى فيها أربعة خلفاء من بنى أمية كان آخرهم محمد بن مروان. ومن ثم كان عام ١٢٧هـ هو عام الفتن والشدائد والفوضى ولهذا أثرت أن تكون هى نهاية هذا الجزء الذى كان فيه المغرب جغرافياً وسكانياً يشكل إضافة إلى المشرق وقد اكتسب المغرب مفهوماً سياسياً طوال فترة التاريخ الإسلامى ومنذ الفتح العربى وقد اختار الجغرافيون (بعضاً منهم) الحواجز الطبيعية أساساً لتعريف المغرب كما أن منهم من اختار البعد الطبيعى ليكون هو الحد الفاصل لتحديد بلاد المشرق والمغرب وبعض الجغرافيين اختار التركيب البشرى والبعض قد اختار الأوضاع الإدارية والظروف السياسية.

وعلى هذا فإن لفظ بلاد المغرب مصطلح يطلق على كل البلاد الإسلامية الممتدة فى حدود مصر الغربية حتى ساحل المحيط الأطلسى ولهذا نجد أن اسم المغرب يعنى كل الأقاليم الغربية من الشمال الأفريقى بما فيها ليبيا وتونس والجزائر والمغرب وكما أننا نجد بعض الجغرافيين يستثنى ليبيا من التقسيم وبعضاً آخر يضع مصر فى بلاد المغرب والبعض الآخر يضعها فى بلاد المشرق والآخر يضعها حداً وسطاً بين المشرق

والمغرب.

وعلى هذا فإنه انطلاقاً من التعريف للبلاد المتفق على تسميتها بالمغرب نهج فريق من المؤرخين على تقسيمها إلى أربعة أقسام وذلك مما اقتضته الظروف السياسية والاقتصادية والعسكرية فى ذلك الوقت وهى إقليم برقة وطرابلس ثم المغرب الأدنى وأفريقية (تونس حالياً) وبعض المناطق الشرقية فى الجزائر وكانت القيروان العاصمة السياسية لهذا الإقليم أيام الأمويين، ثم المغرب الأوسط وكانت تاهرت أشهر مدنه والمغرب الأوسط يعنى الجزائر حالياً، ثم المغرب الأقصى ويعنى حالياً المملكة المغربية.

وإذا نظرنا إلى الظروف الطبيعية والجغرافية للمغرب نجد أن كل بلاد المغرب كلها تعتبر من الناحية الطبيعية والجغرافية والمناخية إقليماً واحداً له خصائص ومميزات واحدة تجعل من العسير تقسيمه إلى وحدات سياسية متميزة بعضها عن بعض.

وبلاد المغرب إقليم مستعرض يسير من الشرق إلى الغرب دون أن يكون له عمق عمرانى كبير قبل الفتح الإسلامى وهو متميز بظاهرة جغرافية واضحة جداً هى جبال الأطلس، ومن هنا .. فإن الطبيعة الجبلية المتجانسة لأقاليم المغرب قد انعكست على طبيعة السكان الذين عرفوا منذ القدم بصلابتهم ومهارتهم القتالية مستفيدين من الظروف الجغرافية الملائمة.

وبلاد المغرب فى مجموعها بلاد غنية إلى حد ما، فيها موارد وفيرة للثروة والحياة ولكنها تحتاج إلى أمن واستقرار طويل لكى تؤتى ثمارها لأن أهل المغرب أنفسهم أهل عمل ودأب وذكاء.

ومن الناحية السكانية نجد أنه مع بداية العصر التاريخى والهجرات العربية تخرج من شبه الجزيرة العربية تتجه إلى بلاد المغرب (شمال أفريقيا) تمر مصر ومن هنا تكونت السلالة القديمة للمغرب من العناصر التى هاجرت إلى تلك الأصقاع فى

فترات زمنية وتاريخية متعاقبة، بل إن هذه السلالات البشرية والعرقية والجنسية اختلطت في تلك البلاد فيما بينها بدرجات متفاوتة، ولقد عرف سكان المغرب منذ أقدم العصور بإسم البربر ولفظ البربر هنا لا علاقة له بلون البشرة وإنما هو لفظ إغريقي كان الإغريق يطلقونه على كل من لا يتكلم اللغة الإغريقية فقد كانوا يسمونهم «بارباري».

ولقد كان المصطلح العربي هو الأصح عن الأفرقي، ذلك لأن العرب على عادتهم كانوا دائماً يحاولون أن يجدوا أصلاً عربياً لكل لفظ و علم جغرافي فيقولون أن البربر أولاد مهاجر عربي أصيل من حمير يسمى بر بن قيس ويقال أن هذا الرجل عندما هاجر إلى المغرب لم يفهم لهجة هؤلاء الناس الذين يقطنون تلك الأماكن فسمّاها بربره (المكان) وسمى الناس الذين يتكلمون بها بالبربر، أما الحقيقة التاريخية والعرقية أن البربر شعب سامي أبيض يسكن هذه البلاد منذ ثمانية آلاف سنة قبل الميلاد قادمًا من الجزيرة العربية (انظر كتابنا عروبة مصر قبل الإسلام، فضلاً عن كولين ماكيفيدى، أطلس التاريخ الأفريقي، ص ٣٥) يسكن هذه البلاد منذ أقدم العصور، ولكن البربر لم يطلقون على أنفسهم هذه التسمية بل يعرفون أنفسهم بأسماء شعوبهم وقبائلهم.

ولقد طور الرومان هذا اللفظ إلى مفهوم سياسى وحضارى بمعنى الشعوب الأدنى منهم مرتبة وحضارة ويعيشون فى معزل عن الحضارة الرومانية، وقد توارث الأجيال هذا الرسم وظل قائماً بين تلك الشعوب حتى الوقت الحاضر؛ فهؤلاء السكان كانوا يطلقون على أنفسهم اسم «أمازيغ» وهذه الأسماء تعنى فى لغتهم لفظ الأحرار.

ولقد كان على هؤلاء البربر أو الأحرار أن يدعوا منطقة الساحل للرومان كما تركوها مرة أخرى نهائياً للوندال واكتفوا بسكن الداخل وتلك هى صورة الوضع البشرى بشكل عام فى المغرب قبل الفتح العربى حيث كان سكان الداخل هم الأغلبية العظمى (البربر البتر) وسكان السواحل الذين كانوا عادة أصحاب الغلبة

والنفوذ تبعاً للمتغيرات السياسية التى كانت تمر بها المنطقة بين الحين والآخر، وإذا تأملنا جيداً تركيب السكان فى تلك البقعة المتدفقة بالأحداث السريعة لوجدنا العنصر البربرى هو الغالب فى بلاد المغرب.

وينقسم البربر إلى قسمين كبيرين بحسب أسلوب الحياة والطابع الحضارى وهم البربر والبدو ويسمون بالبتر والبربر الحضر ويسمون البرانس، وأما البربر البرانس فهم سكان سواحل البحر المتوسط والشريط الساحلى والشمال والمناطق الشمالية لجبال الأطلس، أما فريق البربر الآخرون البتر فهم قوم أقبلوا من الجنوب وفى الغالب الجنوب الشرقى من قلب القارة الأفريقية عن طريق وادى النيل وقد نزلوا أولاً أقليم برقة ثم انتشروا غرباً وهم جنس أفريقى أسمر اللون (يثبت ذلك سدة النسب العربى ووصولهم من شبه الجزيرة العربية) وقد نشأ من اختلاط تلك العناصر نشوء العنصر البربرى الذى استعرب بعد أن اختلط بالعرب وأصبح اسم العروبة وهو يجمع فى تكوينه حالياً جميع عناصر شعوب المغرب العربى.

وعلى هذا فإن صلة القرابة الجنسية والروحية بين العرب والبربر صلة قديمة وتأسيساً على هذه الأقوال فإنه يمكن القول أنه فى متابعة الإنسان فى الشمال الأفريقى سواء فى عصور ما قبل التاريخ أو فى العصور التاريخية نستطيع أن نرى أنه منذ عصور ما قبل التاريخ ولآلاف السنين تبادلت منطقة الشمال الأفريقى البجرات مع منطقة جنوب شبه الجزيرة العربية عبر باب المندب ثم أضيف برزخ السويس أى فترات تاريخية لاحقة.

وأما أهل البربر فلا يزال هناك غموض يحيط بتاريخهم القديم وعلماء الأنساب غير متفقين على تحديد هوية معينة لهم، بعضهم يعتقد أنه ينحدرون من أصول حامية والآخر خاصة النسابون العرب يعتقدون بل يرجحون أُنسابهم وارتباطهم بالمسلمين، أكد هذه الأقوال المؤرخ كولين ماكيفيدى بأنهم عناصر سامية بيضاء قادمة من الجزيرة

العربية، وكما اختلف المؤرخون وعلماء الأجناس على هوية البربر أهى حامية أم سامية أم خليط بين الاثنين فقد اختلفوا كذلك على المصدر الذى جاءت منه هذه الجماعات إلى المغرب فمنهم من يعتقد أن البربر قدموا من آسيا (الجزيرة العربية) فى وقت مبكر، وبعضهم يعتقد أنهم قدموا من جنوب شرق أفريقيا ومنهم من يزعم أنهم أوريون فى الأصل استوطنوا المغرب منذ عصور سحيقة فى القدم.

وهكذا كان المغرب بظروفه السياسية وقبائله التى ميزت بينها فروق اجتماعية واقتصادية ظاهرة أدت إلى تكتلها فى مجموعتين لكل منها مصالحها المتناقضة مع الأخرى وهكذا انصب العداء الضارى بينهم واستفحل الصراع واستمر دون أن تخفف من حدته السنون. وإذا بالبربر تصلهم أنباء تحركات عسكرية تطرق أبوابهم هذه المرة من الشرق وذلك فى النصف الأول من القرن السابع الميلادى وهكذا بدأت صفحة جديدة فى تاريخ البربر وبدأ المغرب وتاريخه يأخذ بعداً جديداً وفصلاً من فصول التاريخ الإسلامى.

ولقد كان العرب هم أول من دخلوا بلاد المغرب وجرأوا على اقتحام جبال الأطلس وما يليها جنوباً، ولذلك كانوا أول من عرف البربر معرفة صحيحة، وعندما وصل العرب إلى هذه الأماكن وجدوا البربر من الناحية الاجتماعية يعيشون فى قبائل قرية الشبه من قبائلهم العربية فى تنظيمها.

ولقد كان العرب هم أول من دخلوا بلاد المغرب وجرأوا على اقتحام بلاد المغرب؛ فإن العرب قد انساحوا فى تلك البقاع مع الفتح الإسلامى حتى موانئ المغرب، على الساحل ولم يتركوا مكاناً للرومان، إلا أن القرن الثانى الهجرى - نهاية الجزء الأول من الموسوعة - قد شهد إختلاط العرب بالبربر إختلاطاً مباشراً فى كل أنحاء البلاد وقد تضاعف عدد العرب فى أواخر خلافة الدولة الأموية ١٣٢هـ / ٧٥٠م - ١٢٥هـ / ٧٤٣م، كما قامت الدويلات المغربية المستقلة فى القرن الثانى الهجرى فى

أفريقية ومن هنا .. فإن التركيبة السكانية للمغرب العربى تتكون من فصيلة عرقية وجنسية وسلالية تكاد تكون واحدة إلا فيما ندر؛ حيث أن أكبر القبائل البربرية كصنهاجة وكتامة، والتى تحمل بطوناً وقبائل متعددة تعود فى جذورها العرقية إلى عرب الجنوب حيث اليمن وساحل عمان وعلى هذا فإن الصلة العرقية هى التى ساعدت فيما بعد على انتصار العروبة والإسلام فى تلك الديار وظهور بلاد المغرب بتلك الصورة العربية الإسلامية.

أما فيما كان عليه الوضع السياسى فى بلاد المغرب قبل الفتح الإسلامى، فإن الأقاليم الساحلية المطلة على البحر المتوسط كانت تخضع لحكم الرومان المباشر وكانت بها مناطق عسكرية محصنة على الشريط الساحلى لأن التقدم نحو الداخل لم يكن سهل المنال ومن هنا كانت حدود هذه الدويلات الجنوبية غير واضحة، وكانت هناك دولة توميديا التى ضمت طرابلس ومصراته وغيرها من الأقاليم، وفرضت روما سيطرتها على توميديا فيما بعد، بعد أن كانت قد سيطرت على بقية الساحل الشمالى فى المحيط الأطلسى حتى توميديا، وقد كانت أرض أفريقيا مسرحاً للصراع بين الرومان فيما بينهم فى عصر يوليوس قيصر، وقد شهد عصر يوليوس قيصر توزيع أراضي أفريقية إلى جماعة من أثرياء الرومان لكن بعد موت يوليوس قيصر، جعل الرومان كل شمال أفريقيا ولاية واحدة يحكمها حاكم عام يقيم فى مدينة (أوتيكا) لكن سقطت المغرب (الشمال الأفريقى) تحت قبضة الوندال، لكن روما استطاعت استعادة الشمال الأفريقى من أيدي الوندال وبذلك أصبح الشمال الأفريقى ولاية رومانية جديدة، وهكذا ظلت كل هذه الأقاليم المغربية تابعة إلى روما وإن قسمت إلى أقاليم أو ولايات؛ بحيث جعل كل إقليم حاكم عسكري يقيم معه قوة عسكرية، وقد أسفر ذلك الحكم الرومانى عن ظهور طائفة من سكان المغرب تسمى بالأفارقة وهم مزيج من البربر والأجناس الأوربية (الرومانية والأغريقية) التى حكمت أفريقية وأجزاء من ساحل المغرب وهم جنس

يختلف عن البربر وكانوا يتكلمون لغة ساحلية من لغات شواطئ البحر المتوسط وكانت المسيحية منتشرة بينهم على نطاق ضيق وكان الكثيرون منهم يعرفون اللاتينية والإغريقية وهؤلاء هم الذين كانوا يتعاملون مع الرومان.

وقبل الفتح العربي الإسلامي لشمال أفريقيا كان يحكم أفريقية (تونس) بطريق يسمى (حريجورس) ويسميه العرب «جرجير» كذلك فإن بلاد المغرب قبل الفتح الإسلامي من الناحية الحضارية كانت مركز عمران بيزنطى وكانت إقليمياً عامراً فيه مدن كثيرة والعديد من الموانئ على ساحل البحر المتوسط والبلاد كانت عامرة بالحركة، وكانت المسيحية منتشرة بين الأفارقة وبالذات بين الجاليات الرومية أما البربر فلم تصل المسيحية لهم ولم تكن ظاهرة أو منتشرة بصورة واضحة فقد كانوا على الوثنية ولا توجد أدنى علاقة ظاهرة أو عميقة بين الروم والبربر ولهذا سوف نجد العرب عندما يصلون إلى أفريقية سيكون صراعهم مع الروم أو البيزنطيين أولاً فلما تغلبوا على مقاومة الروم وخلصوا منهم بل حرروا البلاد منهم فإنهم سوف يدخلون في علاقات مع البربر.

وبدأ المغرب العربي (شمال أفريقيا) يأخذ بعداً جديداً ببداية الفتح الإسلامي فبعد أن تم إطواء عصر تحت لواء الأنوار القرآنية فإنه بدأ يتجاوز حدود مصر الغربية منطلقاً إلى بلاد المغرب وبذلك حدث إطواء أو محاولة إطواء بلاد المغرب تحت لواء لا إله إلا الله محمد رسول الله بعد إتمام فتح مصر مباشرة، وبعد تلك الجهود العربية الإسلامية التي بذلت لقهر البيزنطيين وطردهم منها وتحرير البلاد من كل إرداتهم وبذلك تم جمع شمل أبناء العمومة في الجزيرة العربية ومصر والشام وبلاد المغرب في كتلة واحدة.

وبالبداء الأولى لفتح المغرب تعود إلى مطلع العقد الثالث من القرن الأول الهجرى، وذلك عندما أنهى عمرو بن العاص خلال ثلاث سنوات فتح مصر

(١٨-٢١/٦٣٩-٦٤٢م).

فإنه بدأ مباشرة بالتوغل بقواته صوب الغرب متعقباً القوات البيزنطية المتقهقرة؛ حيث اتجه نحو برقة لفتحها وقد تم له ما أراد ولعل التفسير العلمى والتاريخى لهذه الخطوة أن عمرو بن العاص أراد تأمين حدود مصر الغربية بل تأمين حدود دفاعته عن مصر ومن ثم كان الاستيلاء على برقة عام ٢٢هـ/٦٤٣م، وبعد قليل فى أواخر عام ٢٣هـ/٦٤٤م نجد عمر يقود غزوة عربية بفتح إقليم طرابلس ويستولى على قاعدته بعد قتال عنيف ولكنه انتصر على الروم وكان عمرو بن العاص قد تابع سيره من برقة بمحاذاة الساحل صوب طرابلس، ثم عاد إلى مصر عام ٢٥هـ/٦٤٦م بعد أن أمضى تلك الفترة فى توطيد دعائم الإسلام فى إقليم برقة وطرابلس ومهادنة قبائل تلك الأنحاء؛ حيث كان اهتمامه موجه إلى قبيلة نفوسة البربرية جنوب طرابلس، وكانت هذه آخر فتوحات عمرو بن العاص.

وفى عهد الخليفة الراشد الثالث عثمان بن عفان يتم تعيين عبد الله بن سعد بن أبى سرج والياً على مصر، وقد أذن له عثمان بن عفان بفتح أفريقية ويشترك فى هذه الغزوة عدد كبير من الصحابة ومن أبناء الصحابة ومنهم مروان بن عثمان وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن أبى بكر الصديق، وعبد الله بن العباس وغيرهم الكثير من الصحابة، وكذلك عبد الله بن عمرو بن العاص، وعبد الملك ابن مروان. وقد سار عبد الله بن أبى سرج بهذه القوات إلى أماكن قريبة جديدة حتى وصل إلى حدود المغرب الأدنى (أفريقية) وهكذا وصلت قوات عبد الله بن سعد بن أبى سرج فى عام ٢٨هـ/٦٤٩م إلى تونس فى جيش يتكون من ألف جندي إسلامى وقد انضم إلى هذا الجيش كثير من القبائل وخاصة من لواتة وهوارة ونفوسة وأسلموا للتقارب الاجتماعى بين الفريقين، وقد دارت معركة مع قائد البيزنطيين والعرب على مقربة من مدينة قديمة تعرف بإسم سبيطة ودارت معركة قتل فيها «جرجورس» وفرض

عبد الله بن أبي سرج جزية على سكان ذلك الأقليم ثم يعود إلى الفسطاط في عام ٢٩هـ/٦٤٩م رغم هذا الانتصار الكبير، مما يدل على أن هذه المحاولات لم تكن رغبة حقيقية في المضي في الفتح والاستقرار إلى غايته إنما هي مجرد تأمين لحدود مصر القرية وإرهاب البيزنطيين فلا يفكرون في الإغارة على حدود مصر من ناحية الغرب.

ولكن نلاحظ أن الهزيمة التي أصيب بها الروم كانت حاسمة إلى حد أنه لم تعد لهم قوة كبيرة في أفريقية ولقد كانت غزوة ابن سعد إلى أفريقية العمل العسكري البارز في عهد عثمان بن عفان.

لكن يتولى معاوية بن أبي سفيان ومجىء الأسرة الأموية نلاحظ أن هناك قوى من التحالف والتعاون بين العرب والبربر فمن ناحية البربر بين لهم أن لهم في العرب حليفاً قوياً يستطيع حمايتهم من الروم إذا فكر هؤلاء في العودة إلى البلاد مرة أخرى. وقد أفاد البربر من ذلك الغزو فقد استقلوا عن الروم ولم يعودوا يؤدون لهم الجزية.

وفي عهد حكم عمرو بن العاص الثاني لمصر عام ٤٠هـ؛ فإنه أرسل دوريات صغيرة أخذت طريقها في أكثر من اتجاه ونجحت في قمع حركات البربر الذين خضعوا في وقت سابق للحكم العربي، ورغم الجهد الذي قام به عقبة بن نافع الفهري في ولاية عمرو بن العاص الثانية.. فإن ذلك لم يدخل في إطار العمل العسكري التوسعي، بل كان مجرد عمليات استطلاعية، وحملات تأديبية وقائية.

وبعد وفاة عمرو بن العاص نجد معاوية يعين «معاوية بن خديج» لقيادة الفتح الأفريقي، وبعد دخول معاوية بن خديج إلى الفسطاط يقف على دقائق الموقف في أفريقية، ومن ثم سار معاوية بن خديج إلى أفريقية بتلك الغزوة التي تشبه غزوة عبد الله بن سعد بن أبي سرج بمن شارك فيها من الأسماء السابقة من الصحابة وأبناء الصحابة لمعرفتهم السابقة بأحوال المغرب، وكان معاوية قد أعدهم من نخبة الجند ذوى

الخبرة والمعرفة بشئون أفريقية، واتخذ معاوية بن خديج الطريق التقليدي إلى برقة وطرابلس دون أن يصطدم بعقبات أو مفاجآت في هذه النواحي التي بات الحكم العربي فيها مستقراً وراسخاً وكان ذلك بفضل الجهود الدائبة التي قام بها عقبة بن نافع أحد قواد هذه الغزوة.

وتوقف الجيش الإسلامي في بلدة قونية أو قمونية الواقعة إلى الجنوب من قرطاجنة ولما وصل إلى ذلك المكان وجد أن الرومان قد نزلوا في ميناء سوسة يقودهم قائد يدعى «نفقور» فلما سمع الرم بمجىء العرب أسرعوا إلى سفنهم هرباً واستولى معاوية بن خديج على بعض المراكز الرومية القوية وقد استطاع أحد قواد الحملة أن يقوم بهجوم جرىء على مواقع الجيش البيزنطي قرب سوسة، وهي مدينة ساحلية بعيدة عن القيروان فأحدث هذا هلعاً في صفوف البيزنطيين الذين حملتهم سفنهم إلى قاعدتهم الرئيسية في البحر المتوسط (صقلية)، وقام عبد الملك بن مروان بمهاجمة أحد الحصون وهو حصن «جلولاء» على مسافة عشرين ميلاً من القيروان وتمكن عبد الملك بن مروان من الاستيلاء على هذا الحصن، ويذكر أن معاوية بن خديج قام بغزو جزيرة صقلية وقام بهجوم على بعض مدن الساحل في الشمال بل وغزو رودس.

وهكذا أتيح لمعاوية بن خديج أن يدفع باستراتيجية الفتح العربي للمغرب خطوات عريضة للأمام فقد كانت هزيمة البيزنطيين الذليلة والاستيلاء على المواقع العسكرية المهمة التي افتقدوها في بداية الفتح جعلت موازين القوى بين العرب والبيزنطيين في أفريقية ترجح لصالح العرب، إلا أن العرب لم يستفيدوا من هذه الانتصارات كسابق عهدهم إذ نجد معاوية بن خديج يعود أدراجه إلى الفسطاط دون القيام بإجراءات عسكرية تضمن استمرار تلك الأقاليم في ظل الحكم العربي إلا أن ذلك لم يحرم القائد معاوية من أداء دوره في انتزاع زمام المبادرة من البيزنطيين والسيطرة على المغرب، وقد تكون تلك الحملة هي نهاية مرحلة الاستطلاع داخل الأراضي الأفريقية.

وفى عام ٤٨هـ/٦٦١م عين عقبة بن نافع قائد الجبهة الأفريقية وكان اختياره يعتبر مؤشراً جديداً لتطور جديد فى استراتيجية الفتح العربى التى تحتاج إلى مرحلة الفتوح الواسعة والاستقرار النهائى وكانت نفس عقبة قد تعلق بالفتوح فى أفريقية وقد سار عقبة إلى أفريقية؛ حيث كان فى الجنوب بعد أن تم فتح فزان وغدامس واتجه رأساً إلى موقع قرب سببلة، وكان قد قرر إنشاء عاصمة أو مركز عسكرى للمسلمين فى أفريقية ومن هنا .. لم يبق أمامه سوى اختيار المكان المناسب وكان اختيارها فى مكان يقع إلى الجنوب من قرطاجنة بمسافة أقل من سوسة، وكان إنشاءها يعنى قيام ولاية أفريقية مستقلة، وفى غمرة الشعور بالنجاح وإتمام إنشاء القيروان صدر قرار عزل عقبة وتولية أبى المهاجر دينار الأنصارى؛ حيث ترك عقبة قيادة الجيوش للقائد الجديد وسار زبو المهاجر دينار إلى أفريقية ووجد الروم قد استعادوا ثقة الأهالى وانضموا إلى الروم بقيادة كسيلة زعيم البربر البرانس، إلا أنه استطاع هزيمة كسيلة ووصل فى زحفه غرباً إلى تلمسان، وهى أكبر قواعد القسم الشرقى فى المغرب الأوسط ثم شن هجومه على أكبر قبائل البربر (قبيلة أوربة) الواقعة فى جبال أوراس، إلا أننا نجد أبى المهاجر بعد وصوله إلى تلمسان يعود إلى القيروان ويشن هجوماً عنيفاً على الروم شمال قرطاجنة عام ٥٩هـ/٦٧٩م، ولقد كان دخول كسيلة وقومه من البربر فى الإسلام من أهم أعمال أبى المهاجر دينار الأنصارى.

إلا أن عقبة عاد إلى المغرب مرة ثانية عام ٦٢-٦٤هـ/٦٨١-٦٨٣م. وقد سار عقبة عكس كل من سار من قبله من الفاتحين فقد اخترق الجبال وغزا البربر فى عقر دارهم فدخل جبال الأوراس ومضى عقبة حيث حقق انتصارات باهرة؛ حيث تم طرد الروم وحلفائهم من قبائل لواتة وهوارة ومكناسة وتابعت حملة عقبة انتشارها فى أقاصى المغرب متقدمة حتى بلغت طنجة على المحيط الأطلسى وأقام علاقة حسن جوار مع حاكم تلك المدينة، وقد وصل براية الإسلام إلى آخر المعمورة وأنزل بالبربر ضربة

قوية أرغمتهم على الفرار إلى الجنوب صوب الصحراء ووصل فى زحفه جنوباً إلى درعة وقيل إلى حدود غانة فى ذلك الوقت حيث بلاد التكرور.

إلا أنه عند عودته من هذه الفتوح وعند مدينة تاهودة وجد نفسه محاصراً بقوات من البربر بقيادة كسيلة وهناك هلك عقبة فى تلك المعركة واستشهد كل من معه من القوات العربية عام ٦٤هـ/٦٨٣م وقد أسفرت تلك المعركة عن نتائج سيئة للعرب، إذ انسحبوا شرقاً حتى برقة واستولى كسيلة على القيروان التى كان قد تم إنشاؤها منذ عام ٥٠هـ. وهكذا .. كانت الحملات التى أرسلت للمغرب منذ عام ٢٢هـ/٦٤٣م حتى عام ٦٤هـ/٦٨٣م أى طوال فترة أربعين عاماً كانت عمليات استطلاع كشفية تليها مرحلة الاستقرار النهائى والدائم بالمغرب.

وفى عهد عبد الملك بن مروان عام ٦٨هـ/٦٨٧م يكلف زهير بن قيس البلوى بقيادة غزوة إلى أفريقية وذلك لإثبات قوة الخلافة الأموية للبيزنطيين والبربر فخرج من برقة غرباً عام ٦٩هـ/٦٨٨م ويصل المسلمون إلى القيروان ويهزم كسيلة ويقتل ويطارده المسلمون فللول المنهزمين وكانت معركة حاسمة عرف فيها البربر قوة العرب وتصميمهم على الفتح والانتصار وبذلك قضى على قوة البربر البرانس، لكن البربر قطعوا عليه الطريق عند درنة مثلما فعل البرانس مع عقبة سابقاً، على مقربة من طبرق واستشهد زهير بن قيس البلوى بعد قتال عنيف مع الروم عام ٧١/٦٩. ولكن هذا لم يكن ضياع البلاد ومعها الجهود التى بذلت.

وكان إن تم تعيين حسان بن النعمان الغسانى (٦٥-٨٦هـ/٦٨٥-٧٠٥م) واتخذ الطريق المعروف من طرابلس وذلك لاستعادة القيروان وتم له ذلك بغير صعوبة ومن ثم اتجه إلى قرطاجنة ودارت معركة هزم فيها البيزنطيون وأجبروا على مغادرة المدينة، وقام حسان بهدم كل منشآتها ومن ثم قام حسان بإنشاء قاعدة بحرية فأنشأ مدينة تونس كقاعدة للأسطول الإسلامى العربى وجلب لها ألف أسرة مصرية، وفى

فترة حكمه ظهرت الكاهنة قائدة للبربر البتر لكن حسانا استطاع أن يعود إلى برقة وأستمر هناك لفترة خمس سنوات في قصور حسان التي بناها في تلك الغزوة، وكانت الجولة الثانية لحسان مع الكاهنة عام ٨١هـ/٧٠٠م حيث استأنف هجومه بعد أن أمدته الخلافة الأموية بقوات عديدة واستطاع حسان أن يهزم البربر ويقتل الكاهنة واسترد القيروان وينهى مقاومة البربر البتر نهائياً كما انتهت مقاومة البربر البرانس عام ٨٣هـ/٧٠١م. وبهذه المعركة نقول أن عملية فتح المغرب قد دخلت مرحلة جديدة؛ حيث تم القضاء على كل أثر للسيادة البيزنطية على السواحل الشمالية للمغرب وانتهت مقاومة البربر.

وفي تلك الفترة تم إنشاء الأسطول الإسلامي وبناء مدينة تونس وحماية السواحل المغربية للدفاع عنها ضد غارات البيزنطيين، ولقد كان معنى ذلك استقرار الأمور الداخلية في المغرب، وقد قام حسان بتقسيم المغرب إلى عدة ولايات وأقاليم وصل عددها إلى خمسة أقاليم، برقة، طرابلس، فزان، أفريقية، المغرب الأوسط، المغرب الأقصى ثم كانت المرحلة الأخيرة للاستقرار النهائي فترة موسى بن نصير (٨٦-٩٥هـ/٧٠٥-٧١٤م) حيث اتجه موسى ومعه قواته وأبنائه الأربعة إلى القيروان، ومن ثم تابع الغزو عن طريق بث وإرسال السرايا إلى جهات عدة في أنحاء المغرب استطاعت أن تحقق الكثير من الانتصارات واتخاذ العديد من الإجراءات التأديبية ضد الهاربين من البربر ووطد موسى النفوذ الإسلامي وأخضع موسى السوس الأقصى والسوس الأدنى المجاور لأقليم طنجة ثم سيطر على سبتة وطنجة، وقد سهل له ذلك أن يرسل أبنائه وقواده في حملات بسط النفوذ الإسلامي في كل أرجاء المغرب العربي، وقد أنشأ موسى ولاية جديدة في المغرب رضافة إلى ما قام به حسان بن النعمان الغساني هي ولاية السوس أو سجلماسة، وعاصمتها سجلماسة وقد عين موسى بن نصير فيما بعد طارق بن زياد أميراً على طنجة؛ حيث كان ذلك بداية الفتح

الإسلامي للأندلس لكن في عام ٩٦هـ/٧١٠م وصل موسى بن نصير إلى دمشق عاصمة الخلافة الأموية وكان سليمان بن عبد الملك بن مروان قد تولى الخلافة بعد أخيه الوليد فيتم عزله وقد وصله قرار العزل وهو يواصل زحفه مع طارق بن زياد في أرض الأندلس وبذلك انتهت صفحة من صفحات الجهاد الإسلامي في المغرب حيث كان ذلك عصر الاستقرار النهائي وتوطيد دعائم الإسلام، وبذلك لم يكن قد مضت فترة لاتزيد على سبعين عاماً إلا قليلاً وقد توطدت دعائم الإسلام ورسخت أركانه في بلاد المغرب بعد أن قدم المسلمون الكثير من الشهداء سواء كانوا من القواد أمثال عقبة بن نافع الفهري، زهير بن قيس البلوي وغيرهم من كبار القواد، وهكذا كانت بداية الوضع الإسلامي المشرق للمغرب العربي.

ولقد دخلت على المغرب العربي الكثير من المتغيرات بعيدة المدى بعد دخول الكثير من البربر الدين الإسلامي، بل أكثر من ذلك انضموا إلى جيوش المسلمين يحاربون ويجاهدون ويغزون تحت لواء الراية الإسلامية، ومن هنا أصبح لهؤلاء البربر كل حقوق العرب المجاهدين، وزاد إقبال المغاربة على الدخول في الدين الإسلامي فقد شهد المغرب انتقال العديد من القبائل العربية التي استقرت في أرجائه واختلطت بأهله وقبائله وصاهرتهم، ومن ثم بدأ يظهر جيل عربي مسلم مستعرب تطلع إلى أن يكون له نصيب في إدارة شئون البلاد.

ولقد كانت لتلك الهجرات العربية آثارها البعيدة في تلك الأقطار؛ حيث أن بعضها كان يمثل جبهة معارضة للدولة المركزية ولسلطة الخلافة الراشدة أو الأموية أو العباسية.

وقد تولى الأمور القيادية في المغرب بعد عزل موسى بن نصير يزيد بن أبي مسلم حيث عينه الخليفة سليمان بن عبد الملك والذي أراد أن يسير في المغرب مسيرة الحجاج بن يوسف الثقفي من أهل العراق لكن المغاربة قتلوه وقامت الثورة في بلاد

أفريقية، إلا أن الدولة الأموية رأت عدم الدخول في مشاكل من سكان المغرب ومن هنا لجأت إلى معالجة الأمر باللين والحكمة والسياسة وتركت المغاربة يختارون لأنفسهم والياً مؤقتاً بعد أن تنازلت الخلافة عن أخذ الثأر من القتلة وآلت الأمور في الخلافة الأموية إلى عمر بن عبد العزيز بن مروان (٩٩-١٠١هـ/٧١٧-٧١٩م) وقام الخليفة بتعيين «إسماعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر» والياً على إفريقية خلفاً ليزيد بن أبي مسلم ورتب له الخليفة عشرة من كبار الفقهاء من التابعين وأبناء الصحابة وذلك لمشاركته في نشر الإسلام بين البربر وأرسلوا عام ١٠٠هـ ومن هنا فإنه لم يكن قد مضى على بدء الفتح العربي للمغرب ثمانون عاماً حتى كان الإسلام قد انتشر انتشاراً واسعاً بفضل سياسة الخليفة الراشد الخامس عمر بن عبد العزيز، ومن هنا بدأت الثقافة العربية الإسلامية تنتشر في بلاد المغرب.

وفي عهد هشام بن عبد الملك (١٠٥-١٢٥هـ/٧٢٣-٧٤٣م) تولى إمارة إفريقية «عبيدة بن عبد الرحمن السلمي» إلا أن الخليفة اضطر لعزل السلمي وتعيين «عبد الله بن الحبحاب» للعمل على حسم المشاكل في البلاد وكانت تولية عبد الله بن الحبحاب كل أقاليم غرب الدولة الإسلامية من حدود مصر غرباً إلى جبال البرانس بين أسبانيا وفرنسا وهذه مسؤولية كبيرة، ذلك لأن الدولة في عهد هشام بن عبد الملك قد خطت خطوات نحو الضعف، وذلك بسبب قيام العصبية في المغرب، وشهد عصر ابن الحبحاب بداية الثورات المغربية أو ما يسمى بالفتنة الكبرى، وبدأت بوادر ظهور الدويلات المستقلة، ولقد كان الخوارج من أسباب ظهور تلك الثورات وحنق الشعب على الدولة حيث أنهم رفعوا شعار لا حكم إلا لله ومن هنا كان عام ١٢٢هـ/٧٤٠م بداية ظهور الفتنة الكبرى أو الثورة الأولى في المغرب وقبل وفاة هشام بن عبد الملك بثلاث سنوات وانتشرت الثورة بين قبائل البربر التي كانت تسكن في المغرب الأقصى وخاصة في قبائل براغطة وغمارة وتولى زعامتها رجل يدعى مسيرة الفقير، ولكن هذه

الثورة ليست ثورة بربرية ضد الوجود العربي لكنها ثورة داخلية ضد النظام الأموي لأنه انحرف عن خط القرآن والسنة، ولم يعد يطبق نصوص القرآن الكريم وقد كانت ثورة إقليمية لكن سرعان ما انضمت إليها بعض الفئات العربية وبدأت تأخذ الطابع العام للفتنة الكبرى واتجه الثوار نحو العاصمة العباسية للمغرب القيروان واستطاعوا الوصول إلى قرب منها ثم قتل مسيرة الفقير وتولى قيادة الثوار (خالد بن يزيد الزناتى)؛ حيث دارت معركة انهزمت فيها قوات الدولة الأموية وقتل عدد كبير من أشرف العرب ومن هنا سميت تلك المعركة معركة الأشرف ولكن أثر ذلك تمردت القوات العربية في القيروان وتم استدعاء عبد الله بن الحبحاب.

لكن الخلافة الأموية ترسل كلثوم بن عياض القيشرى إلا أن ذلك القائد يقتل في معركة مع الثوار وتفر بعض قواته من أرض المعركة إلى سبتة حيث دارت تلك المعركة قرب أسوار طنجة؛ إلا أن هشام بن عبد الملك رأى ضرورة القضاء على هذه الفتنة؛ حيث تم إرسال (حنظلة بن صفوان الكلبي) ووصل إلى القيروان ووجد المدينة مهددة بالاستيلاء عليها من قبل الخوارج الأباضية، لكنه استطاع أن يقضى عليهم بمساعدة علماء البلاد ورجال الدين. وهكذا انتصر العرب (الدولة) وانتهى الصراع الدموي في إقليم طرابلس وتونس والجزائر وإقليم الزاب والسهل الشمالي للمغرب الأقصى.

وهكذا كان هذا الانتصار هو نهاية العصر الذهبي لبنى أمية وقوات جيش الشام الموالي لهم وبموت هشام بن عبد الملك عام ١٢٥هـ انتهت الشخصيات القوية في الدولة الأموية.

وفي هذا الجو الذي بدأت فيه بوادر سقوط الدولة الأموية خلا المغرب العربي للعرب السبائية؛ حيث لم يعد هناك نفوذ لعرب الشام وأصبح عرب المغرب هم الذين يتحركون ليكون حكم المغرب لهم وذلك لأن الذين قضوا على الفتنة الكبرى هم

العرب المولدون المغاربة والذين لولاهم لما استطاع جند الخلافة الحصول على ذلك النصر بل يكاد يكون لهم السلطان الفعلي على أرض المغرب.

ومما يذكر أن كثيراً من كبار القواد الذين اشتركوا في فتح المغرب تركوا ذرياتهم وأحفادهم يعيشون في تلك البلاد وقد كان «عبد الرحمن بن حبيب بن أبي عبيدة بن عقبة بن نافع الفهري»، وأولاده وأخواه وبيت موسى بن نصير وبيت أبي المهاجر بن أبي دينار يمثلون تلك القيادة العربية الأصلية ورغم أن كل بيت كان له اتجاهه إلا أن بيت عقبة بن نافع الفهري كان البيت الوحيد الذي اتخذ السياسة منهجاً له. وبدأ يمارس دوره على مسرح الأحداث ومن هنا قام عبد الرحمن بن حبيب الفهري عام (١٢٧هـ/١٣٢م) بإنشاء سلطان عربي إسلامي مستقل عن الدولة الأموية، بعد أن تلاشى نفوذها تدريجياً في بلاد المغرب، وأعلن عبد الرحمن نفسه أميراً على القيروان بعد قيام الدولة العباسية، وكان قد أعلن الولاء والطاعة للدولة العباسية، ومن ثم .. فإن أبا جعفر المنصور الخليفة العباسي الأول بعث إليه يطلب الخراج، فأعلن عبد الرحمن نبذ طاعة الخلافة العباسية ورد رداً قاسياً على الخليفة أبي جعفر المنصور ولقد كان خروج عبد الرحمن عن طاعة الدولة العباسية في أول الأمر دافعاً لعدم إلتفاف القبائل حوله، لاسيما أنه استخدم أسلوب العنف بالإضافة إلى الدخول في صراعات مع أخوته وأدت كل هذه الأمور إلى نفور العرب والبربر منه، ولقد واجهت عبد الرحمن حشود الخوارج الأباضية بقيادة «أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافري»، ومن ثم انتهى الأمر بالقضاء على حكم آل نافع الفهري بعد أن دام خمس سنوات تحت احتلال الخوارج الصغارية للقيروان بقيادة «عاصم بن جميل»، لكن الخوارج الأباضية طردوا منها الصغرية وسيطروا على القيروان عاصمة أفريقية.

لكن الخليفة العباسي المنصور أرسل إلى واليه في مصر محمد بن الأشعث لكي يتحرك لطرد الخوارج الأباضية من القيروان وتم طرد الخوارج منها بعد أن بذل العديد

من الجهود الجبارة لاستقرار الأمن، وكان على الدولة العباسية أن تختار بعد انتهاء فترة حكم محمد بن الأشعث والياً جديداً هو الأغلب بن سالم بن عقال التميمي واستطاع الأغلب أن يسيطر على أفريقية ويتخذ من القيروان عاصمة له، لكن الخوارج الأباضية يهاجمون القيروان ويقتلون الأغلب بن سالم بن عقال.

ولإزاء تلك الفوضى في المغرب التي أصبحت تشكل مشكلة كبيرة للخلافة العباسية يتم اختيار «أبو جعفر عمر بن قبيصة المهلبى»، الذى كلن عليه أن يواجه الخوارج الذى قتلوا أبى الأغلب، لكن بعد استقرار دام ثلاث سنوات يتم الخوارج قتله بعد أن اثبتوا أنهم قوة فعالة في المغرب، وهنا يأمر الخليفة أبو جعفر المنصور واليه على مصر يزيد بن حاتم المهلبى بالسير إلى أفريقية حيث تم له إقرار الأمور وحكم يزيد بن حاتم خمسة عشر عاماً (١٥٥-١٧١هـ/٧٧٢-٧٨٧م) استقرت فيها الأمور في المغرب.

وهكذا .. كانت فترة حكم يزيد بداية ظهور الدويلات العربية والبربرية في المغرب والتي ينهى بحثنا هنا عند بداية ظهور تلك الدويلات التي كان أولها الدولة الأباضية الخارجية الرستمية ثم دولة الإدراة والأغالبة. وبهذا نكون قد دخلنا في فترة زمنية أخرى لم نحدد في دراسة هذا البحث وهو الجزء الثانى من الموسوعة الذى يليه أربعة أجزاء أخرى.

ومن هنا كان لابد من الحديث عن الإسلام والعروبة في المغرب من جراء الفتوحات العربية واندماج العرب مع البربر واكتمال النمو السياسى وظهور الدويلات المغربية المستقلة، ولقد كانت بداية انتشار الإسلام على نطاق واسع في عهد حسان بن النعمان الغسانى عندما تم قتل الكاهنة ودخول البربر البتر غالبية سكان المغرب في الأخوة الإسلامية لاسيما بعد أن أعلن إثنى عشر ألف من الجنود إسلامهم ومشاركتهم في الفتح وقبلهم كان دخول البربر البرانس في الإسلام بعد أن قتل كسيلة في عهد

زهير بن قيس البلوى، كما أن سبق ذلك إنشاء مدينة القيروان التي كانت بداية انتشار الإسلام على نطاق واسع أيضاً وليس معنى ذلك أن الإسلام لم يكن سائداً أو موجوداً في المغرب لكن الحقيقة التاريخية تثبت أن البربر قد دخلوا في الإسلام منذ عام ٢٢هـ/٦٤٣م عندما صالح عمرو بن العاص قبائل لواتة وهوارة ونفوسة وزاد انتشارا بعد عام ٢٥هـ عندما وصل المسلمون إلى طرابلس. بعد أن أخذ الدعاة على عاتقهم نشر الإسلام بين البربر بعد أن أخذ عقبة بن نافع ينساح في بلاد المغرب غرباً وجنوباً، بل أن المغرب العربي قد بدأ مغايراً لغيره من الأقطار الأخرى المفتوحة في انتشار الإسلام واللغة العربية بشكل لا يوجد في أى قطر من الأقطار التي فتحت قبله أو بعده.

ذلك لأن أهل المغرب اعتزوا بالإسلام والعروبة وأقبلوا عليه وعلى لغته العربية بسبب تلك السياسة الحكيمة التي سار عليها حسان بن النعمان حيث كتب له النجاح والتوفيق في الاتحاد بين العرب والبربر وإشراكهم مع العرب في إدارة دفة البلاد والمشاركة في الحكم والمساواة في كل شئ وفي الحقيقة فإن القرن الثاني الهجرى كان قرن انتشار الإسلام واستقراره في بلاد المغرب حيث اكتسبت الثقافة العربية الإسلامية طابعها الخالد بين شعب المغرب، وهكذا صحب تحول البربر إلى الإسلام تحولهم إلى العروبة بحيث أصبحت هذه اللغة هي لغة الحياة اليومية، ومن هنا اختفت اللغات القديمة اختفاءً نهائياً ووجد البربر في اللغة العربية أداة طيعة تمكنهم من التفاهم مع إخوانهم العرب لاسيما أن اللغة البربرية لم تكن لغة مكتوبة.

إضافة إلى أن القبائل رأت في الإسلام منفذاً لها من سيطرة الروم وإعطائهم حقوق العرب ومن هنا كانوا عدة العرب في حركة المد الإسلامى وطلبيعة جندهم وانتشر الإسلام بين البربر يدفعهم في ذلك حبهم للعرب وعدوانهم للرومان، لاسيما بعد أن رأوا المقاومة البيزنطية تنهار بسرعة مذهلة أمام قوة العرب، كذلك كانت وحدة

النظام الاجتماعى بين العرب والبربر من عوامل التقارب بل من العوامل التي أدت إلى قيام وحدة اندماجية بين العرب القادمين وأهل البلاد وهكذا أدرك البربر أن اندماجهم مع العرب لا يفقدهم أدنى شئ من شخصيتهم وممتلكاتهم مما كان له أثر نفسى بعيد في دفع البربر نحو الإسلام.

كذلك ساعدت حركة الهجرة العربية على تشجيع حركة انتشار الإسلام واللغة العربية؛ حيث كانت بعض الهجرات العربية تؤيد وتعاوض الخلافة، كذلك كانت بعض الهجرات التي لم تستطع أن تؤكد وجودها في قلب الدولة العربية تأخذ طريقها إلى المغرب لكي تجد متنفساً لها ولبيادئها وهؤلاء بدورهم وإن كانوا أعداء الخلافة إلا أنهم كانوا من عوامل نشر الإسلام والعروبة في المغرب. وللحقيقة فإن الإسلام كان ينتشر في المغرب منذ الأيام الأولى لدخول المسلمين وخاصة عندما تم إنشاء القيروان وشاهدوا ورع وزهد وتصوف عقبة بن نافع، ثم ازدادت حركة المد الإسلامى فى عهد الخليفة الراشد الخامس عمر بن عبد العزيز عندما أرسل عشرة من كبار رجال الدعوة الإسلامية وعلى رأسهم إسماعيل بن عبد الله بن أبى المهاجر.

وهكذا .. كان إقبال البربر على الإسلام واللغة العربية إقبالاً لم يحدث له نظير فى كل البلاد المفتوحة ويدل على ذلك رحيل العديد من المغاربة إلى الفسطاط فى مصر ودمشق ومكة والمدينة للدراسة والبحث ومعرفة أصول الإسلام واللغة العربية، كما أن المغرب العربى أفرز العديد من العلماء ورجال الدين، وكذلك دخول العديد من الدعاة الذين أرسلتهم الفرق الإسلامية الأخرى كالخوارج والشيعة والمعتزلة كان لهم أثر فى انتشار الإسلام واللغة العربية أيضاً، وكان من عوامل هجرة دعاة الفرق الإسلامية أن انتشر فى وقت مبكر فى المغرب المذهب الأباضى وغيره من مذاهب الخوارج إلا أن كل هذه العوامل من انتشار الإسلام والعروبة فى ارض المغرب كان دافعاً لأن ينتشر مذهب السنة والجماعة رغم حركات الفرق الإسلامية الأخرى، ومن

هنا انتصر المذهب المالكي في بلاد المغرب ولعبت القيروان دوراً بارزاً في ذلك المجال وهكذا كان المذهب المالكي الذي كان انتشاره بهذه الصورة الواسعة قد أضحي عاملاً من عوامل تعميق المفاهيم الإسلامية وانتشارها بصورة أشد فعالية بين الأقوام البربر ومن هنا أقبلوا على المذهب المالكي إقبالاً أكثر من ذي قبل، ومن هنا رحلوا إلى مصر طلباً للمزيد عن هذا المذهب ويرجع إلى أسد بن الفرات وسحنون بن سعيد الدور الأكبر في دخول الناس فيه جماعات بعد أن كانوا قد تلقوا تعاليمه على شيخ المالكية في مصر (على بن القاسم) حيث أقاما فترة طويلة في القسطة.

وهكذا أصبح انتشر المالكية في المغرب تفهماً جديداً للمفاهيم الإسلامية الصحيحة وبعداً عن كل ما يشوب الإسلام كذلك أصبح انتشار المالكية توطن الثقافة العربية الإسلامية. وهكذا تمكنت التعاليم المالكية في نفوس المغاربة وهكذا طبعت ثقافة المغرب العربية الإسلامية بذات الطابع العربي واختفت معه كل المدارس التي كانت تدرس غير المذهب المالكي وقد كان ذلك يمثل بداية الثقافة العربية المغربية الإسلامية في أصل صورها وهي ذات طابع خاص متميز عن الطابع الشرقي وهكذا ازدهرت الثقافة العربية الإسلامية في بلاد المغرب ازدهار يصلها مع ازدهار الثقافة العربية الإسلامية في بلاد الشرق وهكذا أصبحت أرض المغرب العربي الواسعة الممتدة من حدود مصر الغربية حتى المحيط الأطلسي غرباً أرضاً عربية إسلامية وظهرت كقوة إسلامية عربية ثابتة على أرض القارة الأفريقية والتي لم يكن لها أن تظهر بهذه الصورة لولا وجود مدرسة القيروان العلمية الدينية الفكرية التي مارست دورها في أصباغ تلك الصبغة على المغرب.

ومن هنا كان الحديث عن الإسلام وانتشاره ودور العروبة في المغرب فإن ذلك كان له الفضل الأكبر في ظهور القيروان منذ عام ٥٠هـ / ٦٧٠م كعاصمة إسلامية وسياسية وتاريخية للمغرب وكقاعدة كبرى لنشر الإسلام وعلومه واللغة العربية وعلومها

وممارسة أهل المغرب لمشاعرهم الدينية بعد أن أصبحت القيروان مدينة جلييلة ومباركة، وأن إنشاءها كان من أهم الأحداث في تاريخ الفتح الإسلامي لبلاد المغرب وأن إنشاء القيروان بداية عهد جديد في تاريخ البلاد ذلك لأن القيروان ستصبح قبلة المغرب وكعبة الحضارة ومعقل الإسلام وحسن العروبة والإسلام؛ حيث هي كما ذكر ذلك الدباغ رابعة الثلاثة مكة المكرمة والمدينة المنورة وبيت المقدس، وقد كانت مركز إشعاع إسلامي بعد إنشاءها بفترة قصيرة وقامت في مساجدها الدراسات العربية الإسلامية، وبدأ الجو الإسلامي الثقافي بأخذ بعداً جديداً بتأثر تلك المدرسة حتى أصبحت مقراً عربياً إسلامياً ذا تنظيم مدني واجتماعي جديد، وهكذا .. امتد تأثيرها الروحي والحضاري والثقافي حتى شمل المغرب الأوسط ثم المغرب الأقصى وهكذا كانت شهرة القيروان من الأسباب القوية التي دفعت أبناء المغرب بأقاليمه المختلفة بأن يشدو الرحال إلى تلك المدينة طلباً للعلم واستزادة من مناهله على أيدي العديد من كبار العلماء والفقهاء ورجال الدين الذين زخر بهم مسجد القيروان ودار الحكمة التي ظهرت بصورة فعالة في عصر الأغالبة، وهكذا قصد أبناء المغرب بأقسامه المختلفة وغيرهم من الأمم المجاورة في الأندلس وغرب أفريقيا تلك المدينة لأنها كانت أول مدينة بل أعظمها بالمغرب وأكثرها علماً وتجارة ومالاً وأحسنها منازل وأسواقاً وبها ديوان جميع المغرب وبها دار سلطانتها، وهكذا نشأت القيروان واتسعت وقامت بها الأسواق والأحياء ونشأ بها مجتمع قيرواني محلي عماده الفقهاء والقضاة ورجال الدين وأهل الزهد والورع ونفر من الأغنياء وأهل الصناعة.

وقد ظهر أثر كل ذلك في ميدان الحضارة والفكر والثقافة العربية الإسلامية التي كانت عليها القيروان في القرن الثاني الهجري بل اشتد عودها وزاد دفعها للحركة الإسلامية والثقافة بحيث أن مساجد القيروان ومسجد عقبة بن نافع قد شهدت حلقات للتدريس ونشأت مدارس جامعة أطلق عليها دور الحكمة وقدم إليها العلماء والفقهاء

ورجال الدعوة الإسلامية في الشرق وكانت هذه المدارس عاملاً له شأنه في رفع شأن لغة القرآن الكريم لغة العرب وثقافتهم.

وكما حافظت القيروان على العروبة والإسلام فإنها أيضاً حافظت على المذهب المالكي حيث انتقل ذلك المذهب من القيروان إلى بقية مدارس وأنحاء المغرب ثم إلى الأندلس وأفريقيا الغربية، حيث كانت دور حكمتها مقراً لتدريس ذلك المذهب وعلى هذا فقد كان الدو الذي لعبته مدرسة القيروان بدورها الحضارى في بلاد المغرب والسودان الغربي وانتشر علماء المالكية بها في كل أرجاء الأندلس والسودان الغربي دور الطود الشامخ.

وهكذا توج الفتح الإسلامى لبلاد المغرب فى تلك الحقبة التاريخية (٢٢-١٢٥هـ/٦٤٣-٧٤٣م) بانتشار الإسلام واللغة العربية بصورة قوية وفعالة وتوج ذلك الانتصار الإسلامى بظهور القيروان كمركز حضارى وإسلامى وثقافى بصورة فعالة. وهكذا .. كان بحق إنشاء تلك المدينة بداية حقيقية لما تشهد عليه المغرب اليوم من كتلة عربية إسلامية قوية ثابتة، تقف بجوار الكتلة العربية الإسلامية المصرية التى لولا دورها وجهودها لما قدر للمغرب العربى أن تكتمل فيه الصورة العربية الإسلامية بتلك الصورة؛ حيث كان عطاء مصر ودوماً بلا حدود، وقدراتها تهب لإخوانها الذين ساهمت فى عروبتهم وإسلامهم وتطورهم الحضارى والثقافى والفكرى والعلمى، وهكذا .. كان دور مصر فى بلاد المغرب بلا حدود .

تم بحمد الله



المصادر والمراجع

أولاً - المراجع العربية

المصادر :

- ١ - ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ١٢ جزء، القاهرة، ١٢٧٤هـ.
- ٢ - البكرى، أبو عبد الله : المغرب فى ذكر بلاد أفريقيا المغرب، الجزائر، ١٨٥٧م.
- ٣ - البلاذرى، أحمد بن يحيى : فتوح البلدان، القاهرة، ١٩٥٩م.
- ٤ - ابن حوقل : أبو القاسم : صورة الأرض، ليدن، ١٩٣٨م.
- ٥ - الإدريسى : نزهة المشتاق فى اختراق الآفاق، ليدن، ١٨٩٦م.
- ٦ - ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد : العبر وديوان المبتدأ والخبر، ٧ أجزاء ، القاهرة، ١٢٨٤هـ.
- ٧ - ابن عبد الحكم، أبو القاسم عبد الرحمن المصرى : فتوح مصر وأخبارها، القاهرة، ١٩٦١م.
- ٨ - ابن عبد ربه : العقد الفريد، تحقيق محمد سعيد العريان، القاهرة، ١٩٥٨م.
- ٩ - ابن أبى دینار : المؤنس فى أخبار أفريقيا وتونس، مؤسس، ١٢٨٦هـ.
- ١٠ - ابن سعيد، على بن موسى المغربى : المغرب فى حلى المغرب، تحقيق حسين نصار، القاهرة، ١٩٧٠م.
- ١١ - ابن عذارى المراكشى، محمد بن عذارى : البيان المغرب فى أخبار المغرب، القاهرة، ١٩٥٠م.
- ١٢ - الاصطخرى، أبو إسحاق بن محمد الفارسى : المسالك والممالك، القاهرة، ١٩٦١م.

- ١٣ - الدباغ، عبد الرحمن بن عبد الله الأنصاري : معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، ٤ أجزاء، تونس، ١٣٢٠هـ.
- ١٤ - السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر : تاريخ الخلفاء، القاهرة، د.ت.
- ١٥ - المراكشي، محيي الدين عبد الواحد التميمي : المعجب في تلخيص أخبار المغرب، القاهرة، ١٩٤٢م.
- ١٦ - القلفشندي، أبو العباس أحمد بن علي : صبح الأعش في صناعة الأنشا، ٤ أجزاء، القاهرة، ١٩٢٢م.
- ١٧ - المقدسي، محمد بن محمد : أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ليدن، ١٩٠٩م.
- ١٨ - المالكي : رياض النفوس، تحقيق حسين مؤنس : القاهرة، ١٩٥١م.
- ١٩ - الطبري، محمد بن جرير : تاريخ الأمم والملوك، تحقيق دي جويه، ليدن، ١٨٨٣م.
- ٢٠ - التيجاني، أبي عبد الله محمد : الرحلة، تحقيق حسن عبد الوهاب، تونس، ١٩٥٨م.
- ٢١ - مؤلف مجهول، الذخيرة السنية في تاريخ الدولة المرينية، الجزائر، ١٩٢٠م.
- ٢٢ - ابن طباطبا، محمد بن علي بن السفطي : الفخرى في الآداب السلطانية، القاهرة، ١٣١٩هـ.
- ٢٣ - ابن سيعد المغربي : بسط الأرض في الطول والعرض، تطوان، ١٩٥٨م.
- ٢٤ - العمرى، ابن فضل الله : مسالك الأبصار في ممالك لأمصار، مخطوط دار الكتب المصري، رقم ٥٩٩ مصارف عامة.
- ٢٥ - الشهرستاني : الملك والنحل، بيروت، ١٣٩٣هـ.
- ٢٦ - ابن قتيبة : الأمانة والسياسة، بيروت ١٩٣٨م.

- ٢٧ - الفتح بن خافان : قلائد العصيان في محاسن الأعيان، تونس، ١٩٦٦م.
- ٢٨ - الجيلالي، محمد بن عبد الرحمن : تاريخ الجزائر، بيروت، ١٩٥٦م.
- ٢٩ - ياقوت الحموي : معجم البلدان، ١٠ أجزاء، القاهرة، ١٩٥٦م.
- ٣٠ - التونسي، محمد بن عمر : تسجيل الأذهان بسيره بلاد العرب والسودان، نشرة عساكر، مصطفى سعد، القاهرة، ١٩٥٦م.
- ٣١ - القيرواني، أبو العرب محمد بن أحمد بن نعيم : طبقات علماء أفريقية وتونس، تحقيق علي الشابي ونعيم الباقي، تونس، ١٩٦٨م.

المراجع :

- ٣٢ - إبراهيم أحمد العدوي : موسى بن نصير، القاهرة، ١٩٥٦م.
- ٣٣ - إبراهيم حركات : المغرب عبر التاريخ، الدار البيضاء، ١٩٥٦م.
- ٣٤ - إبراهيم علي طرخان : أوروبا في العصور الوسطى، القاهرة، ١٩٦٢م.
- ٣٥ - إبراهيم بيضون : الدولة العربية في أسبانيا، بيروت، ١٩٨٠م.
- ٣٦ - أبو القاسم محمد كرو : عبد الله شريط : عصر القيروان، تونس، ١٩٧٣م.
- ٣٧ - إحسان حقى : تونس العربية، بيروت، د.ن.
- ٣٨ - أحمد سويلم العمرى : العرب والأفريقيون، القاهرة، ١٩٦٧م.
- ٣٩ - أحمد صفر : مدينة المغرب العربي في التاريخ، تونس، ١٩٥٩م.
- ٤٠ - أحمد شلبي : التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية، ج٢، القاهرة، ١٩٦٩م.
- ٤١ - أحمد فكرى : مسجد القيروان، القاهرة، ١٩٣٦م.
- ٤٢ - أحمد مختار العبادى : دراسات تاريخ المغرب والأندلس، الإسكندرية، ١٩٦٨م.
- ٤٣ - السيد عبد العزيز سالم : المغرب الكبير في العصر الإسلامى، القاهرة، ١٩٦٦م.

- ٤٤ - حسن أحمد محمود : الإسلام والثقافة العربية في أفريقيا، القاهرة، ١٩٥٨ م.
- ٤٥ - حسن أحمد محمود : قيام دولة المرابطين، القاهرة، ١٩٥٧ م.
- ٤٦ - حسين مؤنس : فتح العرب للمغرب، القاهرة، ١٩٤٧ م.
- ٤٧ - حسين مؤنس : معالم تاريخ المغرب والأندلس، القاهرة، ١٩٥٧ م.
- ٤٨ - حسين مؤنس : فجر الأندلس، القاهرة، دون تاريخ.
- ٤٩ - جمال زكريا قاسم : الأصول التاريخية للعلاقات العربية الأفريقية، القاهرة، ١٩٥٧ م.
- ٥٠ - سعد زغلول عبد الحميد : تاريخ المغرب العربي، القاهرة ١٩٦٤ م.
- ٥١ - سيدة إسماعيل كاشف : الوليد بن عبد الملك، القاهرة، ١٩٦٢ م.
- ٥٢ - زاهر رياض : مصر وأفريقيا، القاهرة ١٩٧٦ م.
- ٥٣ - زاهر رياض : شمال أفريقيا في العصور الوسطى، القاهرة، ١٩٨١ م.
- ٥٤ - حسن إبراهيم حسن : انتشار الإسلام في القارة الأفريقية، القاهرة، ١٩٨٤ م.
- ٥٥ - حسن إبراهيم حسن : تاريخ الرسالام السياسى والدينى والثقافى والاجتماعى، القاهرة، ١٩٦٢ م.
- ٥٦ - صلاح الدين الشامى : الوطن العربى ، دراسة جغرافية، القاهرة، ١٩٦٣ م.
- ٥٧ - صلاح العقاد : المغرب العربى، ٣ أجزاء، القاهرة، ١٩٦٩ م.
- ٥٨ - حسن سليمان : ليبيا بين الماضى والحاضر، طرابلس، ١٩٥٨ م.
- ٥٩ - سعيد عبد الفتاح عاشور : أوروبا في العصور الوسطى، القاهرة، ١٩٧٢ م.
- ٦٠ - الشاطر بصيلى عبد الجليل : تاريخ وحضارات السودان الشرقى والأوسط، القاهرة، ١٩٧٢ م.
- ٦١ - عبد الحميد العبادى : المجلد فى تاريخ الأندلس، القاهرة، ١٩٦٤ م.
- ٦٢ - عبد المنعم ماجد : التاريخ السياسى للدولة العربية، القاهرة، ١٩٦٠ م.

- ٦٣ - عبد الرحمن زكى : مدائن إسلامية، القاهرة، ١٩٧٩ م.
- ٦٤ - عبد الفتاح مقلد الغنيمى : الإسلام والثقافة العربية فى أوربا، القاهرة، ١٩٧٩ م.
- ٦٥ - عبد الفتاح مقلد الغنيمى : الإسلام والعروبة فى السودان، القاهرة، ١٩٨٥ م.
- ٦٦ - عبد الفتاح مقلد الغنيمى : حركة المد الإسلامى فى غرب أفريقيا، القاهرة ١٩٨٥ م.
- ٦٧ - عبد الفتاح مقلد الغنيمى : دور مصر الحضارى فى أفريقيا، القاهرة، د.ت.
- ٦٨ - عبده بدوى : مدن أفريقيا، القاهرة، د.ت.
- ٦٩ - عز الدين أحمد موسى : النشاط الاقتصادى فى المغرب الإسلامى ، بيروت، ١٩٨٣ م.
- ٧٠ - محمد أمين صالح : العرب والإسلام، القاهرة، ١٩٨٤ م.
- ٧١ - محمد سلام مذكور : الفقه الإسلامى، القاهرة، ١٩٦٩ م.
- ٧٢ - محمد على دبور : تاريخ المغرب الكبير، القاهرة، ١٩٨٣ م.
- ٧٣ - محمد السيد غلاب وآخرون : جغرافية العالم، القاهرة ١٩٥٩ م.
- ٧٤ - إبراهيم حركات : النظام السياسى والحربى فى عهد المرابطين، الدار البيضاء، د.ت.
- ٧٥ - محمد عوض محمد : الشعوب والسلالات الأفريقية : القاهرة ١٩٦٥ م.
- ٧٦ - محمد عوض محمد : الاستعمار، أساليبه ومذاهبه، القاهرة، د.ت.
- ٧٧ - محمد محمد أمين : تطور العلاقات العربية الأفريقية، (فصل)، القاهرة، ١٩٧٧ م.
- ٧٨ - أرونالد توماس : الدعوة إلى الإسلام، ترجمة حسن إبراهيم حسن، وآخرون، القاهرة، ١٩٥٧ م.
- ٧٩ - أرشابلد لويس : القوى البحرية والتجارية فى حوض البحر المتوسط، ترجمة

أحمد عيسى، القاهرة، ١٩٦٠م.

٨٠ - عبد العزيز كامل : وجه الإسلام في الحضارة الأفريقية، مجلة السياسة الدولية،

القاهرة، مايو، ١٩٦٦م.

٨١ - حورية عبده سلام : علاقة مصر بالمغرب من الفتح العربي حتى قيام الدولة

الفاطمية، رسالة دكتوراه، كلية الآداب، جامعة القاهرة، القاهرة، ١٩٧٤م.

٨٢ - زين العابدين السراح : دولة كانم الإسلامية، رسالة ماجستير، كلية الآداب،

جامعة القاهرة، القاهرة، ١٩٧٥م.

٨٣ - عبد القادر الصحراوى : جولات في تاريخ المغرب، الدار البيضاء، ١٩٦١م.

٨٤ - عبد الفتاح مقلد الغنيمى : سلطنة البرنو الرسلامية، رسالة ماجستير، الدراسات

الأفريقية، جامعة القاهرة، القاهرة، ١٩٧٥م.

٨٥ - ناطف صالح مطلوب : نبل الابتهاج بتطير الدباج، دراسة، رسالة ماجستير،

كلية الآداب، جامعة عين شمس، القاهرة، ١٩٧٣م.

٨٦ - نبيلة محمد حسن محمد : انتشار الإسلام في السودان الغربى، كلية الآداب،

جامعة الأسكندرية، الأسكندرية، ١٩٧٢م.

٨٧ - إمارى مخائيل : المكتبة العربية الصقلية، ليدن ١٨٨٧م.

٨٨ - عبد الفتاح مقلد الغنيمى : السياسة الخارجية لسلطنة سنغاي الإسلامية، رسالة

دكتوراه، ١٩٨٣م.

ثانياً - المراجع الأجنبية

1 - Baulin, J.: The Arabe rule in Africa, London, 1962.

2 - Bury, J.: History of the Later Roman Empire, London, 1924.

3 - Gaudel E.: Les Premières invasions désarbes dans l'Afrique du Nord, Paris, 1900.

4 - Gautier. F.F.: L'Islamisation de l'Afrique du Nord, Paris, 1937.

5 - Julien, A.: Histoire de l'Afrique de Nord, Paris, 1953.

6 - Charles, D.: Histoire du Moyen Age, Paris, 1949.

7 - Marcais, G.: Les Arabes en berberie, Paris. 1913.

8 - Marcais, G.: La Berberie Musulmane et l'Orient au Moyen Age, Paris, 1946.

9 - Scott, A.: History of the Moorish Empire in Europe, London.

10 - Lathman, G.: Europe in the Middle Age I, London, 1904.

11 - Pellugin, A.: Histoire de la Tunisie, Tunis, 1948.

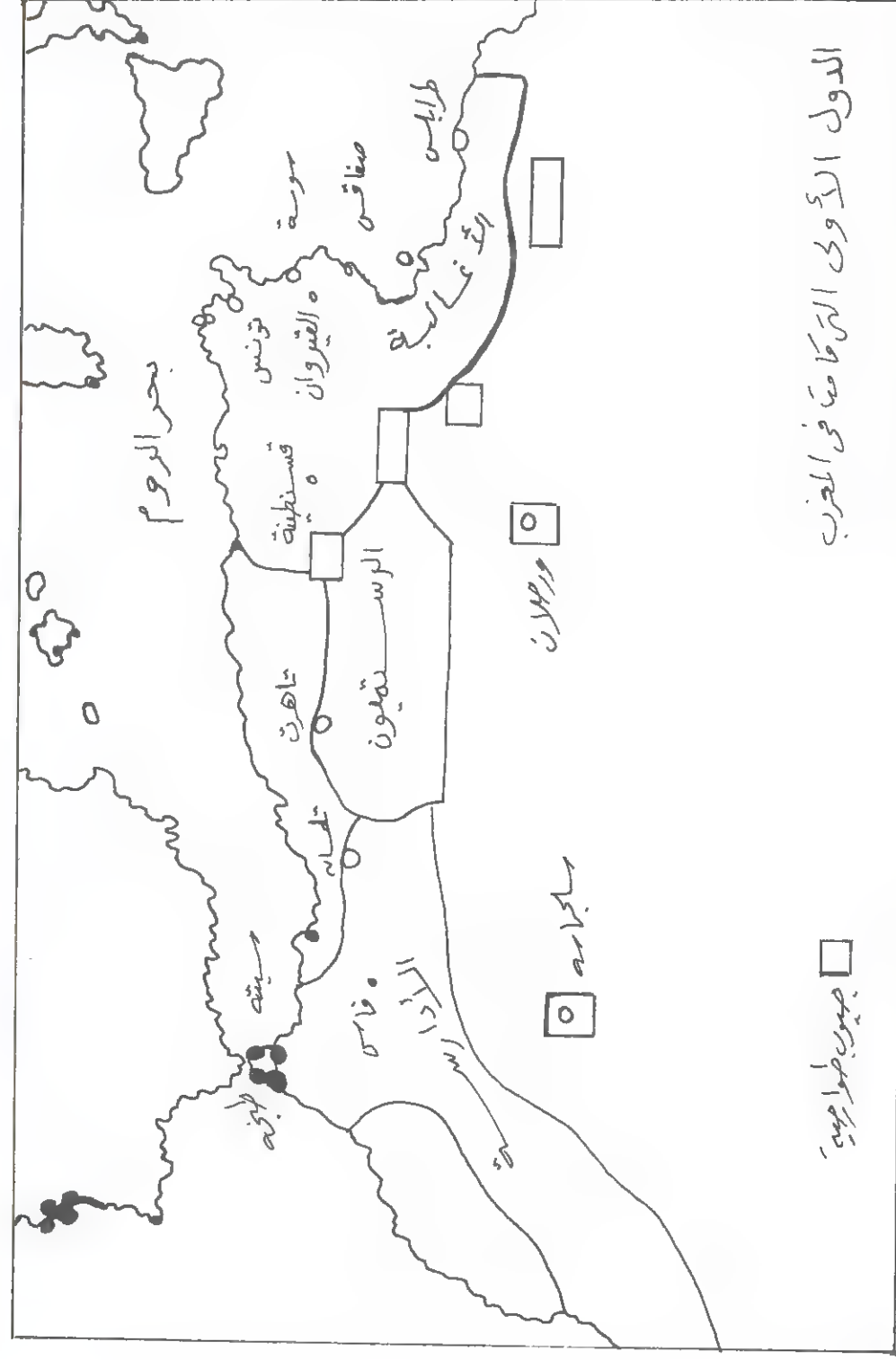
12 - Hullette, R.: Africa to 1975, London.

13 - Trimingham, J.S.: A Story of West Africa, London.

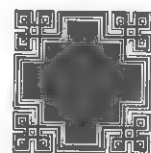
14 - Vasiliev, B.: Bpantie et les Arabes, Bruelles, 1935.

15 - Terrasse, H.: Histoire du Maroc, 1946.

16 - Newman, B.: Marocco to day, London. 1923.



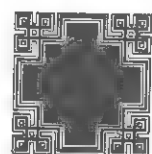
موسوعة تاريخ المغرب العربي



خلافة

المرابطين في المغرب والأندلس

دراسة في التاريخ الإسلامي



الجزء الثاني



إهداء

الى روح أبى الطاهرة

ثمرة غرسها وجهدها ومثابرتها ،

هذا الجزء الثانى من موسوعة المغرب السادسة الأجزاء.

د . عبد الفتاح مقلد الغنيمى

المحتويات

٧	مقدمة
١٣	الباب الاول : العوامل التي ساعدت على ظهور الولايات المغربية
	الباب الثاني : دولة بني رستم الخارجية الاباضية
٤٣	(١٤٤-٢٩٦ هـ - ٧٦٠ - ٩٠٩ م)
	الباب الثالث : جيل الابناء وازدهار الدولة .
	الامام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم .
١٠٤	(١٧١-٢١١ هـ - ٧٨٧ - ٨٢٦ م)
	الباب الرابع : جيل الاحفاد
	(الامام افلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم) .
١٢٧	(٢١١-٢٤٠ هـ - ٨٢٦ - ٨٥٤ م)
	الباب الخامس : الدولة الرستمية بعد افلح بن عبد الوهاب
١٤٠	(٢٤٠ - ٢٩٦ هـ - ٨٥٤ - ٩٠٨ م)
	الباب السادس : دولة الاغالبة في افريقية (تونس)
١٦٤	(١٨٤ - ٢٩٦ هـ - ٨٠٠ - ٩٠٩ م)
١٧٩	الباب السابع : جيل الابناء
	الباب الثامن : دولة الادارسة
٢٤٠	(١٧٢ - ٣٠٥ هـ - ٧٨٨ - ٩١٧ م)

مقدمة

والحمد لله حمد العارفين بنعمه وفضله والصلاه والسلام على الهادي البشير النذير سيد الخلق بن عبد الله وعلى آله وصحبه والتابعين ومن سار على نهجه إلى يوم الدين .
أما بعد .

فهذا هو الجزء الثاني من موسوعة تاريخ المغرب العربي الاسلامي والتي نضعها بين يدي الباحثين والدارسين والمهتمين بالتاريخ الاسلامي وبصفة خاصة تاريخ المغرب العربي الاسلامي ذلك لان تاريخ المغرب العربي الاسلامي قد حاول بعض المؤرخين الغربيين دراسته دراسة ذات طابع متعصب بل حاولوا في العديد من كتاباتهم محو عروبة المغرب الاسلامي وفصله عن بقية اخوانه أبناء الأمة العربية الاسلامية واضفاء صفات لامت لواقع التاريخ المغربي بأدنى صلة واثارة نكرة البربرية والعربية وتشجيع نكرة البربر .

ومن هنا كان على المؤرخين العرب معالجة تاريخ المغرب العربي بأسلوب يكشف عن أصالته العربية الاسلامية المغربية ودوره الحضاري والتاريخي والثقافي والسياسي المؤثر بل والفعال في التاريخ الاسلامي وذلك منذ استقرار حركة الفتوح الاسلامية في هذا الجزء الغربي من الأمة العربية الاسلامية .

وقد تناولت في هذا الجزء من الموسوعة دور وتاريخ الامارات الاسلامية الثلاث الامارة الرستمية وامارة الأدارسة والأغالبة منذ منتصف القرن الثاني الهجري حتى سقوط تلك الامارات على أيدي دعاة الشيعة وقيام الدولة الفاطمية العبيدية .

وقد قسمت تلك الدراسة إلى ستة عشرة باب تناولت بالبحث والدراسة والتحليل في جميع هذه الابواب خلاصة الآراء والأقوال والتواريخ بشأن هذه الامارات .

الباب التاسع : دولة الادارسة في طورها الثاني

(ادريس الثاني بن ادريس)

٢٧٦

الباب العاشر : جيل الاحفاد، ابناء ادريس الثاني

٢٩٠

الباب الحادي عشر : العلاقات ا خارجية بين الامارات الثلاث

(بني رستم - الادارسة - الاغالبة)

٣٢٢

الخاتمة :

٣٦٤

المصادر والمراجع :

٤٠٢

فتحدثت في الباب الأول عن العوامل التي ساعدت على ظهور هذه الولايات المغربية وكيف أن سقوط الخلافة الأموية وقيام الخلافة العباسية كانت من الأسباب التي دفعت وقوت الشعور العام المغربي بالثورة والخروج على طاعة الخلافة الجديدة. وكيف كانت حركات الخوارج تساعد على تعدد الثورات وازدياد النشاط الديني في تلك الجهات البعيدة عن الدولة الإسلامية وكانت الثورات والفتن ليست ضد الوجود العربي بقدر ما كانت مطالبه برفع الجور والمظالم التي كان يمارسها الولاة .

وكيف ظهرت عدة ولايات محلية يتزعمها زعماء محليون من أهل المغرب أو من العرب .

ثم كان الباب الثاني عن دولة بني رستم الخارجية الاباضية في تاهرت. وتحدثت عن المذهب الاباضى والفكر السياسى لخوارج هذه الفرقة من الفرق الخارجية وكذلك الحديث عن شخصية عبد الرحمن بن بهزام بن رستم مؤسس هذه الدولة ودور أباضية الشرق في مساعدة الامامة الرستمية التي قامت في المغرب الاوسط .

وكان الباب الثالث عن جيل الابناء الذين خلفوا مؤسس هذه الدولة وكيف ازدهرت الدولة الرستمية في عهدهم وما هو الدور الذى لعبه عبد الوهاب بن عبد الرحمن الذى أرسى دعائم هذه الدولة وما هى أحداث الواصلية ودور أباضية جبل نفوسة جنوب طرابلس فى توطيد أركان الدولة والامام عبد الوهاب والصراع مع الأغلبة حكام المغرب الأدنى واستقرار الأمور فى الجزء الشرقى من الدولة وعودة الامام عبد الوهاب إلى العاصمة .

وتحدثت فى الباب الرابع وهو عن جيل الأحفاد الذين خلفوا عبد الوهاب وكان هذا الباب يضم أهم شخصية فى تاريخ هذه الدولة وهو الامام أفلح بن عبد الوهاب وكيف عمل على تدعيم الجبهة الداخلية والقضاء على فتنة جبل نفوسة التى أزكى نارها

الأغلبة ودوره فى هدم مدينة العباسية التى بناها الأغلبة بجوار تاهرت العاصمة الرستمية . وفى الباب الخامس عالجت موضوع الدولة الرستمية بعد وفاة أفلح بن عبد الوهاب وكيف جاء بعده الامام أبو بكر بن أفلح بن عبد الوهاب ثم الصراع من أجل تولية ابن إليقظان وعودة أبى إليقظان من بغداد بعد أن كان قد تم القبض عليه فى مكة المكرمة وهو يؤدى فريضة الحج وسجنه فى بغداد وتغير الظروف السياسية والافراج عنه وما هى الأخطار الخارجية التى تعرضت لها الدولة ثم الحديث عن امامة أبى حاتم يوسف محمد بن يقظان وكيف كانت امامة إليقظان بن أبى إليقظان وسقوط أسرة الدولة الرستمية على أيدى العبيديين الفاطميين أصحاب المذهب الشيعى .

وكان الباب السادس بدياه الحديث عن دولة الأغلبة فى افريقية (المغرب الأدنى) وما هى أسرة الأغلبة وكيف تولى أول أمرائهم ابراهيم بن الأغلب الحكم وكيف جاء أبوه الأغلب التميمى إلى افريقية ومن هم أمراء البيت الأغلبى الذين تولوا الحكم فى افريقية

وفى الباب السابع عالجت موضوع جيل الأبناء الذين تولوا السلطة خلفا لايهم ابراهيم وهم عبد الله الأول ثم زيادة الله الأول بن ابراهيم .

وفى الباب الثامن كان موضوع جيل الأحفاد أولهم أبو العباس محمد الأول بن الأغلب أبو عقال، ثم أحمد أبو ابراهيم بن العباس محمد الأول ثم زيادة الله الثانى بن العباس وابراهيم الثانى الصغير بن أحمد، عبد الله الثانى أبو العباس بن ابراهيم الثانى، ثم زيادة الله الثالث أبو مضر بن عبد الله الثانى وهو آخر أمراء بنى الأغلب وكيف كان هو آخر أمراء البيت الأغلبى .

وكان الباب التاسع عن ماذا تم فى عصر الأغلبة من الانجازات العسكرية مثل فتح

صقلية وما هي المراحل التي تمت في هذا الفتح وكيف حافظ أمراء الأغالبة علي اتمام الفتح بعد وفاة زيادة الله الأول والأغالبة وفتح جزيمة مالطة .

وفي الباب العاشر تحدثت عن دور الأغالبة في النواحي الثقافية والاقتصادية والعمرائية وما هو الدور الثقافى والفكرى الذى تم فى عصرهم والفقهاء أسد بن الفرات وسحنون بن سعيد، ثم الأغالبة والدور الاقتصادى والأغالبة والعمارة .

وكان الباب الحادى عشر هو بداية الحديث عن ثالث امارات المغرب العربى وهى دولة الأدارسة وتحدثت عن العلويين وتاريخهم وأسرة الأدارسة والأمام ادريس الأول مؤسس الأسرة وكيف ظهرت دولة الادارسة .

وفي الباب الثانى عشر كان الحديث عن توطيد دعائم دولة الأدارسة، وكيف تم الاصلاح وبداية توكيد دعائم الدولة ودور الدولة العباسية والأغالبة فى القضاء على الامام ادريس .

ثم كان الباب الثالث عشر وهو عن دولة الأدارسة فى طورها الثانى وما هى الأعمال التى قام بها الامام ادريس بن ادريس وكيف تم تكملة ما لم يتم انجازه فى عهد سلفه واختيار العاصمة فاس ودورها فى المنطقه والعالم الاسلامى وما هى الاعمال الخارجية التى قام بها الامام ادريس الثانى .

وكان الباب الرابع عشر عن جيل الأحفاد أبناء ادريس الثانى فتحدثت عن الامام محمد بن ادريس والامام على الأول بن محمد بن ادريس والامام يحيى بن محمد بن ادريس وانشاء جامع القيروين والامام يحيى بن يحيى بن محمد بن ادريس ثم انتقال الامامة إلى فرع آخر من آل ادريس هو فرع عمر بن ادريس بدلا من محمد ثم الامام على الثانى بن عمر بن ادريس، ويحيى بن القاسم بن ادريس ثم يحيى بن ادريس بن على بن

عمر وسقوط دولة الأدارسة وخضوع العاصمة فاس لحكم العبيدين الفاطميين أصحاب المذهب الشيعى ثم كيف قام بعض الأدارسة بالحكم فى فاس وقتل والى الشيعى ودولة الأدارسة فى الريف والامام الحسن بن القاسم بن ادريس وسقوط الدولة .

وكان الباب الخامس عشر هو نظرة عامة عن المجتمع المغربى فى عصر الأدارسة وما هى الأعمال الفكرية والثقافية والدينية التى تمت فى ذلك العهد . ودور الأدارسة فى صبغ الحياة العربية فى المغرب الأقصى ونشر رسالة الاسلام الخالدة فى المناطق الجنوبية وكيف أدى إلى انتشار الاسلام فى بلاد السودان .

وكان الباب السادس عشر هو نهاية المطاف فى هذا الجزء من الدراسة عن العلاقات السياسية والثقافية والاقتصادية بين الامارات الثلاث (الأغالبة وبنى رستم والأدارسة) وكيف تحدثت عن علاقات بنى رستم والأدارسة بالخلافة العباسية فى بغداد وعلاقات بنى رستم والأدارسة ثم علاقات الرستميين بمصر وعلاقة بنى رستم بالأغالبة وعلاقة الأدارسة ببنى رستم، ثم علاقة الأدارسة والأغالبة وبنى رستم مع دولة بنى مراون بسجلهاسة والعلاقات مع بلاد السودان بين الأغالبة وبنى رستم والأدارسة وكذلك علاقات الأدارسة وبنى رستم والأغالبة بالامويين فى الاندلس .

ثم كانت الخاتمة وهى نتيجة ما توصلت إليه من تحليل فى تلك الدراسة وجاءت بعدها قائمة المصادر والمراجع العربية والاجنبية التى اعتمدت عليها فى هذه الدراسة وما هى المراجع الأهم التى عولت عليها . حتى كان هذا البحث فى تلك الصورة .

وانى لأرجو الله العزيز القدير أن أكون قد وفقت بقدر المستطاع فى تقديم تلك الدراسة بالصورة التى ترضى كل باحث ومتخصص ومهتم بتاريخ المغرب العربى، كما لا أنسى أن أنوه بالجهد الذى بذل فى ذلك الميدان من قبل وانى لا أدعى هنا أن تلك

الدراسة هي الصورة المثلى عن المغرب العربي ولكنها اضافة جديدة ومنهج جديد قدر لى أن أقوم به خدمة للتاريخ الاسلامى وللذين يتابعون حركته فى كل الأدوار .

والله ولى التوفيق،،،

الملك فيصل الهرم - القاهرة

٢٢ ربيع الأول ١٤٠٧ هـ

٢٤ نوفمبر ١٩٨٦ م

دكتور

عبد الفتاح مقلد الغنيمى

الباب الأول

العوامل التى ساعدت على ظهور الولايات المغربية

لقد كانت بلاد المغرب العربى (افريقية العربية) ابان حكم الخلافة الأموية (٤١ هـ - ١٣٢ هـ - ٦٦١ - ٧٥٠ م) جزءا من الدولة الاسلامية الواسعة الشاسعة الأطراف الموحدة تخضع لنظام ادارى موحد، الا أن بلاد المغرب العربى فى تلك الحقبة التاريخية كان يسودها شعور وطنى يدفعها للاعتصام بلواء الوحدة الاسلامية حيث أن العقيدة الاسلامية الخالدة قد تعمقت تعمقا دفيناً فى النفس البربرية مما يدفعها للولاء الخالص للدولة الاسلامية فى دمشق لكن سقوط الخلافة الأموية ١٣٢ هـ / ٧٥٠ م قد يسر الطريق لبقاء الخلافة العباسية التى قامت على أساس مناداة الشعوب الاسلامية بالمساواة وانه ليس هناك فرق بين عربى وأعجمى حيث كانت الخلافة الأموية تفضل الجنس العربى على غيره من أجناس الدولة المختلفة وقد كان نقل الخلافة إلى بغداد من العوامل القوية المساعدة على تكوين دول مستقلة لاسيما فى الجزء الغربى من الدولة الاسلامية (مصر - المغرب - الاندلس) .

ففى المغرب أنشأ الرستميون الخوارج الاباضية دولة مستقلة عن الخلافة العباسية (١٤٤ هـ - ٧٧٦ - ٢٩٦ هـ - ٩٠٨ م) فى بلاد المغرب الأوسط (الجزائر) وعلى مقربة من تاهرت حيث اتخذت تلك المدينة عاصمة للدولة الرستمية، كذلك استطاع الأغلبية أن يستمروا فى حكم تونس وشرق الجزائر مدة قرن من الزمان (٨٠٠ - ٩٠٩ م) (١٨٤ - ٢٩٦ هـ) كما أن الأدارسة قد أقاموا دولتهم فى فاس (١٧٢ - ٣١١ هـ - ٧٢٨ - ٩٥٥ م) وقد كانت تلك الدويلات المغربية تقوم فى حكمها على نظم اسلامية دينية وأخلاقية عربية .

وقد كان سقوط الخلافة الأموية وقيام الدولة العباسية من الأسباب القوية التي دفعت وقوت الشعور العام المغربي بالثورة والخروج على طاعة الخلافة الجديدة في بغداد لاسيما وأنه قد ساد شعور بأن يكون الولاء للخلافة العباسية ظاهريا على الأقل، إضافة إلى ثورات البربر التي كانت من أسبابها القوية الشعور بالجور الذي كان ينصب عليهم كذلك بطبيعة التكوين الجغرافي والبشرى مما ساعد البربر على حبهم للحرية والديمقراطية والتي وجدوها في مذاهب الخوارج من جهة ثانية، إضافة إلى السياسة النعسفية التي استخدمها الأمويون ووقعوا في خطأ فادح من جراء استخدام تلك السياسة في التعامل مع البربر إضافة إلى أن الدعوة الخارجية كان لها تأثير قوى على جذب البربر إليها واعتناقهم لها لأنه باعتناقهم لها يخفون آمالهم القومية من جهة ويتعمقون في فهم المذهب الخارجى ويتمسكون بالاسلام عقيدة لهم وهو الاسلام الذى أخلصوا له وتفافوا في نشره والدعوة إليه بالاندلس وغيرها من البلاد الافريقية، وعلى الرغم من أن البربر قد نجحوا في تأسيس عدة دويلات أو دول، إلا أنهم لم يفكروا يوما واحدا في الخروج عن عقيدة الاسلام الخالدة ولا رفض لغة العرب التي أصبحت لغة قومية لهم والرجوع إلى ما كان سائدا في بلادهم قبل الفتح الاسلامى .

ولقد كان للخوارج ومن إليهم من رجال الأحزاب الاسلامية الساخطة على الدولة دورها الهام والمؤثر والفعال في تأليب نفوس الناس واثارتهم على الدولة وولاتها، وأنه عندما بدأ ذلك الدور في الاثارة والعصيان والثورة في بلاد المغرب يؤتى ثماره فان العصر الذهبى للدولة الأموية كان قد تولى وهكذا سادت حالة من عدم الولاء للخلافة الاموية عندما شهد العالم الاسلامى الأيام الحاسمة في تاريخ الدولة الاسلامية اثر انتقال الخلافة من بنى أمية إلى بنى العباس .

وفى المغرب كان من الأسباب القوية التي زادت غضب الشعب على الخلافة

وجعلته أكثر حدة وعنفا ومن العوامل التي ساعدت على ظهور الدويلات المغربية ظهور مذهب الخوارج بقوة، حيث كان الخوارج الذين انهزموا في قلب الدولة الاسلامية في المشرق العربى وقتل منهم الالوف بسيوف رجال مثل الحجاج بن يوسف والمهلبى بن أبى صفرة، ومن ثم فقد اضطرتهم تلك المآسى إلى الهجرة إلى الجهات البعيدة من الدولة الاسلامية حيث لاتدركهم فيها يد الدولة وخاصة في عمان واليمن والمغرب .

ولقد كان عدااء الخوارج لبنى أمية أشد وأعماق ولذلك نجد صراعاتهم يطول في عهد الدولة الأموية ونجدهم في كثير من الأحيان يظفرون ويكونون لانفسهم سلطة ونفوذ ودولا (الدولة الرستمىة في تاهرت غرب الجزائر) ولولا انشغالهم على أنفسهم لكان من المحتمل أن يكون لهم الظفر والنفوذ . وقد انطلق الخوارج يدعون لدعوتهم وساعدهم على ذلك كثرة الدماء التي أراقها الأمويون منهم وللارواح التي أزهدوها في شدة وغلظة . وقد شهد مطلع القرن الثانى الهجرى ازدياد نشاط حركة الخوارج وتعددت ثوراتهم وسقطت الدولة الأموية ونفوذ الخوارج يزداد في بلاد المغرب .

ولقد كان لهؤلاء الخوارج مذاهب شتى فمنهم المتطرفون الذين كانوا يرون أن الدولة الاسلامية أو الخلافة القائمة دولة غاصية هي وكل من أيدها وهؤلاء هم الأزارقة أتباع نافع بن الأزرق الذين أعلنوا الحرب على الدولة الاسلامية وجماعة المسلمين جملة وقد لقيت تلك الدعوة قبولا لدى البربر حيث تمسكوا بالمذاهب الخارجية التي كانت معادية للخلافة الاموية وبالتعسف والشدة التي كان يتسم به العمال العرب في تعاملهم، وعلى هذا فلم يكن البربر وحدهم الذين تولوا خصومة الدولة بالقيام بالثورات إنما كانت هذه ظاهرة في مختلف الولايات الاسلامية في النصف الأول من القرن الثانى الهجرى والبربر أنفسهم لم يكونوا يتولون احداث هذه الفوضى إنما كانوا يتبعون أصحابها من ذوى الطموح الدينى والسياسى والواقع أن البربر كانوا يميلون إلى الطاعة والنظام حينما تكون

السلطة القائمة في القيروان هي سلطة عادلة صالحة منظمة ومهتمة بمصالح الرعية وأما إذا كانت السلطة السياسية في القيروان لا تتوافد فيها هذه الجوانب التي يألفها البربر ويسود النزاع والصراع بين زعماء القيروان على الحكم، فإن البربر تحركوا للثورة ضد العسف والجور ودفعوا للمظالم لاسيما تلك القبائل البربرية التي كانت تعيش خارج الحدود الرسمية للدولة الاموية .

ولقد كانت البساطة والسطحية وعدم العمق في فهم الأمور من أهم ما يمتاز به الخوارج مع تشددهم في العبادة ومبالغتهم فيها ولقد كان الخوارج مسلمين حقيقيين يسعون لخير الاسلام ومجده وانهم كانوا نبتة اسلامية حقيقية ولم يكونوا فرقة تعيش في الظلام بل كانوا ظاهرين علنا على أوسع نطاق، ومن الملامح البارزة في الخوارج الشجاعة وحب الخير والاستهانة بالدنيا دفاعا عن رأى يعتنقونه أو مبدأ يدينون به وجههم للموت في سبيل المبدأ ولقد كان بين صفوف الخوارج مجموعات كبيرة من النساء ولم يكن هؤلاء أقل من الرجال شجاعة واستعدادا للموت .

ولقد لقيت كل هذه الآراء والافكار الخارجية قبولا لدى المغاربة وان كانت دعوة الأزارقة المتطرفة لم تلق استجابة واسعة مثل الاباضية ذلك لانها كانت دعوة لكل الناس للخروج على الدولة باستخدام السلاح في وجه النظام السياسى القائم لذلك انحصر مداها وظهرت فرق أخرى لقيت قبولا لدى البربر والتي منها الصفورية التي لقيت قبولا أكثر لان أصحابها كانوا يقولون أن العدو الوحيد هي الدولة أما من يؤيدونها فليسوا أعداء للاسلام وانما هم متساهلون في أحكام الاسلام وحسابهم على الله، وعلى هذا فان خوارج الصفورية يتساهلون مع عامة الناس ولكنهم يقاطعونهم فلا متاجرة ولا معاملة ولا مصاهرة .

ولقد لقي المذهب الاباضى قبولا أكثر لدى شعب البربر لانه لا يدعو إلى الخروج على الدولة وانما يدعو الناس الذين يؤمنون بآراء أصحابه إلى اقامة نظام سياسى لهم في

النواحي التي لا تستطيع الدولة الوصول إليها وهم يأذنون لأتباعهم بالتعامل مع الناس تاركين الحساب لله سبحانه وتعالى، هذا المذهب الاباضى لقي قبولا بين الناس وهو الوحيد من بين مذاهب الخوارج الذى قدر له أن يعيش حيث أن الاباضية قرييون جدا من فهمهم للشرعية من السنة ولهذا يحسبون عادة ضمن السنة وقد قامت على أساس المذهب الخارجى الاباضى دولة كبرى من أكبر دول المغرب هي الدولة الرستمىة فى المغرب الأوسط أو ما يعرف الآن باسم جمهورية الجزائر .

وقد ساعد على قيام تلك الدولة انهم يرون أن دار مخالفيهم فى المذهب والفكر الاسلامى من أهل الاسلام دار توحيد الا معسكر السلطان فانه دار بغى ولا يسمون امامهم أمير المؤمنين ولا يخبرون قتال مخالفيهم الا بعد دعوتهم ولم يبق من الخوارج الا طائفة الاباضية التى تقيم فى عمان وفى جهات قليلة من بلاد المغرب العربى .

وكان فى أيام هشام بن عبد الملك بن مروان (١٠٥ - ١٢٥هـ) فر قوم من خوارج العراق إلى المغرب وعملوا من جانبهم على بث مبادئهم الخارجية الاباضية والصفورية حيث انتشرت هاتان الفرقتان بالاضافة إلى الأزارقة فى بلاد البربر وسرت دعوتهم فيهم وأعجبهم من تعاليمها انه لايجب أن يكون خليفة المسلمين قرشيا وانما يجب أن يكون من المسلمين جميعا ولو كان عبدا حبشيا، ومن هنا بدأ الشعور القومى للبربر بناء على انتشار التعاليم الخارجية يقوى ويشدد وبدأوا ينفضون عن العرب ويريدون أن تكون لهم دولة من أنفسهم وقد ساعدتهم على ذلك ما عانوا من ظلم شديد وقع عليهم فى عهد عبد الله بن الحبحاب. وقد بلغ عدد الخوارج ما لا يقل عن ستين ألف فرد أيام عمر بن حفص منهم أربعين ألفا من الصفورية وعشرين ألفا من الأباضية .

وقد اختلط العرب بالبربر وامتزجوا بعضهم ببعض الآخر عن طريق المصاهرة والزواج والسكنى سواء فى البادية أو المدن أو الضواحي ولم يكن للعرب أول الأمر تفوق على

اخوانهم البربر حيث ساوى بينهم حسان بن النعمان وغيره من الولاة ولم يكن للعرب الا الولاية نظرا لخبرتهم الادارية والسياسية مع اشراك بعض رؤساء البربر فى الرئاسة على قبائلهم .

وقد شعر المجتمع الاسلامى المغربى فى هذا العهد باخاء وعدل وتعاون وترايط وكان من نتائج هذه السياسة ترك الأراضى للقبائل البربرية يستغلون محاصيلها، وشعر البربر بفضل السلطة العربية فعاشوا معها أخوة متحابين فى الاسلام وتطوعوا جنودا للجهاد من أجل نشر الاسلام مع حسان بن النعمان ومع موسى بن نصير وكانت لهم اليد الطولى فى فتح الاندلس على عهد موسى بن نصير بقيادة مولاة طارق بن زياد البربرى وكان نشر الاسلام بها أنما هو خدمة خالصة لله وللإسلام ولتأييد الخلافة الاسلامية وحرصا على انطوائهم تحت لواء الاسلام .

ومن هنا كانت المحبة والاعزاز هى الشعار الذى ساد مجتمع المغرب العربى ولا شك أن هذا الحب كان ناجما عن العدل الشامل الذى نشره ولاة المسلمين ولاسيما فى عهد عمر بن عبد العزيز (١٠٠هـ) ولم تحدث قلاقل فى المجتمع العربى البربرى بشمال أفريقية حيث يذكر أن الخليفة بعث رجلا على الصدقات إلى بلاد المغرب وهو «يحيى بن سعيد» فقال بعثنى عمر بن عبد العزيز على صدقات افريقية فأقتضيتها وطلبت فقراء نعطيها لهم فلم نجد بالبلاد فقيرا ولم نجد من يأخذها منهم فقد ساد الغنى كل الناس قال، فاشترت بها رقابا (عبيدا) فأعتقتهم وهكذا يكون تطبيق العدالة الاسلامية من أسباب طاعة البربر للخلافة الاسلامية.

بل ان البربر لم يقوموا بالثورة الا بعد أن تنكر الولاة الذين كانت تعينهم الخلافة الأموية والعباسية لمبادئ الاسلام والخروج عن أحكام القرآن الكريم السمحة الحقبة التى تنم عن الاخاء والمساواة والعدالة والشورى والديمقراطية وهكذا ثار البربر تحت قيادات

مختلفة متأثرين قيادات متعددة.

الثورات والفتن فى المغرب:

وأشهر الثورات التى حدثت فى عهد الولاة هى ثورة عام ١٠٢هـ على الوالى يزيد ابن أبى مسلم وثورة مسيرة المطغرى أو المدغرى الصفرى عام ١٢٢هـ على . والى طنجة والقيروان وخليفة دمشق وثورة المغرب التى قضى عليها عبد الرحمن بن حبيب الفهرى بنواحي تلمسان عام ١٣٥هـ وثورة عبد الرحمن بن حبيب على أخيه عبيد الرحمن وقتله عام ١٣٧هـ. ونجا ولده حبيب إلى القيروان وثار على عمه ثم قتله ثارا لابييه عبد الرحمن عام ١٣٨هـ وثورة ورفجومة البربرية بتحريض عبد الوارث من أبناء عقبة وقد احتلوا القيروان وقتلوا حبيب الفهرى عام ١٤٠هـ. ومن عام ١٤٤هـ اشتعلت الثورة بقوة فى المغرب وافريقية فأرسل إليها الخليفة العباسى أبو جعفر المنصور قائده محمد بن الأشعث فقاتل الخوارج وقتل أبا الخطاب زعيمهم بطرابلس ودخلت القيروان بعد ذلك تحت سلطة الخلافة العباسية، وحدثت أثناء القرن الثانى ثورات وحروب كثيرة وثورات متعددة، تعود إلى العوامل السابق الإشارة إليها فى عدم العدالة والقسوة والشدّة فى جباية الأموال، وأكبر ثورة حدثت خلال عهد الولاة هى ثورة قبائل البربر على عمر بن جعفر آل أبى صفرة المهلبى بمدينة طنجة قاعدة الزاب بالجزائر ودام الامر كذلك إلى أن تسلم ابراهيم بن الأغلب ولاية افريقية عام ١٨٤هـ حيث نجح فى اعادة الامن إلى الجزائر وتونس.

وعلى هذا كانت تلك الثورات من الأسباب الهامة التى يجب ملاحظتها فى بلاد المغرب وهى قيام الممالك المحلية المغربية المستقلة أولا وهى الأغلبة والادراسة والرسامة التى نحن بصدد دراستها فى الأبواب القادمة. ولكن هذه الدويلات المحلية لم تظهر على سطح الاحداث المغربية مرة واحدة وفى فترة زمنية واحدة، ولكن كانت هناك عوامل قد

ساعدت على قيام تلك الدويلات واستقلالها عن الخلافة العباسية وإن كانت كما سبق القول بواحد تلك الازمات قد ظهرت في عهد الدولة الاموية وخاصة تلك الثورة الكبرى أو الفتنة الكبرى التي اجتاحت المغرب في نهاية العصر الاموي وخاصة في أيام هشام بن عبد الملك، حيث أنه بعد أن قتل المغاربة الوالي يزيد بن أبي مسلم الذي أراد أن يعامل المغاربة كما يعامل الحجاج بن يوسف الثقفي أهل العراق ومن ثم كانت الثورة المغربية عام ١٠٢هـ وتم فيها مقتل يزيد بن أبي مسلم، فبعد ذلك بفترة قصيرة أقامت الدولة على المغرب ولاء من أهل الحكمة والمعرفة بتدبير الأمور ولكن المشاكل كانت تتزايد بصورة أصبح معها من العسير على رجل واحد أيا كانت قدرته وكفاءته أن يتلافى هذه المشاكل، ففي أيام هشام بن عبد الملك (١٠٥-١٢٥هـ) أقيم على المغرب وال يدعى عبد الله بن الحبحاب وهذا الرجل ولي عام ١١٩هـ/٧٣٧م على غرب البلاد الاسلامية من حدود مصر غربا إلى جبال البرت أو البرانس بين أسبانيا وفرنسا، وعلى هذا فقد تحول الغضب المغربي في عهد ولاية ابن الحبحاب إلى ثورة على الحكم العربي ومن هنا كانت تلك الثورة التي انتشرت من الريف أو اقليم الريف الذي يسمى طنجة عام ١٢٢هـ/٧٤٠م وانتشرت بين قبائل بربرية كثيرة وضخمة مثل برغواطة وغمارة وتولى زعامة تلك الثورة رجل يسمى ميسرة الفقير (سبق الحديث بإيجاز عن هذه الثورة في الجزء الأول من تلك الدراسة) وعند النظر في لفظ فقير الذي اختاره الرجل لكي يقترب باسمه فأننا نجد أنه اختار ذلك اللقب لكي يدل دلالة قاطعة على مدى إيمان الرجل ولكي يصور المثل الاعلى للمؤمن المجاهد الذي لا يطمع في شيء من متاع الدنيا حيث أنه هو فقير إلى الله سبحانه وتعالى لكن أعداء حركة البربر الثورية بقيادة مسيرة الفقير التي كانت تطالب بتطبيق المبادئ العادلة للإسلام قد اتهموا مسيرة هذا زعيم الثورة بالكفر والخروج على الإسلام بل أنهم قالوا عنه أقوالا مثل أنه ابتدع وابتكر قرآنا وكفر بالله العظيم إلى غيرها

من الادعاءات الباطلة التي يجب أن تتخذ بكل حذر لأنها صادرة عن أنصار الدولة الاموية المعادين للثورة المغربية التي خرجت تطالب برفع المظالم وعدم الجور والتعسف في المعاملة ولقد كان على رجل مثل مسيرة الفقير هذا الذي تولى قيادة وزعامة جماهير بربرية ضخمة غاضبة خرجت على طاعة الخلافة أن يكون قادرا على حل جميع مشاكلها وإيجاد السبل الملائمة والممكنة لعلاج أية مشاكل اسلامية دفينية تنشب من جراء هذا التواجد الثوري والتي لم يكن له علم بطبيعتها أو إيجاد الحلول الممكنة لها من بين الكتاب (القرآن الكريم) والسنة فكان عليه أن يفكر قدر المستطاع في إيجاد الحلول التي ربما لم تكن تناسب التعاليم الاسلامية وذلك حتى لا يفقد زعامته وسيطرته على قيادة الثورة وربما قد يكون من بين هذه الحلول بعض الآراء الخارجة على تعاليم الاسلام.

ومن هنا فانه يمكن القول أن ثورة الخوارج التي امتدت من طرابلس إلى تونس إلى الجزائر إلى طنجة وسهول سبو ثم قابس إلى فجيج إلى سجلماسة لم تكن سوى طفرة نحو دعم وحدة المغرب بايعاز من دعاة العرب وتحت شعار الاسلام ولم يكن في هذا أى مظهر مقصود لما زعمه المستشرقون وفي وجود روح انفصالية بين العرب والبربر أو روح الثأر من البربر ضد العرب إذ لو كان ذلك حقيقيا لما طلعت الثورة بتلك الروح ولا كان ذلك الشعار (رفع الظلم) غير أن هذه الثورة ما لبثت ككل الثورات في العالم أن تمخضت عن تيارات عنيفة.

وعلى هذا قامت الثورة التي لم تكن ضد الوجود العربي بالمعنى المفهوم إنما لرفع المظالم بقيادة «مسيرة المدغرى» أيام ولاية عبد الله ابن الحبحاب في خلافة هشام بن عبد الملك ففتكوا بعمر بن عبد الله المرادى عامله على طنجة وولوا مكانه (عبد الاعلى بن خديم). وعلى هذا فقد جمع بعد ذلك مسيرة جموعا كبيرة من البربر وسار للقاء العرب

لا على أسس انهم عرب وانما على انهم حكام ظالمون، وانه ليس صحيحا ما قاله بعض كتاب المغرب ومؤرخيه بأن البربر كانوا فى تلك الثورة يودون طرد العرب من وطنهم المغرب فهذا غير صحيح لان واقعهم التاريخي يخالفه ويؤيد عكسه حيث انهم ابقوا العرب بجوارهم وصارت بعض القبائل البربرية تلفق أنسابا تتصل بها مع العرب بل أكثر من ذلك فانه فى صفوف قوات مسيرة كان هناك عرب غاضبون على الدولة الاسلامية يريدون تغيير النظام وخلع الخليفة الاموى وتعيين خليفة ليس من بين العرب ومعظم أولئك كانوا من الخوارج العرب، حيث كانت بعض الفرق قد انتشرت فى المغرب ومنها بعض الفرق كانت ترى الانتظار إلى وقت ملائم وصرف الوقت فى تعليم أصول مذهبهم لجذب الناس إليهم ثم جعل الثورة الخطوة التالية وسميت هذه الفرقة «بالقعدة» أى الذين قعدوا عن الجهاد.

وانقسمت بعد ذلك كلتا الفرقتين إلى فرق أخرى كالازارقة وهو اتباع نافع بن الازرق ثم الصفورية والاباضية وبينما كان الاولون (الازارقة) من فريق المجاهدين كان الاخيريون الصفورية الاباضية من فريق القعدة، كل هذه الفرق دخلت إلى شمال افريقيا وانضم إليها البربر وانقسموا بين فرقها المختلفة وقاموا فى وجه الخلافة الاموية وسارت الجيوش الثائرة على النظام القائم لا على الوجود العربى الاسلامى فى بلاد المغرب، فهى ليست فتنة بربرية ضد العرب بالمعنى المفهوم وانما هى ثورة داخلية فى داخل جزء من الدولة الاسلامية الكبرى وأهدافها ومطالبها وغاياتها كلها اسلامية تعبير عن الانحراف الذى حدث فى ادارة هذا الجزء من الدولة وخروجه عن الخط الاسلامى السليم وانها لم تكن بالضرورة مظهرا لثورة اقليمية بربرية أو فتنة قام بها البربر .

وازاء تلك الثورة العارمة لم يجد عبد الله بن الحبحاب جندا كافيا ليرسله لمواجهة الثائرين فجمع من استطاع من الجند وأرسلهم بقيادة رجل من رجاله لكى يجمع تلك الثورة التى اشتد ساعدها وكان ذلك الرجل هو خالد بن حبيب .

وكان فى ذلك الوقت قد تقدمت تلك العناصر الثائرة بقيادة (مسيرة المدغرى) أو مسيرة الفقير شرقا حتى بلغوا مجرى نهر شلف، لكن مسيرة تردد فى عبور النهر والاندفاع لملاقاة قوات خالد بن حبيب الذى كا يمثل الخلافة الاموية، وازاء هذا التردد فان أصحابه قاموا بقتله بناء على تشكيل مجلس شورى لانهم كانوا يرون تردد مسيرة عارا على مثل حركتهم الثورية ومن ذلك فانهم اتخذوا ذلك القرار مثل بقية الخوارج الذين كانوا لا يهابون الموت، وولوا على انفسهم بدلا منه رجلا يدعى (خالد بن يزيد الزناتى) والذى رأى أن يستدرج العرب فتراجع غربا حتى عاد ادراجه إلى طنجة مرة أخرى والتى كانت معقل الثورة وعلى مقربة من أسوار مدينة طنجة التقى الجيش العربى بقيادة خالد بن حبيب وجيش الثوار بقيادة خالد بن يزيد الزناتى وسميت تلك المعركة معركة الاشراف لكثرة ما قتل فيها من أشراف العرب وقد إنهزم العرب فى تلك المعركة.

ومما يدل على أن الثورة كانت عامة ولم تكن تقتصر على البربر لوحدهم ذلك التمرد الذى قام به عرب القيروان على الوالى عبد الله بن الحبحاب ومن هنا قام الخليفة هشام بن عبد الملك (١٠٥-١٢٥هـ) باستدعاءه إلى دمشق وقام بارسال جيشا إلى افريقية عدته سبعة وعشرين ألف جندي مقاتل تحت قيادة قائد عربى يدعى (كلثوم بن عياض القشيري) ومعه فى تلك الحملة ابن أخيه بلج بن بشر بن عياض القشيري وسارت قواتهم لتلتقى فى بلاد المغرب مع القوات العربية الموالية للخلافة الاموية بقيادة حبيب بن أبى عبيدة بن عقبة بن نافع الفهري، لكن تلك القوات الضخمة بقيادة كلثوم بن عياض ومعاونة حبيب بن أبى عبيدة بن عقبة بن نافع انهزمت فى ذلك الصراع الدائر فى اطراف المغرب الاقصى حيث فرت بقية القوات بقيادة بلج بن بشر بن عياض القشيري إلى مدينة سبتية حيث احتمت فيها واعتصمت داخل أسوارها خوفا من أن تفتك بها القوات الثائرة البربرية والعربية.

لكن ازاء فشل القوات فى تحقيق أهدافها فإن الخليفة هشام بن عبد الملك لم يترك الجبل على الغارب بل دفع بقوات ضخمة من الفرسان بقيادة أحد كبار القواد العرب الشاميين ويدعى حنظلة بن صفوان الكلبي ووصل هذا الجيش بعد أن تلقى امدادات أخرى من مصر إلى القيروان حيث وجدها مهددة بالسقوط فى أيدي قوات الخوارج.

وكان خوارج المغرب فى ذلك الوقت قد اختلفوا فيما بينهم إلى قسمين كبيرين قسم يقوده عكاشة بن أيوب الفزارى والثانى يقوده عبد الواحد ابن يزيد الهوارى، وقبل أن تصل قوات الخلافة الاموية كان عرب القيروان قد تجمعوا تحت قيادة العلماء وكبار رجال الدين والصالحين وبقية العامة حيث خرجوا لملاقاة الخوارج ومنعهم من الوصول إلى عاصمتهم القيروان وذلك من أجل الدفاع عن قاعدة الاسلام الكبرى والاولى فى بلاد المغرب حيث مركز الاشعاع الاسلامى كذلك للدفاع عن مذهب السنة، واستطاع حنظلة بن صفوان الكلبي عند وصوله إلى القيروان أن يستغل ذلك الشعور لصالحه وصالح الدولة الاموية لكي يكون سنداً له لتحقيق الانتصار النهائى على القوات الخارجية، فقام من توه توزيع اسلحاح عليهم واستغل حماسهم لمذهب السنة والجماعة حيث خرجوا تحت قيادته وتقابلوا مع قوات الخوارج التى كانت تحت قيادة عبد الواحد بن يزيد الهوارى، وذلك موقع يقع على بعد أربعين كيلو متر غربى القيروان واستطاعوا أن يهزموه هزيمة نكرة بعد قتال عنيف فى موقع يقال له الاصنام وذلك استطاع حنظلة الكلبي أن يقضى على احدى قوى الخوارج.

ومن ثم كان عليه أن يتجه إلى مقاتلة القوات الخارجية الاخرى بقيادة عكاشة بن أيوب الفزارى حيث تقابلوا معه فى معركة حامية الوطيس فى أوائل عام ١٢٤هـ/٧٤٢م انتهت بهزيمة عكاشة الفزارى هزيمة نكراء، وقد انقذت المعركتان السنة ومذهب الجماعة فى افريقيه (تونس وشرق الجزائر) حيث ثبت أقدامها بعد ذلك، وكان على قوات الخوارج

المنهزمة أن انسحبت غرباً إلى المغرب الاوسط حيث كانت تلك المنطقة الموقع الخصب لانتشار ميادئ الخوارج الاباضية والصفورية حيث استطاعت أن تجد متنفساً لها فى مناطق صغيرة ومحدودة فى جبال ريف المغرب الاقصى وفى المغرب الاوسط وكذلك بقيت بقع صغيرة فى جبال نفوسة فى اقليم طرابلس وجزيرة جربة.

وهناك بعض الآراء تذكر أن حنظلة بن صفوان الكلبي وإلى مصر وقائد الانتصارات قد أحرز بعض الانتصارات البسيطة على خوارج المغرب حيث لم يستطيع أن يقضى على كل قوة الخوارج التى ساعدت فيما بعد فى خروج بعض أجزاء من المغرب عن طوع وطاعة الامويين، ويذكر أن سبب هذه الثورة هذه السياسية التى اتبعتها الامويين نزولاً على نصيحة الحجاج بن يوسف الثقفى ممن عدم اعفاء من دخل الاسلام من الجزية حتى لا يتأثر بذلك بيت المال الاسلامى وذلك يتنافى مع التعاليم الاسلامية.

وهكذا انتهى هذا الصراع الاموى المرير بانتصار السنة فى ولاية افريقية وهى تتكون من اقليم طرابلس وتونس وجزء من شرق الجزائر بالإضافة إلى تلك المناطق كانت تضم مراكز العمران الرئيسية فى افريقية وكانت تضم اقليم طرابلس عدا جبل نفوسة وافريقية والزاب ثم السهل الشمالى للمغرب الاقصى فانها ثبتت على المذهب السنى المالكي مذهب الجماعة، وفى هذه الظروف سيطر العرب على افريقية وأما خارج تلك الانحاء السالفة فقد سيطر عليها البربر وكان معظم هؤلاء البربر من الخوارج من قبيلة الزناتية، أما البرانس أهل الاستقرار وهم معظم سكان المغرب فلم تمتد إليهم لهيب الفتنة بنفس المدى الذى امتد به إلى قبائل الزناتية.

وهكذا بدأت شخصية المغرب العربى فى الظهور منذ اواخر العصر الاموى حيث انتهى العصر الذهبى لبنى أمية بوفاة هشام بن عبد الملك وهو آخر الفحول من خلفاء بنى أمية (١٢٥هـ/٧٤٣م) ولم يبق من عمر الدولة كلها الا سبع سنوات كانت كلها فتن

وتفكك ومصاعب تواجه الخلفاء الضعفاء، وعلى هذا فقد بدأت الشخصية المغربية تأخذ شكلا واضحا وربما مغايرا للاحوال السابقة حتى بداية العصر العباسي، وقد تميز بظهور الشخصية المغربية بتقهقر المعارضة الدينية الاسلامية والسياسية للخلافة الاموية. واتخاذها بلاد المغرب بأقسامه المختلفة مركزا لنشاطها ودعوتها حيث اتخذت المعارضة الخارجية والمعارضة الشيعية وقد توزعتا بين الشرق والغرب الاسلامي ولكن نجاحها في المغرب كان اقوى منه في المشرق.

كما انه يلاحظ أن المعارضة الخارجية كانت تلجأ إلى المناطق التي تتفق وروح أهلها مع مبادئ العدالة والديمقراطية والمساواة، فتراها في الشرق في العصر العباسي تنتشر في مناطق القبائل العربية حيث الروح القبلية النزاعة والتواقة إلى الحرية وإلى المبادئ الديمقراطية فلا تظهر في الجزيرة العربية في شمالها وبخاصة في الموصل وفي الجنوب في اليمن وعمان، كما تظهر في المغرب العربي حيث القبائل البربرية التي تسودها هذه الروح القبلية، وإذا كان انتشار المبادئ الشيعية في الشرق يعبر عن الميول الفارسية، فإن انتشار مبادئ الخوارج في المغرب كان تعبيرا عن الميول المغربية التي ألقت الحرية كالقبائل العربية والبربر جنس خشن غضوب، محارب شديد الغيرة على حريته يشبه العرب إلى حد كبير وقد وصفهم القائد «موسى بن نصير» فقال البربر أشبه العجم بالعرب، لقاء ونجدة وصبرا وفروسية وهم مثل القبائل العربية في معيشتها في الجزيرة، بدو رحل يعيشون في أرض محدودة ويشنون الحروب على نفس طريقة القبائل العربية وهم كالعرب قوم ألفوا الاستقلال منذ القدم وكانوا في حياتهم السياسية والاجتماعية يتبعون نفس النظام الذي كانت تمارسه القبائل العربية وهو النظام الديمقراطي فرؤساؤهم من أنفسهم على أساس المناقب الشريفة، ومن ثم فقد وجد العرب فيهم عند فتح بلادهم ندا شديد الشكيمة ولم يستطيعوا التغلب عليهم الا بعد أن أشعروهم بتقديرهم لهم واحترامهم لكبريائهم ولم

يعاملوهم كمغلوبين أو اعتبار بلادهم غزوا كبقية البلاد التي فتحتها المسلمون، بل كالاخوة على قدم المساواة والويل لمن تحدته من ولاية الدولة أن يمس كبرياءهم أو يجرح كرامتهم، ولنا فيما حدث ليزيد بن أبي مسلم الذي كما سبق القول أراد أن يسير على سيرة الحجاج بن يوسف الثقفي وذلك في عهد يزيد بن عبد الملك بن مروان (١٠١-٥٠١هـ) إلا أن وثبوا عليه فقتلوه وتمردوا على الخلافة.

وكما سبق القول فإن البربر ازاء السياسة التي اتسمت بها الدولة الاموية بالتعصب للعرب على غيرهم من الشعوب الاسلامية بما يتنافى مع التعاليم الاسلامية كان حافزا لهم بالثورة والتشدد في رد الفعل ازاء ما يمس كرامتهم كما أن سياسة الدولة الاموية الاقتصادية اتسمت أيضا بالشدّة ضد الشعوب المغلوبة، هذه السياسة التي رسمها الحجاج بن يوسف الثقفي ونفذها عمال الدولة في كل الاقاليم وهي ابقاء الجزية على من أسلم من الموالي، وذلك لان امتداد الحركة الاسلامية كان قد اشتد، وأخذت أعداد كبيرة من أهل البلاد المفتوحة تدخل في الاسلام فقلت موارد بيت المال بسبب نقص الجزية (أقوال معادية للاسلام من وضع إيهود أمثال عبد الله بن سبأ).

ولما كانت الدولة في حاجة شديدة إلى المال لتواجه المشاكل الداخلية والخارجية التي كانت تواجهها فقد حرصت على بقاء هذه الموارد كما اشتطت في جنيع الخراج وذاذت من مقدار الجزية الامر الذي أغضب أهل البلاد وأثارهم ضد الدولة.

وقد وقع هذا الجور على البربر في شمال افريقية حيث عاملهم عبد الله بن الحبحاب معاملة قاسية وأراد أن يخمس (يأخذ خمس الدخل) مسلمي البربر وزعم انهم فيئ المسلمين وذلك شئ لم يرتكبه أحد قبله واستولى على معظم قطعان أغنامهم وذبحها ليحصل منها على الصوف الابيض الذي يلبسه أهل دمشق بل لم يكتف بتجريدتهم من هذه القطعان التي كانت أهم مصادر حياتهم بل جمع الجزية ممن أسلموا منهم.

وظل البربر يكظمون غيظهم أكثر من خمس سنوات، إلا أنهم كانوا يتهيئون للثورة التي اتخذت مظهرها دينيا أكثر منه سياسيا، ذلك أن الشعب البربري في بساطته متدين بطبيعته، شديد الايمان، بل انه شعب مسرف في توفيره لرجال الدين والعلماء والصالحين والمتدينين ولم يكن ينظم قبائلهم في حركة عامة الا شخصية دينية ولهذا لم يقدر للبربر أن يلعبوا دورا هاما على مسرح العالم الا حينما حركتهم شخصية دينية هي شخصية المرابطين.

ولقد أكدت الايام في شمال افريقيا أن البربر لم يلبثوا أن ألغوا الاسلام وتعلقوا به وأصبح الدين أعز ما لديهم وهم حين دخلوا الاسلام دخلوه ببساطة البدوى الساذج فلم يفهموا بطبيعة الحال قضايا الدقة التي تطرب لها العقول المثقفة ولكنهم فهموا منه جانبه العاطفى القومى ووافق هوى في نفوسهم بما يدعو إليه من العدالة والمساواة والحرية والديمقراطية والوحدة والتضامن والاخاء. فلما افتقدوا تلك الصفات من العدالة والمساواة وغيرها من تعاليم الاسلام فى عهد حكم بنى أمية بعد عهد الخليفة عمر بن عبد العزيز فاننا نجد انهم قد بدأوا ينحازون إلى جانب الخوارج واعتناق مذاهبهم الخارجية المختلفة (الاباضية، الصفرية، الأزارقة) والذين كانوا قد اتجهوا إلى بلاد المغرب بعد أن عصفت بهم الدولة فى الشرق فوجدوا فى الشمال الافريقى البعيد ملجأ يحتمون فيه ووجدوا فيه تربة صالحة لزراعة مبادئهم فصادفوا نجاحا منقطع النظير، واذا كان الشرق الاسلامى قد ضاق بتعاليم الخوارج وشدة تمسكهم بهذه التعاليم وتعصبهم لها، فان سكان الشمال الافريقى تلقوا آراء الخوارج فى حماسة بالغة دون بحث عن أفضل الجماعات التى يتصلون بها، فلم يكن يهمهم أن تكون هذه الجماعة حرورية أو صفرية أو أباضية أو أزرقية وانما أخذوا مبادئ الخوارج عموما أخذوا قويا وذلك لما وجدوا فى تعاليمها من دعوة إلى الافكار الثورية الديمقراطية والتى تقنعهم بأن مضطهديهم ملعونين بما حادوا عن تطبيق تعاليم

الاسلام وسيكون مأواهم جهنم ونش القرار.

وعلى هذا فلم يكن الخلفاء الامويون جميعهم الذين تولوا الخلافة بعد عمر بن عبد العزيز فى نظرهم سوى مغتصبين للسلطة وكفرة ولا يجوز طاعتهم ويجب عصيانهم ورفع السلاح فى وجوههم ومن ثم فانه لم يكن بد أن يثوروا ضد الطاغية الذى سلبهم متاعهم وأموالهم، بل أنهم رأوا فى ذلك حقا واجبا عليهم وضرورة حتمية فى مقاومة ذلك الطغيان.

بالاضافة إلى أن ولاية المغرب والعرب الذين كانت توليهم الخلافة الاموية أمور البلاد قد أبعدوا البربر عن السلطة ولم يتركوا لهم الا ما عجزوا عن ادارته من حكومة القبائل، فقد أصبح من اليسير عليهم أن يفهموا أن عقيدة سيادة الشعب التى ينادى بها الخوارج وهى العقيدة التى مارسها البربر من زمن بعيد بعد استقلالهم القبلى انما هى العقيدة الاسلامية الخالصة.

ولما كان ذلك الشعب المسلم البربرى ابن عم وشقيق الشعب العربى قد أسرف عمال بنى أمية فى الضغط عليه فقد نجح فى اثاره ذلك الشعب متعصبون أنصاف وعاظ وأنصاف محاربين وكانت لهم ثارات قديمة مع الجماعة المسماة بأهل السنة والجماعة، فقد كان فى طريقه إلى تحطيم ذلك النبر باسم الله ورسوله، وباسم هذا الكتاب الذى يعتمد عليه الآخرون افتئاتا فى قيام استبدادهم الجائر، فقد كانت النفوس البربرية مهياة وثائرة اذ ذاك ولم تكن تنتظر الا اللحظة المناسبة لتمتشق الحسام.

وكما سبق القول فقد حانت تلك اللحظة المناسبة حينما أرسل عبد الله بن الحبحاب عام ١٢٢هـ قسما من جيشه إلى صقلية للقيام بغزوها، فما كادت الحملة تبحر حتى كانت أدنى شرارة كافية لاشعال نار الثورة، وقد جاءت هذه الشرارة فى صورة عمل طائش قام به (عمر بن عبد الله) حاكم شمال مراكش من قبل ابن الحبحاب، اذ أمر

البربر الذين يقطنون اقليمه بدفع الجزية مضاعفة كأن لم يكونوا مسلمين فسرعان ما امتشقوا السلاح وحلقوا شعورهم ورفعوا القرآن الكريم على أسنة رماحهم كما جرت على ذلك سنة الخوارج وتداعت البلاد بأسرها ببربرها وعربها وعظم البلاء وقدم بربر طنجة على انفسهم واحدا منهم هو (ميسرة السقاء المدغرى) والملقب بالفقير وكان هذا الرجل قد اعتنق مذهب الخوارج على الطريقة الصفيرية ومن ثم هاجموا طنجة واستولوا عليها وقتلوا حاكمها ثم بايعوا ميسرة بالخلافة عليهم وخاطبوه بأمر المؤمنين ولكنهم حين أحسوا منه عجزا قتلوه ولولا عليهم غيره رجلا من صنهاجة وظهرت الخوارج فى كل افريقية الأمر الذى حمل الوالى عبد الله بن الحبحاب بالعمل على وجه السرعة واستدعاء قواته من صقلية، ودارت فى المغرب (كما سبقت الإشارة) معارك طاحنة كان من أهمها معركة الأشراف التى انتصر فيها البربر وقتل حماة العرب وفرسانهم وانفضت البلاد وخرج أمر الناس، وغدت افريقيه كما يقول دوزى فى كتاب تاريخ مسلمى اسبانيا ترجمة (حسن حبشى) أشبه بقارب بنساب ليس له شراع أو ريان فقد خلع العرب طاعة عبد الله وعنفوه بالقول والعمل لانه هو الذى جر عليهم كل هذه النكبات الجسام.

ولكن الحكومة المركزية فى دمشق انتصرت على يد حنظلة بن صفوان الكلبي فى افريقية وأوقفت الفتنة المغربية إلى حين ولكنها لم تصل إلى هذا النصر الا بمعاونة عرب افريقية، فأنهم قاموا بنصب كبير فى القتال فى سبيل استخلاص افريقية من الثائرين على الخلافة ولولاهم لما استطاع جند الخلافة الوصول إلى هذا النصر الحاسم.

ولقد ظهرت عدة ولايات محلية يتزعمها زعماء محليون انتشروا فى بلاد المغرب الاوسط والأقصى ومن العسير تبين حقيقة أمرهم فقد أنشأوا هذه الامارة البربرية أو الوحدات السياسية فى المغربين الأوسط والأقصى ويمثلهم فى ذلك العصر رجل يدعى (أبو فرة إلفرانى الزناتى) وهو رجل اقام له دولة خارجية اباضية فى اقليم تلمسان ونادى بنفسه

اماما بل اتخذ لقب الخلافة وصار يدعى أمير المؤمنين طوال أربعين عاما وجدير بالذكر أن المذهب الخارجى لهؤلاء الزعماء والمسلمين لم يكن يبدو فى صورة واضحة ولم يكن يتبين هل هم أباضية أو صفيرية لكنهم كانوا من أتباع المذهب الخارجى بل أن سياستهم وخارجيتهم كانت سياسية أكثر منها مذهبية مما يدل على رغبتهم فى الوصول للسلطان السياسى فى هذه البلاد الواسعة.

وعلى الرغم من الحملات العربية التى أرسلتها الخلافة الاموية الا أن الذين انتصروا فى ذلك الوقت هم العرب المغاربة أحفاد وأبناء الفاتحين الاوائل لهذه الديار حيث كانت الدولة الاموية فى أواخر أيامها وعندما قامت الدولة العباسية فانهم نقلوا الولاء لها ظاهريا، وكان يمثل عرب المغرب فى ذلك الوقت عبد الرحمن بن حبيب بن أبى عبيدة بن نافع الفهرى والذى يمثل بيتا عربيا طالت اقامته فى افريقية وبلاد المغرب حتى صار من أهلها وجدير بالذكر ان نفرا من كبار الفاتحين الذين ذكرناهم، خلفوا وراءهم فى المغرب العربى بيوتا عديدة الافراد كثيرة الاتباع، وكان لها دور كبير فى تاريخ المغرب فيما بعد، وأشهر هذه البيوت، بيت عقبة ابن نافع الفهرى ويمثله عبد الرحمن بن حبيب وأولاده وأخوته، وبيت موسى بن نصير، وكذلك بيت أبى المهاجر دينار، وكل هذه البيوت الثلاثة التى كان أجدادها وأسلافها قودا عظاما وفاتحين كبار ورجال دولة وساسة عظام تركوا بصماتهم واضحة جليلة فى أرض المغرب لم يتجه أحفادهم اتجاها واحدا، لذا نجد على سبيل المثال أن بيت عقبة بن نافع الفهرى سيتجهون إلى السياسة، أما بيت أبى المهاجر دينار فان أحفادهم يتجهون إلى طلب العلم والفقه فى أمور الدين الاسلامى ودراسة علومه المختلفة وتدريسها، كذلك فان أبناء وأحفاد موسى بن نصير سيتجهون إلى الاشتغال بالأعمال الاقتصادية وشئون المال والتجارة .

ومن هنا وقع دور الحركة السياسية على أكتاف أحفاد عقبة بن نافع الفهرى فنجد

عبد الرحمن بن حبيب زعيما سياسيا من بين أفراد أسرته ويعتمد في المقام الأول على سمعة جده عقبة بن نافع الفهري وتاريخه البطولي وفتوحاته ودوره في المغرب العربي، لكنه كان يختلف عن جده الذي كان مجاهدا حقيقيا في سبيل رفع راية الاسلام للأمام في حين نجد عبد الرحمن ذو طوحات سياسية يسعى لتحقيقها لغرض نفوذه السياسي في اقليم افريقية بالاضافة إلى انه كان يسعى إلى الاستقلال بالبلاد عن الخلافة العباسية في حين انه لم يكن يتمتع بمزايا سياسية كالفتنة والكياسة والدبلوماسية الهادئة التي يحقق من ورائها أهدافه وطموحاته السياسية، ولذلك نجد انه لم يكن يتمتع بملكات سياسية وأخلاقية تمكن له من الثبات وتنظيم أمور الدولة التي لو اتاحت له فرص التنظيم والادارة الناجحة وحسن التنظيم لواتته الفرص لكي يكون القائد الناجح الذي يخلص الناس من الفوضى السياسية التي يعيشها المغرب في تلك الاحوال.

ولقد كان يوسع عبد الرحمن بن حبيب أن يقيم دولة كما فعل معاصره عبد الرحمن بن معاوية الداخل في الاندلس ولكنه نصب نفسه أميرا على الامارة في افريقية دون أن يتخذ للموقف عدته واحتمالاته ودون وعى سياسى وقدرة ادارية، بل أكثر من ذلك لم يحاول أن يحصل على سند شرعى وتدعيم شعبى باعلان ولائه للخلافة العباسية وخضوعه لها، تلك الخلافة الجديدة التي لم يحاول أن يكسب شرعيتها، بالاضافة إلى انه لم يفكر على الاطلاق في الاستفادة من العناصر العربية القاطنة للمغرب والتي أصبحت مغربية بالمولد ومرور الزمن ومعاشرة البربر والاختلاط معهم، بل انه لم يفكر على الاطلاق في الاستعانة بالقبائل البربرية القوية المجاورة والتي تخضع لحكم الامارة في القيروان.

ولقد كانت طبائعه الشخصية تدل على عدم ادراك الامور والتدبير في علاج المشاكل واتخاذ المواقف المناسبة بل انه كان يندفع في علاج الأمور وكان سريع الحركة مما أضعف مركزه في أول الأمر.

وكان أول عمل قام به عبد الرحمن بن أبي عبيدة بن عقبة بن نافع الفهري بعد أن تولى امارة القيروان وأعلن نفسه وإليا على البلاد أن طلب من عليه القوم ورجال الدين والعلماء مبايعته بذلك والكتابة إلى الدولة العباسية الجديدة وإلى الخليفة أبي جعفر المنصور بالدخول في طاعته وانه نصب نفسه أميرا بناء على طلب الرعية ورغبتها في القيام بأمر الامارة في القيروان.

فما كان من الخليفة العباسي الاول أبي جعفر المنصور الا أن طلب منه ان يبعث إلى بيت المال خراج المغرب حيث كانت الدولة الجديدة في أمس الحاجة إلى الدعم المالى، ولم يكن أبو جعفر المنصور يعرف طبيعة المغرب في قلة الجباية والاموال. حيث كان دخل الحكومة الاقتصادية لولاية القيروان قليلا جدا حيث كانت ولاية القيروان تحصل كدعم ومساعدة على مائة ألف دينار سنويا من مصر لسد العجز في بيت المال المغربي وتدلنا على ذلك تلك الهدية التي أرسلها عبد الرحمن بن حبيب الفهري وإلى القيروان إلى أبي جعفر المنصور خليفة بغداد الجديد وما كتبه معها من ضعف هديته لان المغرب اذ ذاك بلاد اسلامية لا جزية فيها ومن هنا تدل تلك الهدية على نقصان الدخل الوطنى والقومى من أموال الولاية، وقد أخطأ أبو جعفر في ذلك فلم تكن هناك في افريقية أموال في ذلك الوقت، فالبلد في فوضى والجباية معطلة، ولم يكن من عبد الرحمن بن حبيب الفهري، الا أن أرسل إلى أبي جعفر المنصور يلومه على طلب الأموال ويشدد له في القول بل انه سبه وأعلن الخروج عن طاعته وطاعة الدولة العباسية في ذلك الوقت المبكر الذي لم يكن قد تم تدعيم وضعه في الامارة والسيطرة على أنحاء البلاد المختلفة ولقد وقع عبد الرحمن بن حبيب الفهري في خطأ تاريخى وسياسى ودينى كبير في ذلك الوقت، ذلك لانه من الواضح أن الخروج عن طاعة الخلافة الاسلامية الشرعية في ذلك الوقت لم يكن له رد فعل من الناحية الفعلية من قبل الخلافة، لكنه من الناحية الشرعية والاسلامية يمثل

فى ذلك الوقت المبكر فى تاريخ الدولة الاسلامية خروجاً عن الشرعية الاسلامية وعصياناً لسلطة الخلافة وخروجاً عن الحكم الشرعى، وذلك لان أهمية الدولة الاسلامية المتمثلة فى الخلافة العباسية اذ ذاك كانت لا تزال قائمة فى نفوس كل المسلمين فى مشارق الأرض ومغاربها بل أن الاجماع الاسلامى وجماهير المسلمين عامة لم تكن تقرر فكرة خلع طاعة الخلافة، وكان الولى بعبد الرحمن فى تلك الفترة المبكرة من تازيخ تأسيسه الامارة الفهرية فى افريقية ١٣٣هـ/ ٧٥١م والتي هو فى أمس الحاجة أن يحصل على تأييد ولو اسمى من الخلافة القائمة لتعزز مركزه ولكنه عندما أعلن انفصاله عن السلطة الشرعية المتمثلة فى الخلافة العباسية لم يستند على أى سند شرعى يقيم عليه حكمه، كان خروجه هذا على الدولة بمثابة النذير لانهائى امارته، ذلك فانه بعد ذلك حاول أن يكسب ود ورضا زعماء القبائل العربية القاطنة بالامارة كما انه لم يعمل على استمالة القبائل البربرية إلى جانبه، وكما اننا نجد ان عبد الرحمن بن حبيب الفهرى لم يكن قائداً عسكرياً قادراً بل كان يعتمد فى قيادة قواته على أخيه إلياس الذى كان قائداً عسكرياً ماهراً مشهوداً له بالكفاءة العسكرية، لكن مع كل هذه الدعائم التى كان يركز عليها عبد الرحمن فى ادارة امارته الا انه كان يوجس خيفة من أخيه إلياس نظراً لمكانته وقوة نفوذه وتمتعه بسمعته عسكرية وجمعه أعداد كبيرة من الفرسان والمقاتلين استطاع عن طريق كياسته وحسن ادارته أن يكسب ولائهم وأن يقودهم قيادة حسنة تضمن له بسط النفوذ والقوة ومن هنا عينه أخيه عبد الرحمن ولياً للعهد وأن يخلفه فى ادارة شؤون الامارة.

ولما كان عبد الرحمن بن حبيب الفهرى على غير شئ من الحكمة والكفاية فى الاعمال الادارية التى تصدى لها لقيادة افريقية فانه كان غير ثابت وسريع الحركة وغير واضح السياسة فتفر منه الناس سواء أكانوا من العرب أو البربر وتصدى له نفر من أنداده من العرب ووقعت الحروب بينهم مما أعاق عبد الرحمن من أن يحقق أهدافه، ولكن عبد

الرحمن ابن حبيب وقع فى خطأ تاريخى آخر لا يقل عن اعلان عدم خضوعه للخلافة العباسية فى بغداد حيث انه قام بعزل أخيه إلياس من قيادة الجيش وولايته العهد، ومن هنا كانت تلك الأعمال من الأسباب القوية التى أدت إلى وقوع القتال والحرب بين الاخوين حيث رجحت كفة إلياس مما ادى إلى مقتل عبد الرحمن وتولى إلياس بن حبيب الفهرى ولاية القيروان بدلا من أخيه وقد أدت تلك الأفعال إلى أن يقوم حبيب بن عبد الرحمن بقيادة بعض القوات العربية الموالية له بالاضافة إلى أنه نجح فى استمالة أعداد كبيرة من البربر التفوا حوله حيث سار لقتال عمه إلياس ودخل معه فى حرب انتهت بقتل إلياس وتولى حبيب بن أبى عبيدة ابن عقبة بن نافع الفهرى الولاية بدلا من عمه الا أن ولايته لم تدم طويلاً حيث عزله عمه عبد الوارث بن حبيب وتولى الامارة بدلا منه ولكن حبيب سار إلى قبائل البربر حيث تلك القبائل التى كانت تعتق المذهب الخارجى الصفرى.

وهكذا كانت رحلة حبيب بن عبد الرحمن بن حبيب الفهرى إلى القبائل البربرية بداية بأن لا يهدأ الصراع بين العرب والبربر فى افريقية طيلة الايام حتى يتمكن البربر من انشاء دولة أو دويلات يحكمونها بأنفسهم، مع العلم بأن ثوراتهم كانت مستمرة طوال سبعة أعوام تلت وفاة هشام بن عبد الملك ١٢٥هـ حتى انتهاء الخلافة الأموية، ولذا فأنا نرى كيف استمر البربر فى ثورتهم ولم يكن خروج البربر على الامويين والعباسيين يمثل خروجاً على الدين وانما كان خروجاً على السلطة الحاكمة لظلم الولاة وفرضهم الضرائب الفادحة عليهم ونذعة منهم إلى الحكم الاستقلالى الذى كان أساس حياتهم أزماناً طويلة.

ولقد شهد العصر العباسى انضمام الكثير من العرب الساخطين على العباسيين إلى البربر، ومع ذلك فانه الخليفة العباسى أبو جعفر المنصور قد سارع بارسال حملات عسكرية بقيادة محمد بن الشعث حيث انتشرت تلك القوات مع قائدها فى القيروان واجتهدت

حتى اقرار الامن فى افريقية وبذل بالفعل جهودا كبيرة فى ذلك السبيل وعندما انتهت ولاية محمد ابن الاشعث، فان المنصور قد ولى أمر هذه البلاد إلى الاغلب بن سالم بن عقال التميمى، وعلى الرغم من هذا فان افريقية وبلاد المغرب أصبحت مشكلة بالنسبة للخلافة العباسية فهى بلد بعيد عن مركز الخلافة العباسية وبلد تعيش فيه جماعات اسلامية متحاربة متعادية بعضهم من أهل الجماعة والسنة وبعضهم من الخوارج بفرقهم ومذاهبهم المختلفة وبعضهم من الشيعة وبعضهم عربا والبعض الآخر بربر، كل هذه الطوائف كانت تتصارع فى المغرب العربى وكان على الخلافة العباسية بقيادة الخليفة أبى جعفر المنصور أن تجد حلا لهذه المشاكل التى تواجه فرض السيادة العباسية على هذه الطوائف المتسارعة وأن تجعل تلك البلاد تعيش فى استقرار دائم ومحاولة انتشال تلك الديار من حالة الفوضى والقلق التى تعيش فيها.

فوقع اختيار الخليفة المنصور على قائد له صفات الادارة والحزم والقوة العسكرية هو ابو حفص عمر بن قبيصة الذى هو من قبيلة المهلب بن ابى صفرة وكان من فروع المهايلة من قبائل الازد التى كانت تعيش فى عمان حيث وضعت تحت تصرفه قوات عسكرية ومهام ادارية محددة تؤدى إلى استقرار الامور فى بلاد المغرب ومن هنا كان وصوله إلى القيروان عام ١٥١هـ/٧٦٨م.

واستطاع هذا الرجل طوال فترة ولايته وامرته البالغة خمسة عشر عاما أن تشهد القيروان وافريقية فترة من الاستقرار النسبى والامن الداخلى وانتهاء حالة الفوضى وذلك لما لهذا الرجل من قدرة ادارية فائقة بالاضافة إلى انه صحب نفرا من بنى قومه من الازد وخاصة من آل بيته من المهايلة وكانوا قوه عسكرية كبيرة بالاضافة لما يمتاز به المهايلة من خبرة بالشئون الادارية والعسكرية وبذلك كان عصر المهايلة بدءا من أبى بكر عمر بن قبيصة هو فترة حاسمة فى تاريخ المغرب وذلك يجعلها مركزا من مراكز السنة والجماعة

وكذلك بصفتها مركزا من مراكز العروية فى تلك الانحاء ومحاولة ابعاد الخطر الخارجى عنها حيث كان على أبى حفص ان يواجه خطر الخوارج الاباضية حيث تمكن أبو حفص بن عمر من الانتصار عليهم أول الامر، لكنه قتل وانهزم عام ١٥٤هـ/٧٧١م.

وتولى الامارة فى افريقية والقيروان أحد أقاربه الذى كان بارزا فى عصر الخليفة أبوجعفر المنصور وهو «يزيد بن حاتم المهلبى» والذى حكم افريقية خمسة عشر عاما وتعد هذه الاعوام القليلة هى اصعب فترات عصر الولاة واكثرها خيرا على افريقية وفائدة لها فقد كان يزيد رجلا ذكيا نشيطا ذا خبرة بشئون الحكم والادارة وكذلك كان عربيا سادق العروية يتصف بالشهامة والجرأة والبعد عن الصغائر وكان مؤمنا قوى الايمان ثابت العقيدة يؤمن بدولة السنة والجماعة وقد استمرت سنوات حكمه من عام (١٥٥-١٧١هـ/٧٧٢-٧٨٧م) وبدأ فى افريقية وتاريخها عصرا من الاستقرار والازدهار بحيث تمكن من اقرار الامور فى انحاء افريقية مستعينا بقومه من الازد ومن التف حوله من العرب والبربر ولكن بعد نهاية فترة حكم يزيد الذى انتهت بفترة ولايته نهاية أسرة المهايلة فى افريقية فاننا نجد أن افريقية تعيش سنوات فى الفوضى اذ اشتد التنافس بين الزعماء العرب فى البلاد من أجل الوصول إلى السلطان فى القيروان أو الانفراد بالسلطة السياسية فى النواحي التى يعيشون فيها ولكن على الجانب الآخر فان الخلافة العباسية كانت تبدى اهتماما متزايدا بشئون الولاية الافريقية والتى كانت تضم ولايات طرابلس وافريقية (تونس) والزاب وهو الجزء الشرقى من الجزائر وعلى هذا فقد بذلت الخلافة العباسية جهودا جبارة وفائقة من أجل أن تجعل هذه الولاية نخضع لسيطرتها ونفوذها وسيادتها العباسية وان تكون داخلة داخل دائرة السنة والجماعة، وقد أرسلت الخلافة الغزوات التى كللت بالانتصار مثل غزوة وحملة حنظلة بن صوان الكلبي التى حققت انتصارات رائعة فى موقعتى «القرن والاصنام» والتى كللت مجهود «يزيد بن

حاتم المهلبى» وأسرته وكيف وضعت قواعد النظام والسنة والجماعة فى افريقية وجعلت من تلك الولاية جزيرة أمان واستقرار نسبى وسط المغرب العربى الذى اجتاحتته الفتن وحركات الخوارج من كل جانب.

وهكذا فان الدولة العباسية رغم كل جهودها لم تستطيع ان تمتد نفوذها غربا إلى أكثر من اقليم الزاب حيث كانت مدينة أربة الواقعة على المجرى الأعلى لشط نهر شلف هى منتهى ما وصل إليه النفوذ العباسى وذلك بمعنى أن تلك المدينة هى البعد السىادى للدولة العباسية وما يليها غربا من بقية اقليم المغرب الذى يعد نهر شلف غربا فقد كان لا يخضع لنفوذ الخلافة العباسية وخارجا عن دائرة سيادتها ومن هنا فانه من الممكن أن نطلق على تلك المنطقة أنها كانت تعيش فى فراغ سياسى حقيقى حيث كانت تتنازعها الامارات والقيادات المختلفة .

ففى هذا الجزء الممتد من نهر شلف حتى المحيط الاطلسى كان ذلك الاقليم يغلب بالتمرد ضد الخلافة وقيام أمراء محليون باقتسام مناطق نفوذه حيث استغلوا فرصة النزاع السياسى وعدم الخضوع للشرعية العباسية أو الاموية فى الاندلس لكى تشتد بينهم الفتن بحيث يمكن أن نطلق عليها الفتنة المغربية الكبرى حيث تعددت الامارات المحلية. ولقد كان بعض هذه الامارات عربيا خارجيا أو شيعيا معاديا للخلافة العباسية وزعمائها عرب أشد عداوة لدولة الخلافة أو بربرية مستعربة وأشهر هذه الولايات المحلية وأطولها عمرا هى الولاية الخارجية الصفورية التى اتخذت من مدينة تلمسان عاصمة لها طوال أربعين عاما مارست فيها نفوذها فى تلك الانحاء تحت زعامة الامير أبى قره المغيلى الذى اتخذ نفسه لقب الامام بل انه خطب أحيانا بلقب أمير المؤمنين، كذلك ظهرت بعض الامارات العربية الأخرى فى تلك النواحي وهى امارة أنشأها زعيم عربى هو «صالح بن منصور الحمبرى» فى منطقة تقع على ساحل المغرب العربى الأقصى وتمتد من مدينة مليلة شرقا

إلى مدينة الحسمة غربا وتسيطر على منطقة داخلية جبلية سكانها بربر زناتيون، لكن هذه الدولة كانت سنية المذهب على نقيض الامارة السابقة التى كانت خارجية صفورية وقد دخلت فى طاعة الخلافة الاموية فى الاندلس، كذلك ظهرت دولة «نكور» طويلا ومرت بعصور من القوة وأخرى من الضعف فى أثناء الصراع بين الأمويين والاندلسيين والفاطميين الشيعة على سيادة المغرب الأقصى .

بالاضافة إلى ثورات البربر من الاباضية والصفورية الذين أشعلوا الثورة فى افريقية كلها بحيث أن افريقية كادت تخرج عن طاعة العباسيين فى معظم عهد المنصور وان البربر والعرب المقيمين والنازلين بها مالوا إلى اعتناق مبادئ الخوارج وخلعوا طاعة العباسيين الذين أخذوا يرسلون إليهم الجيوش تلو الجيش لاختضاعهم ولكن بدون جدوى وهكذا استمرت مدينة القيروان تسقط فى أيدي الثوار أحيانا وفى أيدي العباسيين أحيانا أخرى حتى استطاع المنصور قبل نهاية خلافته أن يرسل جيشا جرارا أقر الامن فى البلاد إلى حين ومن ذلك يقول ابن الاثير «كان بين الخوارج والجنود (العباسيين) من لدن قتل عمر بن حفص بن قبيصة المهلبى إلى انقضاء أمرهم ثلاثمائة وسبعون وقعة» .

وهكذا استمرت قبائل البربر تناوئى سلطان العباسيين حتى عام ١٨١م حين أدرك العباسيون تمام الادراك أن فوزهم على البربر لا سبيل إلى تحقيقه فتراجعوا عن المغرب الأقصى مكتفين باقليم تونس الذى أقاموا فيه دولة سنية جماعية جاهزة ما لبثت هى الاخرى أن استجابت للحركة الاستقلالية، فاستقلت بأمرها استقلالاً كاملاً يكاد يكون تاماً عن الخلافة العباسية مع الاعتراف لها بالسيادة الاسمية .

وانجلى هذا الصراع الطويل بين الخلافة العباسية صاحبة السلطة المركزية والسيادة الشرعية وبين البلاد التى نزعته إلى الحكم المستقل تحت شعار الخوارج إلى قيام ولايات من البربر على يد زعماء من سلالة العرب استقلت استقلالاً تاماً ومن هذه الولايات ولاية

تاهرت التي أسسها «عبد الرحمن بن رستم» بمساعدة الاباضية (١٣٧ - ٢٩٧هـ) وولاية سجلماسة التي أسسها «بنومدار» (١٦٧ - ٢٥٧هـ) وتلمسان التي أسسها أبو فروة الصنهاجي وبرغوانة الواقعة على المحيط الأطلسي .

لكن في عصر الخليفة العباسي هارون الرشيد فان افريقية والمغرب العربي قد شهدت اهتماما متزايدا من جانب الدولة العباسية فاننا نجد الخليفة يعين وإليا عربيا من طراز فريد من الرجال لادارة تلك الاقاليم هو والي «هرثمة بن أعين» الذي كان من أكبر رجالات البلاط الخلفي وكان من رجالات الحزب العربي في بلاط الرشيد .

وكان هرثمة بن أعين شيخا مجربا في الحروب والحكم والادارة ومن هذا كان اختيار هارون الرشيد له اختيارا موقفا، ذلك لان البربر لم يكونوا يشكلون خطرا مستعصيا على الخلافة بمقدار ما كان يشكل عرب افريقية المشكلة الكبرى للدولة حيث كانوا يتجمعون في معسكرات قبلية طائفية في سوسة والقيروان وتونس وطنجة وغيرها من مدن وولايات افريقية. وكانوا ينافسون بعضهم بعضا، بل أكثر من ذلك فانهم كانوا ينفقون فيما بينهم على مناصبة العداء لكل وال جديد ترسله الخلافة العباسية .

وكان تعيين «هرثمة بن أعين» بداية لوضع نهاية لفتن هؤلاء الاعراب أو الاعارب كما كان يطلق عليهم سكان افريقية ذلك الاسم .

وتولى هرثمة بن أعين لفترة عامين (١٨٠ - ١٨١هـ / ٧٩٦ - ٧٩٧م) واستطاع في تلك الفترة أن يدخل الخوف في روع زعماء القبائل بحيث انهم هابوه أثناء فترة حكمه وقد أتاحت له الفرصة خلال تلك الفترة الزمنية القصيرة بعد أن حقق بعضا من الاستقرار أن يعمل على تجديد ما خربته الحروب السابقة فعمل على تجديد المدن والموانئ وانشأ السفن والمنشآت وذلك عملا منه لاعادة الثقة من قبل الرعايا في الدولة وقد أعطى هرثمة ابن أعين اهتماما خاصا بالتعمير والتشييد والانشاءات، فجدد انشاء ميناء تونس

وأصلح مسجد القيروان ونظم الاسواق في القيروان واهتم بانشاء الزوايا والربط للعباد الصالحين والزهاد العاكفين الذين يقومون في هذه الاربطة حفاظا على حدود وديار الاسلام .

وقد ابدع أهل المغرب خاصة في انشاء هذا الطراز من الربط وعنى الكثيرون من الحكام من أمثال يزيد بن حاتم وهرثمة بن أعين وأمراء الاغالبية بالرباطات، فأنفقوا عليها بسخاء وقد اشتهر من هذه الرباطات رباط قصر الطوب في سوسة ورباط تونس ورباط بونة التي تسمى اليوم عنابة إلى جانب رباط المنستر. وكان الدافع لرجال الحكومة إلى العناية بشئون الرباطات أو القصور، ذلك لان رجالها كانوا دائما مؤيدين للخلافة العباسية لانها كانت دائما نصيرة السنة وكانوا يقفون إلى جانب الفقهاء في صراعهم مع المذاهب المخالفة لمذهب السنة ومن هنا فقد كانوا في الحقيقة قوة للنظام والحكومة المستقرة خاصة وقد امتازوا بصدق واخلاص وايمان عميق بالمذهب السني وكانت ثقة الناس بهم عظيمة ومن ثم فقد كانوا عاملا ايجابيا من عوامل الاستقرار وازدهار الحضارة في افريقية .

لكن بعد أن قضى هرثمة بن أعين عامين من العمل الدائب والنشط فانه رأى انه استطاع أن ينجز الكثير من المهام وأقر الامن والنظام في البلاد ووطد دعائم الخلافة العباسية فانه قرر أن يعود مرة أخرى إلى بغداد وترك افريقيا لكي تدخل في طور جديد من أطوار الحكم فيما تطلق عليه عصر الدويلات المحلية في افريقية، حيث انه عندما أراد «هرثمة بن أعين» أن يعود إلى بغداد فانه اقترح على هارون الرشيد أن يقيم ابراهيم بن الاغلب عاملا على افريقية وهكذا تم الاتفاق على أن يتولى ابراهيم بن الاغلب ولاية افريقية عام ١٨٤هـ / ٨٠٠م وبذلك بدأت تجربة سياسة جديدة في تاريخ افريقية تجربة حكم افريقية عن طريق أسرة عربية محلية تابعة للدولة العباسية .

وهكذا نبدأ صفحة جديدة من صفحات التاريخ العربي الاسلامي المغربي، حيث

بدأت المغرب تدخل طوراً وبعدها جديداً من أبعاد الحياة السياسية والاقتصادية والنظامية والاجتماعية حيث برز إلى سطح الأحداث التاريخية أحداث أدت إلى انقسام الحكم في المغرب العربي في حقيقة الأمر بين دولتين إن لم تكن ثلاث دول هي، الإمارات الرسمية التي أسسها عبد الرحمن بن رستم بمساعدة الإباضية في تاهرت (١٣٧-٢٩٧هـ) وكذلك دولة الإدارة التي أسسها إدريس بن عبد الله العلوي في بلاد المغرب الأقصى (١٧٢-٢٧٥) وكذلك دولة الأغالبة التي أسسها إبراهيم ابن الأغلب في تونس (١٨٤-٢٩٦هـ) التي أن قامت في المغرب دولة شيعية ضمت المغرب العربي الإسلامي كله ما عدا الأندلس هي الدولة الفاطمية (٢٩٨-٥٦٧هـ) وهكذا نجد المغرب العربي خضع لعاملين هما العامل القومي والعامل المذهبي وقد تساند العاملان معاً في استقلال المغرب العربي الإسلامي وبناء شخصيته العربية المغربية المستقلة. وإنه مع نهاية القرن الثاني الهجري نشأت ببلاد المغرب دويلات مستقلة قامت بتأسيس مدن عربية إسلامية كانت مراكز جذب للقبائل العربية من خارج بلاد المغرب وداخلها للعمل بخدمة هذه الدول وساعدت على نشر الحضارة الإسلامية في المناطق التي خضعت لنفوذها مما ساعد على تعريب المغرب خلال القرن الثالث الهجري وكانت هذه الدول الثلاث عامل تقدم وتطور ورفق وازدهار في بلاد المغرب دفعت بحركة العروبة والإسلام إلى أبعاد جديدة حيث تنافست هذه الدول في هذا الميدان .

الباب الثاني

دولة بني رستم الخارجية الإباضية

(١٤٤-٢٩٦هـ - ٧٦٠-٩٠٩م)

عندما أعلن عبد الرحمن بن حبيب بن أبي عبيدة بن عقبة بن نافع خروجه على الدولة العباسية في أول الأمر كانت العقبة الكبرى بل الصعوبة البالغة التي واجهته هي مشكلة الخوارج ومدى انتشارهم وبعدهم في الحياة الدينية في إفريقيا والذين كانت قواتهم قد تجمعت في جبل نفوسة في طرابلس وكان يتولى زعامتهم شيخ خارجي ممن تلقوا تعاليم الخارجية الإباضية في البصرة على شيخ كبير من شيوخ المذهب الإباضي هو مسلمة ابن سعيد وهو «أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافري» ونسبه إلى قبيلة من غرب اليمن تسمى المعافر، هذا الرجل كان عالماً حقاً في المذهب الإباضي وكان إلى جانبه عدد كبير من شيوخ المذهب أكبرهم «عبد الرحمن ابن رستم» .

كذلك نجد عند اشتداد الصراع بين حبيب بن عبد الرحمن وعمه عبد الوارث بن حبيب فر إلى قبيلة كبيرة من البربر المستعربة تسمى (ورفجومة) وهي قبيلة طارق بن زياد وكان يتزعمها عاصم بن جميل وهو ابن أخت طارق بن زياد فسار عاصم بمن معه من الخوارج الصفرية واقتحم القيروان، ولكي يؤكد عاصم بن جميل احتقاره لمذهب السنة والجماعة فإن رجاله دخلوا بخيولهم المسجد الجامع وربطوا خيله فيه .

هذا الموقف الذي تم في القيروان من قبل الخوارج الصفرية بقيادة عاصم بن جميل دفع الخوارج الإباضية المسيطرين على جبل نفوسة ونواحي مدينة طرابلس إلى أن يسيروا بجمعهم إلى القيروان ليطردوا الصفرية منها بزعامة الخطاب عبد الأعلى السمح المعافري

وقد تم لهم ذلك وانتقلت افريقية من سلطان الصفيرية إلى سلطان الاباضية، كل هذه الحوادث أفرغت أبا جعفر المنصور وقد اتجه إلى جعل الدولة العباسية دولة السنة والجماعة فأمر كما سبق القول واليه على مصر «محمد بن الأشعث» بالمسير إلى افريقية واخراج الاباضية وقام رجال الدولة العباسية بقتل أبي الخطاب زعيم الخوارج الاباضية، فقر الباقون بقيادة عبد الرحمن بن رستم إلى المغرب الاوسط خارج حدود السيادة العباسية التي كانت تصل إلى نهر شلف .

ولقد كان نفوذ الخوارج في تلك المناطق يعود إلى نهاية القرن الاول الهجري عندما ضعفت الدولة الاموية، اذ انتهز الخوارج الاباضية فرصة الاضطراب الذي ساد الدولة فقاموا يعاودون محاولاتهم التي فشلت في المشرق حيث استطاعوا أن يجندوا بين صفوفهم كل ناظم على الدولة، وحشد ولاية افريقية كل قواهم لقمع هذه الثورات التي شملت المغرب كله من طرابلس شرقا حتى المحيط الاطلسي غربا والتقت جيوش الدولة بهم في عدة مواقع هزمت فيها جيوش الدولة أمام حماس الخوارج فلم تجدد الدولة بدا من أن تستنجد بقوات عديدة عربية انضمت إلى جيوش الدولة لمحاربة الخارجين فتمكنّت الدولة من انقاذ القيروان التي كان الثوار قد هاجموها، وقد أطلقت الخلافة على هذه المعركة «معركة الاصنام» لأنها اعتبرت هؤلاء الخارجين عليها وثنيين من عبدة الاصنام وذلك كي تستفز الناس ضدهم وتعمل على حشد الجموع لتأييدها وإذا كانت الدولة الاموية ثم العباسية قد استطاعت أن تهزم هؤلاء الخوارج الاباضية والصفيرية في القيروان وافريقية حيث الجزء الشرقي من المغرب الا أن الجزء الغربي ظل متأثرا وظل نهر الزاب بين الحد الغربي لنفوذ الخلافة العباسية ولقد كان ظهور حركات الخوارج سريعا في المغرب العربي واندلاع نيران ثورتهم يدل على مدى تفاعل البربر تفاعلا كاملا مع الحياة الاسلامية، بل أن دعاة التهيئة وثوار الخوارج كانوا عاملا هاما في نشر الاسلام بين أهل البلاد .

وكما سبق القول فان الاضطراب الذي ساد القيروان بعد وفاة عبد الرحمن بن حبيب ومقتله قد أعطى الفرصة لقبيلة «أرفجوسة» البربرية الصفيرية الخارجية بقيادة عاصم بن جميل أن تجتاح القيروان وتنهيها وتفتك بكل من وجدته حبالها مما أعطى الفرصة أيضا لقبيلة مكناسة البربرية الخارجية الاباضية أن تتقدم من مواطنها في جبل نفوسة تحت قيادة امامهم أبي الخطاب وتجتاح المنطقة وتطرد الوالي العباسي من طرابلس وتتقدم إلى القيروان وتأخذ قبيلة أرفجوسة على غرة وتقتل منهم مقتلة كبيرة وامتدت سلطة أبو الخطاب على رقعة كبيرة من الارض امتدت من طرابلس شرقا إلى القيروان غربا والتي أقام فيها واليا من قبله هو عبد الرحمن بن رستم الذي كان من أصل فارسي وكان من بين الخمسة الذين تقهقروا في المغرب .

ولقد كان المغربان الاوسط والاقصى يسعيان إلى الاستقلال عن ولاية القيروان منذ مطلع القرن الثاني للهجرة هياما منها بالحرية التي قد تصل إلى حد الفوضى وعدم الاستقرار واثارة القلاقل ومن هنا فقد اقتنع سكان هذين الاقليمين بدعوة الخوارج التي كانت تبني بعض الافكار الديمقراطية المتطرفة التي كانت تلائم هوى في نفسية البربر، وكان الخوارج بالشرق يعرفون هذا الميل من البربر بالمغرب إلى العدالة والمساواة وروح الشورى والديمقراطية فتسربوا اليهم ليحاربوا الامويين فيه ويقضوا على سلطتهم بين أهله بعد أن عجزوا عن نشر مبادئهم على نطاق واسع بالمشرق والنجاح في اقامة دولة على أسس المذهب الخارجي، ومن هنا جاءوا إلى المغرب وانتشروا في أرجائه المختلفة وجهاته المتعددة كالمغرب الاوسط وطرابلس وجبال نفوسة والمغرب الاقصى وقاموا بحروب عنيفة ضد الولاة الذين كانت ترسلهم الخلافة الاموية والعباسية وكان البربر خير عون لهم وسندا قويا في كل هذه الحروب لما تنطوى عليه نفستهم من حب للحرية والديمقراطية والعدالة والمساواة وليس حبا في الفوضى وعدم النظام أو كراهية للعرب ومن هنا فانه لم ينته

النصف الاول من القرن الثاني حتى استطاع الخوارج أن يأسسوا امارة أو دويلة مستقلة لهم باقليم الجزائر وغيرها فى الاقاليم الاخرى .

وذلك بعد أن أرسل لهم خليفة بغداد واليه على مصر محمد بن الاشعث بجيشين لكنهما هزما فلم يكن بد من الامر أن قدم بنفسه على رأس جيش ثالث هزم الطوارق الذين كانوا يقيمون جنوبى طرابلس وتقدم إلى القيروان فدخلها ولكنه كان نصرا غاليا كلغة كثيرا من الرجال .

وهكذا قامت دولة من أكبر دول المغرب هى دولة «عبد الرحمن بن رستم» أو الدولة الرستمىة فى المغرب الاوسط أو ما يعرف باسم الجزائر وهكذا نجح الخوارج الذين انهزموا فى قلب الدولة الاسلامىة وقتل منهم الالوف بسيوف رجال مثل الحجاج بن يوسف الثقفى والمهلبى بن أبى صفرة والذين اضطروا الى الفرار الى جهات بعيدة كان منها المغرب، نجحوا فى اقامة دولة خارجىة أباضىة فى المغرب الاوسط سوف تلعب دورا بالغا ومؤثرا بل فعلا فى مجرى الاحداث فى المغرب الاوسط ليس فقط بل فى المغرب العربى ككل ومن هنا فان الامارة الرستمىة تمثل مظهرا من مظاهر الحركات الاستقلالية التى صاحبت قيام العباسيين على عرش الخلافة الاسلامىة فى القرن الثانى الهجرى وقامت هذه الامارة فى المغرب الاوسط الذى حدد الجغرافيون المسلمون امتداده وسط المغرب الكبير من حدود بجاية شرقا إلى وادى ملوية وجبال تازة غربا وانفردت رقعة المغرب الاوسط بعدة مميزات جغرافىة وطبيعية وبشرىة تؤهل لاية قوة تقوم فيها أسباب الهيبة والازدهار، فالحدود الشرقىة لرقعة المغرب الاوسط تتميز بأنها حدود مفتوحة طبيعىا سهلت اتصال المغرب الاوسط بجهات افريقىة الجنوبىة واقليم طرابلس مهد الدعوة الاباضىة فى بلاد المغرب، ولقد كان التكوين السكانى للمغرب الاوسط صورة صادقة لتكوين السكان الذى كان سائدا فى بلاد المغرب فى النصف الاول من القرن الثانى الهجرى فقد كان هناك

الافارقة والعرب والعجم والبربر وقد اعتنق كثير منهم المبادئ الاستقلالية الاباضىة التى حملها اليهم عبد الرحمن بن رستم مؤسس الدولة الاباضىة وكان البربر يمثلون العنصر الاساسى الذى اعتمد عليه عبد الرحمن بن رستم فأقام دولته بهم فى المغرب الاوسط .

ظهور عبد الرحمن بن رستم على مسرح الاحداث :

كان عبد الرحمن بن رستم هذا قد وفد الى بلاد المغرب مع طوابع الفتح الاسلامى وكان واحد من حملة العلم الذين تلقوا مبادئ الاباضىة على يد داعية الاباضىة الاكبر أبو عبيدة مسلم بن أبى كريمة فى البصرة، واستقر رأى علماء الاباضىة بعد عودتهم من البصرة بالعراق الى بلاد المغرب على مبايعة أبى الخطاب المعافى اماما للدولة الاباضىة التى أقاموها فى طرابلس، ولكن كما سبق القول فان هذه الامارة لم تصمد طويلا أمام بطش العباسيين الذين تمكنوا من القضاء على دولة الاباضىة الناشئة والاطاحة بها عام (١٤٤هـ/٧٦١م)، ولكن عبد الرحمن بن رستم استطاع الوصول الى المغرب الاوسط حيث استطاع أن ينظم صفوف الاباضىة .

وهكذا نجحت جهود عبد الرحمن بن رستم فى توحيد الصفوف حيث اتفق على ضم رؤساء الاباضىة الذين قرروا بالاجماع انتخاب عبد الرحمن بن رستم اماما لهم (١٦٠هـ/٧٧٦م) وعلى الفور اختار عبد الرحمن بن رستم لدولته الناشئة عاصمة جديدة هى مدينة تاهرت التى تم بناؤها عام ١٦١هـ/٧٧٧م . حيث أصبحت هذه العاصمة محط أنظار جميع الاباضىة فى المغرب العربى والمشرق.

وكان ابن رستم قد انسحب غربا وأقام فى تاهرت التى أخذت مكانها فى مكان بلدة رومانىة قديمة ومدينة تاهرت أو تيهرت كما يقول عنها ياقوت الحموى فى كتابه معجم البلدان، انها اسم لمدينتين متقابلتين بأقصى المغرب العربى يقال لاحدهما تاهرت القديمة والاخرى تاهرت المحدثه وهى كثيرة الانواء والضباب والامطار حتى أن الشمس قل أن ترى

فيها ودخلها أعرابي من أهل اليمن يقال له أبو هلال ثم خرج إلى أرض السودان فأثى عليه وهج وحر شديد وسموم في تلك الرمال فنظر إلى الشمس وقال أما والله لئن عززت في هذا المكان لطالما رأيته ذليلة بتاهرت، ولقد كان لمدينة تاهرت هذه أربعة أبواب هي باب الصفا وباب المنازل، وباب الاندلس وباب المطاحن وهي واقعة على نهر يأتيها من جهة القبلة ميناء وأشهر ثمارها السفرجل .

وفي تلك المدينة قطن الامام عبد الرحمن بن رستم واجتمع اليه أنصاره ونادوا به اماما للمؤمنين وكل ذلك عام ١٤٤هـ. فكانت أول دولة حققت استقلالها عن الدولة العباسية واتخذت المذهب الاباضى مذهباً رسمياً لها بعد أن فشلت ثوراتهم السابقة في الحجاز تحت زعامة «أبي حمزة» الذى كان يدعو «لعبد الله بن يحيى بن طالب» الذى كان يقيم فى اليمن فى عام ١٢٩هـ. فى الأيام الاخيرة من حكم الخليفة الاموى مروان الثانى، كما أخضع والى العباسى «حازم بن خزيمة» ثورة أخرى نشبت فى عمان من أجل اقامة دولة خارجية، ومن ثم انتقل نشاط هؤلاء الخوارج الى شرق افريقيا فيما كان يسمى ببر الزنج وفى نفس الوقت قام «أبو قرّة» من البربر متزعماً قبيلة وفريق وأسس دولة أخرى فى «تلمسان بالجزائر» ذات طابع عسكري بحت، أن كان يتزعم جيشاً ضخماً بلغت عدته ثلاث عشرة فرقة، ولم يلبث أبو قرّة أن انضم الى عبد الرحمن بن رستم ومعهما قبائل بربرية أخرى وأرسل العباسيون جيشاً بقيادة «عمر بن حفص فبيصة» لاستعادة القيروان بعد أن حاصروها عام ١٧٤هـ/٧٧١م .

ولقد ظهرت فى أرض المغرب إلى جانب اماره عبد الرحمن بن رستم العديد من الامارات الخارجية التى نذكر منها على سبيل المثال «امارة بنى ميسرة» وقد كانت تلك الامارة أباضية الا انها كانت مستقلة عن اماره بنى رستم بنواحي منطقة بعيدة حيث كان مركز حكمها مدينة أوزكى وكانت تبعد عن مدينة تيهرت بنحو ثلاث مراحل ولكن تلك

لامارة لم تعمر طويلاً بالقياس إلى اماره بنى رستم حيث شغلت بالتزاعات الداخلية . وبالإضافة إلى «امارة بنى ميسرة» فقد ظهرت اماره أخرى هي «امارة هواره» التى كانت قد اتخذت من منطقة واسعة بجنوب أسفل نهر شلف فيما بين «سهل منداس»، وسيف غرباً وكان أمام تلك الامارة «ابن مسالة الهوارى الاباضى» الذى لم يكن يعترف بسلطة ونفوذ بنى رستم بتاهرت بل انه كان يرى انه أحق منهم فى زعامة المذهب الاباضى فى كل بلاد المغرب العربى وانه كان يقع الى الشرق من أمراء الادارسة من بنى محمد سليمان وكانت الصلة بينهما على مستوى طيب .

كذلك قامت الى جانب هاتين الامارتين «امارة بنى دمر» التى اتخذت لها عاصمة بنواحي قصر البخارى من أعمال الجزائر وكان امام تلك الامارة الشيخ «مصادق بن جرتيل» .

هذا بالإضافة الى الامارة الام أو الكبرى الاباضية وهى الامارة الرستمية حيث كانت تلك من أشهر الامارات الاباضية بالمغرب وأقواها تأثيراً على الحياة الاجتماعية والسياسية بتاهرت ونواحيها وكانت أبعد صيتاً وأكبر دويماً فى الحياة السياسية الاسلامية طوال القرنين الثانى والثالث الهجرى .

وكما سبق القول فان هذه الامارة الرستمية كانت تنسب الى عبد الرحمن بن رستم الفارسى الأباضى المذهب الخارجى الفكر والمذهب وكان عبد الرحمن هذا من أقرب رجال الفرقة الاباضية إلى الزعيم الاباضى القوى أبى الخطاب بن عبد الاعلى والذى كان قد بسط النفوذ الاباضى على القيروان واستمر فى حكمها فى عهد خلافة أبى جعفر منصور وذلك منذ عام ١٣٨هـ. وكان أبو الخطاب قد أقام دولة أباضية خارجية فى القيروان بعد أن طرد منها الخوارج الصفريّة، ولما استتب له الامر فى القيروان فان الخليفة العباسى أبو جعفر المنصور أرسل له جيشاً بقيادة «أبى الاحوص» الذى تم ارساله من قبل

والى مصر محمد بن الاشعث لكن أبا الخطاب تصدى لهذا الجيش العباسى واستطاع أن يهزمه عام ١٤١هـ . وازاء انتصار الخوارج الاباضية على قوات الخلافة العباسية التى كانت حامية مذهب الجماعة والسنة فان الخليفة أبا جعفر المنصور اتخذ قرارا بأن يرسل قائده الشهير وواليه على مصر محمد بن الاشعث عام ١٤٢م إلى القيروان لى يطرد منها قوات الخوارج التى مضى على اقامة دولتها فى القيروان خمس سنوات (١٣٨-١٤٢هـ) فزحفت القوات العباسية بقيادة محمد بن الاشعث من مصر وفى طريقها غربا وصلت الى طرابلس حيث وجدت قوات أبى الخطاب قد اتخذت مواقعها فى تلك المدينة وقامت باعتراضها لتحول بينها وبين الوصول الى القيروان التى اتخذها أبو الخطاب عاصمة له، وهناك أقوال تذكر أن أبى الخطاب قد اتخذ طرابلس عاصمة له ومهما يكن من أقوال فان قوات الاباضية الخوارج قد انهزمت شر هزيمة وانكسرت أمام زحف القوات العباسية بعد أن استطاع محمد بن الاشعث أن يهزمهم ويشتت جموعهم ويقتل زعيم الاباضية أبا الخطاب بن عبد الاعلى فى تلك المعركة عام ١٤٤هـ. بعد أن كان قد دام حكم الخوارج الاباضية أكثر من ست سنوات فى طرابلس والقيروان نشروا فى تلك الفترة مذهبهم الخارجى الاباضى الذى لقى قبولا كبيرا فى قلوب البربر الذين أعجبوا بتعاليم هذا المذهب ومن ثم لما رأوا قيام تلك الدولة وتأسيس نظام ادارى وسياسى وعسكرى فانهم مالوا إلى ذلك المذهب لاسيما بعد أن كانوا قد حققوا انتصاريين على قوات العباسيين آخرها انتصار عام ١٤٢هـ .

وبلغت أنباء انهزام قوات الاباضية الى مسامع عبد الرحمن بن رستم الذى كان قد خلفه أبو الخطاب على القيروان وكان ابن رستم قد جهز قوات عسكرية وجيشا مجهزا كبيرا فى طريقه الى طرابلس وفى طريقه للانضمام لقوات شيخه الاكبر فانه وصلت الى مسامعه انتصار القوات العباسية فأحس بالخطر المحدق به، فقرر أن يعود أدراجه مرة ثانية

الى القيروان ليتحصن بها، لكن رجال الدين الاسلامى والعلماء والصالحين من أنصار السنة والجماعة بمساعدة أهل القيروان كانوا قد سدوا الابواب أمام قوات الاباضية وحالوا بينها وبين دخول المدينة مرة ثانية وأمتنعت المدينة عليه، فقرر ابن رستم أن ينسحب غربا وأن يلحق بقواته بعض القبائل البربرية الاباضية التى كانت قد اتخذت المذهب الاباضى مذهبا لها وهى القبائل التى كانت تقطن أحد الجبال الواقعة على قرب من مدينة تاهرت وكانت تنتشر فى جبل «سوفيج» حيث كانوا يشكلون معظم ان لم يكن كل سكانه .

لكن محمد بن الاشعث بعد أن دخل مدينة القيروان فانه قرر أن يطارد ابن رستم ويقايا الخوارج الاباضية لى يقضى عليهم لاسيما وانه كان مزهوا بالانتصار الباهر الذى حققه على امامهم أبى الخطاب، لذا فاننا نجد أنه يقرر الذهاب الى موطن الاباضية فى جبل «سوفيج» ويحاصر ابن رستم وانصاره فترة طويلة من الزمن بل انه يشتد فى الحصار مانعا وصول أية امدادات اليهم ، لكن فى نهاية الامر وجد ان الجبل يقف حلقلا بينه وبين تحقيق أهدافه فى القضاء على الاباضية لامتناع الجبل عليه، لذا نجد انه يقرر فجأة رفع الحصار عن الاباضية ويعود ادراجه الى مدينة القيروان حيث يبدأ فى تدعيم المذهب السنى محاربا كل وجود للمذهب الاباضى أو الصفرى والازرقى فى كل أنحاء افريقيا (تونس) .

وعندما عاد محمد بن الاشعث أدراجه الى القيروان فعلى أثره هبط عبد الرحمن بن رستم من جبل سوفيج الذى كان معتصما به بعد أن أقبل اليه أنصاره من كل مكان واشتد جانبه بهؤلاء الانصار الذين قدموا اليه وبدأ يخطط لوضع معالم دولة فى السهل الواسع، بعد أن استنفذت قوات الخلافة العباسية قوتها فلم يستطع ابن الاشعث أن يحقق نصرا على ابن رستم فعرض عليه ابن رستم الصلح فقبله ابن الاشعث وبذلك قامت الدولة الرستمية قياما رسميا فى تاهرت وقد أتاح هذا الصلح لابن رستم أن يبدأ عهد جديدا من

الاستقرار والاصلاح فأقبل الناس على الزراعة مما أنعش الدولة فجذب اليها رعاة مما حول المدينة يبادلونهم التجارة وطار صيت الدولة الرسمية الى اخوان ابن رستم من الخوارج في العراق فقدموا اليه واستقروا معه وأقام ابن رستم حكما عادلا بعث في دولته الانتعاش وذلك بعد أن كان قد أسس مدينة تاهرت عام ١٤٤هـ واتخذ منها مقرا لدولته الرسمية وإدارة شئون الرعية الخارجية الاباضية حيث كان ذلك المذهب الرسمي السائد في تلك الامارة، وقد كانت هذه الامارة اسلامية في قضائها، عربية في ثقافتها ومعارفها وفكرها وبربرية في عصبها أى انها ترى في البربر قوة وسندا لاستمرار قيام تلك الدولة، كذلك كانت فارسية في ادارتها أى أن النظم الادارية كانت تتخذ من النظام الفارسي الاسلامي منهجا لها في التقسيم الاداري للامارة وقد ازدهرت الحياة بها وبدأت تلعب دورا هاما في تلك المنطقة من الجزائر والمغرب العربي في تلك الحقبة التاريخية الحساسة .

وكانت امارة بنى رستم تحد من الناحية الشرقية بولاية الاغلبة حكام تونس (افريقية) كما كانت تحدها امار الادارسة غربا وشمالا وتمتد الى اكثر بعدا في الجنوب حيث بلاد السودان والصحراء وكانت مساحة الدولة تتسع ويمتد نفوذها فيصل حكمها شرقا الى طرابلس حيث البقية الأخرى من الخوارج الاباضية حول طرابلس وجبال نفوسة وقد شهدت تلك الامارة أكثر فترة اتساع لها في عهد الامام عبد الوهاب حيث ملك المغرب كله فقد امتدت دولته من طرابلس شرقا الى تلمسان غربا حتى انه حاصر مدينة طرابلس ودان له من الاراضى والاقاليم ما لم يدن لغيره من أئمة بنى رستم وقد اجتمعت عليه كلمة الناس في ذلك الاقليم الواسع .

لكن قوة بنى رستم لم تكن كقوة ونفوذ الاغلبة الذين يحكمون اقليم تونس ولا قوة ونفوذ وسطوة الادارسة الاشراف الذين يسيطرون على المغرب الاقصى ويحكمونه حكما شرعيا اسلاميا اقتداء بجدهم الاكبر رسول الله ﷺ .

وقد كان عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم على قوة شخصيته هذه يشاركه رجال الدين الصالحون والفقهاء الاباضية بل عامة الشعب في السلطة ويتدخلون في شئونهم السياسية حيث كان نظام حكمهم قائما على مبدأ الشورى التي كان يتساوى فيها جميع أبناء الامارة، بل أن نفوذ الرستميين في تلك الامارة لم يكن الا نفوذا أدبيا ودينيا أكثر منه سياسيا .

لكن كثرة تدخل عامة الشعب في الامور السياسية للامارة قد أدى الى حدوث بعض الفتن والدسائس التي أدت الى حدوث الفرقة بتدخل العامة في شئون الحكم والادارة وطالبت بعزل قاضى الامارة وصاحب بيت المال وهو حارث أموال الرعية وكذلك رئيس الشرطة، مما كان سببا من أسباب تصدع تلك الامارة .

وعلى هذا فان ثورة الخوارج التي امتدت من طرابلس الى تونس الى الجزائر الى طنجة وسهول سيو ثم من قابس الى جبال فجيج الى سجلماسة لم تكن سوى طفرة نحو دعم وحدة المغرب بايعاز دعاة العرب وتحت شعار الاسلام ولم تكن تلك الثورة وتكوين الامارات الخارجية أى مظهر مقصود لما زعمه المستشرقون في وجود روح انفصالية بين العرب والبربر أو روح الثأر من البربر ضد العرب، اذ لو كان ذلك حقيقيا لما أصبحت الثورة بتلك الروح ولا بذلك الشعار غير أن هذه الثورة ما لبثت ككل الثورات في العالم أن تمخضت عن تيارات عنيفة حادت عن مجراها الاصلى فأشيع باسمها الدمار في افريقية ولكنها أدت مع ذلك الى نتيجتها المحتومة وهى كما سبق القول تركيز السيطرة العربية في جموع المغرب من افريقية الى تاهرت الى تلمسان الى مراكش ولعل من أهم رواسب طفرة الخوارج قيام امارة بنى رستم .

لقد اتخذ أمراء وحكام بنى رستم لقبا لهم حيث كان يسمون «بالائمة» جمع امام وهذا اللقب انما يعنى أن نظام الحكم في تلك الامارة كان يسير على نظام الامامة

والشورى وهو يعنى أن الامير الرسمى كان أميرا دينيا واماما دينيا وذلك سيرا على نمط الخلافة الاسلامية، الا أن المذهب الاباضى كان بتعارض مع نظم الخلافة الاموية والعباسية من حيث توريث الخلافة فى أسرة معينة كما حدث فى بنى أمية وبنى العباسى، لكن الاباضية كانوا يرون انه لا يمكن حصر الامامة فى أسرة واحدة بل الامامة مشاعة بين الرعية يتولاها أصلح القوم وأتقاهم وانسبهم للامامة .

لكن عندما أقام عبد الرحمن بن رستم امارته فى مدينة تاهرت والاراضى الواسعة الجزائرية الممتدة والمحيطة بها، فان رجال الدين الصالحين والعلماء وعليه القوم فى المدينة قد أجمعوا أمرهم على أن يحصروا الامامة فى أسرة عبد الرحمن بن رستم مع ما فى ذلك من خروج على مبدأ الاباضية الخارجية فى الامامة فى أن يتولاها أنسب القوم ولو كان عبدا حبشيا، لكن الدافع الى حصرها فى أسرة عبد الرحمن هو منع التنافس بين القبائل البربرية فى أن تحاول كل قبيلة تقديم أحد رجالها الى منصب الامامة مما يؤدى الى فرط عقد الدولة .

ولقد كان منهج الحكم فى تلك الامارة هو السير على نهج الشريعة الاسلامية الحققة المتمثلة فى القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة والسلطة العليا بيد الرئيس الذى هو الامام الاباضى الاكبر والذى كان يساعده مجلس مكون من عدة أعوان لتسير الحكم وكان الرستميون لا يعترفون بتبعية سياسية لغيرهم فى الدول المحيطة سواء أكانوا الاغلبية أو الادارسة أو الخلافة العباسية فى بغداد أو الخلافة الاموية فى قرطبة بالاندلس، بل انهم كانوا يحسون بعظمة كياناتهم السياسى والدينى فى ظل تلك الامارة التى ظلت تمارس دورها السياسى والدينى والاجتماعى والثقافى والفكرى والاقتصادى منذ منتصف القرن الثانى الهجرى الى قرب نهاية القرن الثالث الهجرى حيث استمرت فترة حكمها مائة واثنتين وخمسين عاما تولى فى أثناءها امامة الامارة سبعة أئمة بدءا من مؤسس الامارة

عبد الرحمن ابن رستم ونهاية بالامير يقظان بن أبى يقظان بن أبى حاتم الى أن أسقط الفاطميون امارتهم عام ٢٩٦ هـ .

وكان رئيس الدولة هو الامام الذى هو رئيس جماعة المؤمنين والذين يدين له أنصاره بالطاعة المطلقة بعد أن يحصل على البيعة منهم، لكن قبل الحصول على البيعة فانه يقسم على اتباع الكتاب والسنة وان يحكم شعبه وفق هذين النبعين الخالدين وأن يحكم شعبه بالعدل .

ومن هنا فان الامام كان بذلك منفذا للارادة الالهية التى تملى عليه قرارته من خلال النصوص الخالدة للقرآن الكريم والسنة النبوية، وكان الامام قد جعل الى جانبه مجلسين من العلماء لأخذ مشورتهم فى كل من أمور الدولة ولكن كلمته كانت دائما هى العليا .

وقد أكثر الولاة الأئمة من اصلاح الطرق وحفر الآبار وتعميرها وتمهيدها خدمة للحركة الاقتصادية والتجارية وهى الطرق التى خربت الثورات والحروب السابقة ونشر العدل بين الناس بل انهم أحسنوا تنظيم الشرطة لحفظ الامن وحماية طرق القوافل التجارية تأمينا للحركة التجارية وأقاموا الحسبة للامر بالمعروف والنهى عن المنكر، كما ازدهرت فى عصرهم حركة العلوم الاسلامية ونشر التعاليم الخارجية الاباضية التى كانت تلقى كدروس فى المساجد واشتهر من علمائها ابراهيم بن عبد الرحمن النفس ومن أشهر ما اشتهرت به هذه الدولة تسامحها الدينى مع أهل الذمة الذين كانوا يعيشون بين ظهرائهم وان كانوا يمثلون فئات لاتزيد على عدد أصابع اليد .

وكان أئمة الامارة يعيشون عيشة زهد صادقة حتى انه لم يكن لدى الامير الاول سرى وسادة ينام عليها وكان مسلما صالحا كل الصلاح، بل مما ذكر عنه انه لم يمسك فى يده دينارا وانهمك فى العمل لما فيه خير الامة .

وكان الامام هو المنفذ للشرعية الاسلامية بكل صغيرة وكبيرة ويتمسك بكل الفرائض والسنن وكانت له إقامة الصلاة واليه يجبى الاموال حيث تودع فى بيت مال المسلمين الذى كان عليه خازن أمين وكان للامام الحق كل الحق فى أن يختار من بين العلماء والائمة والصالحين من يعينهم فى جميع المناصب العليا وخاصة القضاء وامناء المال رؤساء الشرطة وكان القضاء أهم رجال الدولة، ولذا كان الائمة يهتمون كل الاهتمام باختيارهم من بين الذين شهد لهم بالنزاهة وحسن السيرة، بل أن من بين صفاتهم أن يكونوا ممن عرفوا بأصالة الرأى والاعتداد به .

وقد قامت الامارة الرسمية حضارة عربية اسلامية تمثلت فى العديد من المظاهر الاقتصادية والتجارية وفى الفكر والثقافة والعمران .

فمن الناحية الاقتصادية نجد أن امارة بنى رستم امارة صحراوية حيث لم تكن فى تلك الامارة من يحظى أفرادها بعيشة رغدة بل ان رجالها كانوا من البدو الرحل مع اشتغال اقلية بالزراعة حول الآبار وعند سقوط الأمطار، وكان معظم اعتمادهم فى حياتهم على رعى الماشية والابل والقيام بالاعمال التجارية البرية وخدمة القوافل والعمل كادلاء للقوافل فى سيرها فى الطرق الصحراوية، ولم تكن امارتهم تقع على شاطئ البحر المتوسط، بل لم تكن لهم مراسى تؤم وتتخذ كميناء ويساعدهم فى تصريف تجارتهم واتخاذ هذا الميناء مركزيا تجاريا بحريا، انما كانوا يستعملون ميناء خروج القريب من مدينة «مستغانم» وذلك لكى يبيعون فيه بضائعهم ثم يعودون الى مواطنهم وكانت أهم خطوطهم التجارية خط تاهرت بلاد السودان، وخط تاهرت مع مدينة القيروان وطريق تاهرت طرابلس .

ولقد نجح الرستميون فى اشاعة الامن فى جميع أرجاء دولتهم وقد أكد الائمة على حماية التجارة وتأمين طرق التجارة متوعدين بقتل كل من يخالف هذا الامر، بل أن الائمة أنزلوا العقوبات بأصحاب حوادث الاعتداء على التجارة أو قطع الطرق التى كانت

تعتبر منافذ الامارة ولقد كانت علاقاتهم ببلاد السودان ممتازة وقد حرصوا على ان تكون الصحراء فى مأمن لكى تكون طريقا لتجارة السودان حيث اكتشفوا طريقا صحراويا يربطهم مع تلك الانحاء .

وقد اضطرتهم تجارتهم الصحراوية أن يحرسوا الطرق التجارية فكانت لهم حاميات تتلقى القوافل التجارية ثم تقوم بتوديعها عند اجتيازها حدود امارتهم، وقد ساعدت كل هذه العوامل على أن تزدهر الحركة الاقتصادية فى بلادهم وان ينتشر الرخاء بينهم حتى كانت مدنهم تنطق بالرخاء وسعة الرزق والعمران والخصب والنماء بل صارت تلك البلاد تحيط بها الحدائق والمزارع الواسعة وأقاموا على أنهارها المساقى والسواقي وصار لكل مدينة سوق دائمة تعقد بها أو أسواق مؤقتة وكانت المدينة تاهرت تموج بالمواشى والخيول والمباني الراقية المتطورة التى ظهرت فيها روعة فن البناء العربى الاسلامى . وكان أهلها رغم اشتغالهم برعى المواشى والتجارة، يقومون بالزراعة فى حقولهم الواسعة التى تم اصلاحها فى ظل الامن والامان وذلك على ضفاف أوديتهم، بعد ان كانوا قد رفض البربر تخميس أموالهم وهم مسلمون، كما ان ملكية الاراضى كانت للقبائل التى تسكنها، بل ان الائمة الاباضية كانوا يضطرون لشراء الاراضى من القبائل عندما كانوا يريدون بناء مدن جديدة أو اسواق عامة، بل ان الائمة لم يفرضوا ضرائب جديدة بل اسقطوا ما كان قد فرضته نظم الحكم السابقة، وأكد الامام ابن رستم على احترام الملكية الخاصة وعدم التسلط على أموال الناس لانه يقضى بالشرع بل أن ابن رستم شدد على رجال دولته بأن يسمحوا للقبائل بالرجوع الى أوطانهم واعمارها وبقيت هذه القبائل فى اراضيها وسار خلفاء عبد الرحمن ابن رستم على هذا النهج من قبول المفهوم السياسى واحترام الملكية الخاصة .

وقد ازدهرت تاهرت فى عهد الرستميين حيث أنشئ بالمدينة الحصون والعمارات

الكبيرة الواسعة وبنيت المساجد وأماكن الولاية والادارة كما شيدت قصور للامراء الرسميين وكانت تلك القصور تضم الى جنباتها الحدائق الغناء والمنزهات فى املاكهم الخاصة .

وقد قال ابن الصغير فى حديثه عن مدينة تاهرت حيث افاض فى وصفه للمدينة ومباهجها وتطورها الحضارى والعمرانى والثقافى وكيف ظهرت كأكبر المدن المعاصرة لها فى ذلك الوقت وكانت العجم قد بنت القصور ولسنا نعرف ما هو المقصود بالعجم هل هم الفرس الذين قامت على اكتافهم الدولة الرستمىة أم غيرهم من العناصر الاخرى، وأتيت قبائل نفوسة البربرية العدو، والجند القادمون من افريقية (تونس) قد ابنتوا المدينة العامرة .

ومن هنا فان اقوال ابن الصغير هذا تعنى ان الحضارة الاسلامىة الرستمىة قد تأثرت بالحضارات الفارسىة والعربىة والافريقىة (التونسىة) وليس الافريقىة السودانىة وربما ظهرت مؤثرات معمارىة قد وجدت بها بعض الآثار والملاحم الرومانىة البيزنطىة وربما تأثير فينيقى قديم وان كان الطراز الاسلامى فى جميع المبانى يبدو هو ذو التأثير الفعال والغالب .

ومن ناحية التنظيم المالى والادارى فان الزكاة كانت من أهم مصادر بيت المال حيث كانت تمول بها المشروعات بعد أن يعطى بيت المال منها كل ذى حاجة والفائض كان يصرف فى المشاريع العامة التى تعود على الرعىة بالفائدة والمنفعة وكانت تصرف على الزراعة بالاضافة الى العشور وكذلك على مواشى الرعى من الخراف والجمال وغيرها من أنواع الابل وكانت تحبى عيننا أما الجبوب فتوزع على الفقراء والخراف والجمال تباع ويرسل ثمنها الى العمال يشترون بها الصوف والزيتون ويتم توزيع هذه المواد على الناس دون تفرقة فالكل سواسىة فى ظل تطبيق شرع الله فى خلق الله .

وكانت أولوىة التوزيع للاباضىة من رجال الدين والفقهاء الصالحين ورجال تعليم المذهب الاباضى كذلك فانه كان لابد للامام أن يكون عالما يشرع الله ويتعاليم المذهب الاباضى أو انه طالما كان الامام عالما بكل كبيرة وصغيرة فان الدولة عاشت أيامها تغلى بالحماس الدينى ومن هنا فان الدولة كان لديها المتسع من الوقت للقيام بالاصلاحات وتوسيع أراضيها وبذل جهودها للرد على المعارضين للنظام وكما سبق القول فان الدولة أبدت الكثير من التسامح نحو غير المسلمين الذين عاشوا فى تاهرت عاصمة الدولة الرستمىة وكما قال ابن الصغير فان أعدادا من المسلمين الذين كانوا على علاقة حسنة برجال الدولة قد عاشوا فى حرية تامة بل سمح لهم بممارسة شعائرهم الدينىة، بل سكن بعض البدو المدينة فى ظل العدل والرخاء واشتهر منهم يهود بن فرسن الذى ألف كتابا فى أصول اللغات السامىة ما زال محفوظا فى مكتبة أكسفورد .

وكثيرا ما راعى الامام الاباضى الرستمى المجالس العلمىة التى كان ينافس فيها أصول المذهب الاباضى الخارجى وتعاليم ذلك المذهب ومحاولة تعميق المفاهيم الاباضىة بين الرعىة وكذلك فانه كان يراعى ويشهد حلقات الدروس التى تدرس فيها هذه التعاليم، وكان علماء السنة والجماعة يبدلون جهودا جبارة وقف نشاط الاباضىة والقضاء على مذهبهم ومن هنا ازداد نشاط القيروان وفاس فى المغرب فى نشر المذهب المالكى، بل أن رغبة علماء المالكية أصبحت علنىة وجاهدوا فى ضرورة القضاء على المذهب الاباضى ووقف نشاط علمائه .

بل أن أهل افريقىة اشتدوا كراهية للمذهب الخارجى الاباضى وغيره من الفرق الخارجىة واشتد سلطان الفقهاء المالكية فى الحياة الثقافىة والدينىة حتى أفتوا بتكفير الاباضىة والخوارج عامة بأن قالوا بأنه لا يصلى عليهم ولا تشهد جنازتهم ولا يصلى خلفهم ولا يروى عنهم حديث انما يقاطعون سلبا وإيجابا بل أن انتصار المالكيين فى دولة

الاجالبة التي كانت معاصرة للدولة الرستمية دفع الكثير من علماء وفقهاء ورجال المالكية بالتسرب غربا الى الامارة الاباضية الرستمية، بعد أن كانت تقاليد المالكية قد تمكنت في نفوس المغاربة وفي مدارس القيروان وافريقية ووقفت للمذاهب الاخرى بالمرصاد .

لكن على الجانب الآخر فقد ارتفع شأن العلماء الذين احتضنتهم الدولة الرستمية لقيامهم بتفقيه أمور الدين للناس وفق المذهب والفقه والشريعة الاسلامية الاباضية، ولقد قرب أمراء الدولة اليهم العلماء وأجزلوا لهم في العطاء وأفسحوا المجالس لهم وأجروا عليهم الارزاق ومن هنا اتجه هؤلاء العلماء الى تدوين العلوم ونسخ المخطوطات الاسلامية التي تعنى بالمذهب الاباضى على وجه الخصوص والتي أولاها الولاة الرستميون عناية خاصة حيث عنوا كثيرا بجمعها وافساح المجال أمام الطلاب والدارسين والعلماء للاطلاع عليها ووضعها تحت أيديهم، واشتد الولاة ورجال الشرطة والادارة في تنفيذ المذهب الاباضى بل انه قد ظهرت روح التزمّت في شكل أوامر نفذتها قوات الحكومة بالهجوم على بيوت الناس وتفتيشها بحثا عن كل ما يخالف نهج الشريعة مثل البحث عن المسكرات والخمور وسجن كل من يرتكب اثما من الناس واقامة الحد عليه اذ كان هم كل أباض الا يترك وسيلة الا وعمد فيها الى اعلاء شأن الدين .

ولقد حدث أن ضاق الناس وخاصة الذين لم يكونوا يتبعون المذهب الاباضى بذلك التزمّت فثاروا أكثر من مرة وكانت أكبر هذه الثورات التي حدثت أيام الامام أبي بكر بن أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم (٢٣٨ - ٢٤١هـ) حيث استمرت تلك الثورة فترة طويلة اشترك رجال الاقتصاد وكبار التجار في تموين رجال تلك الثورة ولكن الدولة استطاعت أن تقضى عليها بعد أن كلفها ذلك جهدا كبيرا ولقد تركت الحضارة الاسلامية بصماتها الواضحة في كثير من مناهج الحياة حيث نشطت الصنائع والحرف بهذه الامارة الصحراوية فقد كانت الصناعة متطورة بالنسبة لذلك العصر حيث ساد الرخاء

الاقتصادى مما كان دافعا للتقدم الصناعى .

فقد كان يصنع في تاهرت وغيرها من المدن الملابس الصوفية والمنسوجات الصوفية التي كانت تستخرج من وبر الابل والماشية والتي كانت تعزل ثم يتم نسجها واستخدامها كملايس وأغطية وخيام وظهرت المنسوجات الكتانية وأوانى الفخار والخزف والطين والزجاج والاثاث المصنوع من الخشب وتطورت الحياة بصورة فائقة حيث أن معالم الحضارة كانت اسلامية بحتة لكن ظهرت عليها ملامح بربرية وفارسية وعربية وبيزنطية وأندلسية طبعتها حضارة الاسلام بالطابع الاسلامى الخاص .

بل أكثر من ذلك فان ظهور امارة تاهرت بهذه الصورة الحضارية والعمرانية والاقتصادية والدور الذى لعبه آل رستم من الولاة الذين تولوا ادارة شئون هذه الامارة كانت دافعا قويا للتطور فى جميع المجالات المختلفة ومن ذلك فاننا نجد أن قيام عبد الرحمن بن رستم بتأسيس مدينة تاهرت عام ١٤٤هـ كان باعثا للقبائل العربية والبربرية من السكان للقيام بانشاء المباني وانشاء المدن الجديدة وتخطيطها على أسس اسلامية أو محاولة تجديد المدن والمباني القديمة التي كانت فى العصر الرومانى والفينيقى ويجاد وسائل حديثة للعيش داخل المدن بدلا من الضرب فى الصحراء من خلال السكنى فى الخيام المصنوعة من جلود الابل أو الصوف .

وقد أسست عدة مدن فيما عدا تاهرت من تلك المدن ومن أشهرها مدينة تنس التي ظهرت كمدينة حضارية راقية ومتطورة وفق أساليب العصر الذى أسست فيه وقد قام بتأسيسها فى ظل الحكم الاباضى جماعة من الاندلسيين الذين رحلوا الى تلك المنطقة عام ٢٩٢هـ حيث لعبت تلك المدينة دورها فى الازدهار العمرانى والحضارى وقامت بأثر فى التطور الثقافى والعلمى والادبى حيث كان الاندلسيون هم نواة سكان هذه المدينة وقد تميز الاندلسيون بما امتازوا به من نشاط عمرانى وعلمى واقتصادى ومن هنا برز اسم

تنس لكي تمارس دورها بجانب تاهرت العاصمة التي أدار فيها الاباضيون شئون امارتهم .
 اضافة الى انه بجانب تاهرت ظهرت وهران كمدينة تساهم مع تنس وتاهرت بدور في
 اثناء الحركة العمرانية والثقافية والحضارية وقد انشأ تلك المدينة بحارة من الاندلس كانوا
 قد رسوا في ذلك المكان في عصر آخر ولاية بنى رستم حيث تم انشاء تلك المدينة عام
 ٢٩٠هـ، حيث انه يذكر أن الذين قاموا ببناء هذه المدينة محمد بن أبي عون ومعه
 جماعة من الاندلسيين الذين كانوا يلجأون الى مرسى قرية صغيرة بجوار تلك الاراضى
 التي تم بناؤها بمواقفة قبيلتي تعزة وبنى مسنغن البربريتين وذلك عام ٢٩٠هـ .

اضافة الى أن ذلك العصر قد شهد قيام وانشاء عدة مدن أخرى في عصر حكم أسرة
 بنى رستم الاباضية والتي منها مدينة غزة وسوق ابراهيم وأوزكى والغدير وزلاخ وقصر
 الفلوس وغيرها من المدن التي لعبت كل مدينة منها دورها كمدينة تجارية أو صناعية أو
 زراعية ونشطت فيها الحياة وقامت بها المساجد التي كانت تعمل على نشر المذهب
 الاباضى وكان دورها يتمثل في تعليم المذهب الاباضى والقاء المواعظ والدروس التي تدعو
 الى اعتناق ذلك المذهب، كما أن تلك المدن كانت تعقد بها الاسواق الدائمة والاسبوعية
 حيث كانت عوامل الرخاء الاقتصادى التي تعيشها الامارة حافزا قويا لزيادة ذلك النشاط
 في ظل تمتع تلك الامارة بالاستقلال السياسى بعيدا عن سيطرة الاغالبية في الشرق حيث
 تونس، وسيطرة الادارة في المغرب الاقصى حيث ظلت امارة تاهرت تمارس نفوذها
 وكيانها السياسى حتى قيام الدولة العبيدية الفاطمية عام ٢٩٦هـ باسقاط ذلك النظام
 الاباضى الخارجى وتخريب مدينة تاهرت .

وهكذا نجد أنفسنا للمرة الاولى أمام تجربة اقامة امامة أباضية خارجية فقد كان
 الخواج ينادون دائما بالدولة المثالية وكانوا يسمونها امامة لاخلافة، لان الخلافة الاموية
 والعباسية في نظرهم غير شرعية لان المبدأ عندهم أن رسول الله ﷺ لا يمكن أن يخلفه أحد

يقوم مقامه وانما تحتاج الامة من بين الصالحين من أفرادها اماما يقودها في طريق العدل
 ويتولى تطبيق قواعد الشريعة الاسلامية وكانوا ينتقدون غيرهم من المسلمين لانهم ينشئون
 دولاً تخالف من حيث التكوين والروح ما يقضى به الاسلام، وهكذا جاءت فرحتهم
 عندما أتيت لواحد منهم وهو عبد الرحمن بن رستم الفرصة لينشئ دولة مستقلة على
 المبادئ الاباضية .

وتنسب الخارجية الاباضية الى عبد الله بن أباض اليمنى وكان ينادى بمذهب
 الاباضية الذى اتخذ صيته من اسمه والذى يعتبر من أقرب المذاهب الخارجية الى مذهب
 أهل السنة، وهكذا نرى كيف أن الاباضية وعلى رأسهم عبد الله بن أباض الخارجى فشل
 فى أن يحقق حلمه فى انشاء دولة أو امامة على المذهب الاباضى فى الشرق ولكن أحد
 تلاميذه وهو مسلمة بن سعيد ذهب الى المغرب وتبين أن هناك امكانية لانشاء واقامة دولة
 أباضية خارجة فى تلك البقاع البعيدة عن الخلافة العباسية أو الاموية، لان سلطان الدولة
 العباسية وولاتها الذين تعينهم الخلافة العباسية ويمثلونها فى تلك الديار لم يكن يتعدى
 نفوذها غرب مجرى نهر شلف حتى الوصول الى المحيط الاطلسى غربا ذلك لانه كما سبق
 القول فان تلك البلاد لم تكن هناك سلطة شرعية قائمة بها بل كانت بلادا لا يحكمها
 حاكم انما انفرد بحكمها حكام من البربر المستعربين أو العرب الذين قدموا مع الفتح
 الاول للمغرب والذين كانوا قد وصلوا الى هناك منذ فترة طويلة واستقروا بتلك الديار
 واندمجوا مع السكان وصاهروهم وتزوجوا منهم ومعنى هذا أن ذلك الجزء الغربى الممتد
 منها غرب نهر شلف كان يعانى فراغا سياسيا يتيح الفرصة لرجل طامح أو لجماعة من
 الافراد يجمعهم رباط واحد أو فكرة ومبدأ واحد ويدفعهم الحماس لانشاء دولة بعيدة عن
 متناول خلفاء بنى العباس أو ولاتهم .

كذلك فانه من المعروف انه فى خلال تلك الحقبة التاريخية التى شهدت قيام الدولة

العباسية فانه لم يكن لخلفاء بنى العباس أو ولاتهم أدنى نفوذ على جبال نفوسة وهى تلك المنطقة الجبلية الواسعة التى تقع الى الجنوب من طرابلس، وكان جبل نفوسة جبلا واسعا حصينا وعر المسالك كثير الزروع فظهرت فيه جماعة من الخوارج الاباضية .

وقد تحدثنا عن الصراع بين الخوارج والدولة العباسية فى خروج عبد الرحمن بن رستم ومن معه من الخوارج الاباضية واتجهوا غربا ووصلوا غربا بعد أن عبروا نهر شلف حيث منطقة جبلية تقع الى الجنوب من الجزائر الحالية وتمركزوا هناك عند بلدة حصينة وسط الجبال تسمى تاهرت، ووجدوا انه لا يوجد هناك نظام حكم قائم ولا سلطة قوية تقف عقبة فى سبيل اقامة كيان سياسى لهم، انما كانت تسكن تلك المنطقة بعض القبائل البربرية التى أسلمت منذ فترة وتعيش هناك عيشتها الطليقة الحرة ولا تخضع لادنى سلطان أو دولة ورغم تلك العيشة فان تلك القبائل كانت حسنة الاسلام متمسكة بتعاليم الاسلام، بكل ما فيها من قيم ومبادئ ومثل وعدالة لكنها فى ظل تلك الحالة فانها كانت فى أمس الحاجة الى من يوجد صفوفها ويجمعها على رباط واحد وكلمة واحدة ويقوم نظاما سياسيا مستقلا عن طاعة الخلافة العباسية البعيدة فى بغداد أو واليها فى القيروان .

فما كان من عبد الرحمن بن رستم الا أن فكر وصحبه بعد هزيمة طرابلس وانسحابه غربا فى أن يقيم دولة على نهج المبدأ الخارجى الاباضى، وان تقوم دولة الامامة الخارجية الاباضية التى طالما حلم الاباضية باقامة كيان سياسى لهم ومستقل عن الخلافة العباسية، ومن ثم بدأ عبد الرحمن وتلاميذه ورجاله وبقية أفراد جيشه على الدعوة لنشر المذهب الاباضى فى هذه النواحي وبذلك تكونت كتلة خارجية تستطيع أن تحمل عبء الدولة وبالفعل أخذ عبد الرحمن يضع القواعد الاساسية واللبنيات الاولى لاقامة دولته الرسمية على المبادئ الاباضية .

وكان اختيار عبد الرحمن بن رستم لموقع تاهرت اختيارا سليما لان هذه البلدة كانت تقع وسط الجبال فلا يمكن الوصول اليها من ناحية الغرب أو الشرق بسهولة فكانت حصينة من الناحيتين وأمنة من أى غزو من هذه النواحي ثم أن المدخل اليها من الجنوب كان سهلا أى أن الطريق بينها وبين الصحراء كان مفتوحا يمكن لاهل المدينة من الاتصال بزملائهم الاباضية الذين يسكنون جبال نفوسة وطلب النجدة من القبائل الصحراوية الكثيرة التى كانت تتخذ هذه الجبال مواطن لها .

وكانت تاهرت فى ذلك الوقت عبارة عن قرية صغيرة لكن عبد الرحمن كان فى حاجة الى حصن كبير فصعد الجبل فوق تاهرت القديمة حتى وجد منفسحا من الارض وافر الحياة وأخذ ينشئ مدينة جيدة هى مدينة تاهرت الجديدة وبناها على ضفة نهر غزير المياه وحصنها بأسوار عالية وأنشأ فيها مسجدا جامعا وأقام الامامة الاباضية. والتى هى جماعة اسلامية تحكم بناء على المبادئ الاباضية وتجمعها روح الاخوة الاسلامية والمساواة التامة بين أفراد الجماعة والنفس ورعاية حقوق الله والمؤمنين .

أئمة بنى رستم حكام تاهرت :

كان عبد الرحمن بن رستم أول أئمة ولاية تاهرت الاباضية الخارجية من أهل فارس كما تقول المصادر، فقد كان أبوه «يهرام» من موالى عثمان ابن عفان، وقد نشأ نشأة عربية أصيلة واسلامية، فدرس فى البصرة وهناك أخذ المبادئ الاباضية على يد كبار الائمة ثم انضم الى أبى الخطاب بن عبد الاعلى السمع المعافى وانتهى به الامر الى المغرب حيث أصبح الدراع الايمن لآبى الخطاب، وبعد مقتل أبى الخطاب بن عبد الاعلى على يد محمد ابن الاشعث أصبح عبد الرحمن هو الامام المعترف به للاباضيين فى المغرب وقد تولى عبد الرحمن الامامة والرياسة فى الفترة من ١٤٤ - ١٦٨ هـ وبويع بالامارة والامامة

وقد دامت فترة امامته أربعة وعشرين عاما مما ساعده على وضع دعائم الدولة الاباضية وكان عبد الرحمن رجلا شعبيا متواضعا يجلس للناس في المسجد وكما يقول عنه ابن الصغير وسيرته واحدة وقضاته ممتازة وبيوت أمواله ممتلئة وأصحاب شرطته والطائفون به قائمون بما يجب .

وكان رؤساء القبائل وشيوخ الاباضية هم الذين انتخبوا عبد الرحمن بن رستم للامامة وفق مفهوم المذهب الاباضى .

وقد راع الذين اختاروه أربعة أسس اختاروا على أساسها امامهم وهى الفضل ويراد به العدالة وهى عند الاباضية جماع صفات الكمال الاخلاقي من حيث سلامة الاعتقاد وصحة الجوارح ونزاهة النفس كما كان يضاف الى ميزة الفضل جانب العلم بالاسلام ككل والتعاليم والمذهب الاباضى، حيث أن العلم الكامل بالاسلام وعلومه شرط أساسى من شروط الامامة عند الاباضية ويعرفونه بأنه العلم الذى يوصل الى معلمه الجماعة فى الدنيا وسعادتها فى الآخرة .

كما انهم راعوا فى الامام الذى اختاروه الا يكون من عصبية تؤيده بحيث لايعتمد على تلك القبيلة أو العصبية فى فرض سلطانه على الناس وكان اختيار الامام على هذه الاسس لا بد أن يتم على أساس مبدأ الشورى، أى حرية الرأى والاختيار فاذا توفى الامام أو حدثت أسباب تحول دون استمراره فى الامامة فان شيوخ الامامة الاباضية يرشحون نفرا منهم ويكون عدد الذين يتم ترشيحهم ستة أشخاص ثم يجتمع هؤلاء الستة فيما بينهم لى يختاروا واحدا منهم اماما والجماعة ليست مقيدة بأهل الشورى الذين يختارهم الامير السابق ولا هى ملزمة باختيار من أوصى به الامام السابق .

كذلك فان الوصية التى يراد بها ايصاء الامام القائم لمن يخلفه ولا تكون هذه الوصية فرضا ملزما للاتباع وانما هى توصية وقد قلد الاباضية فى ذلك ما فعله أبو بكر

الصدى قبل موته عندما أوصى لعمر ابن الخطاب رضى الله عنهما، ولكن الاباضية كانوا أميل لاتباع ما فعله عمر بن الخطاب من اختيار ستة من كبار الصحابة يسمون أهل الشورى، وكان عليه أن يستشيرهم فى كل ما يهم الامارة من الشئون فاذا مات لامام كان على الستة أن يجتمعوا ليختاروا من بينهم الامام الجديد .

وهكذا كانت دولة الاباضية الخارجية الرستمىة أول تجربة سياسية جديدة فى تاريخ المغرب والاسلام وهى أول تجربة يمكن أن نطلق عليها أول نظام جمهورى فى تاريخ الاسلام، لقد حاول الاباضية قبل ذلك اقامة دولة أباضية فى عمان لكن الامر لم يجر على الطريقة والتجربة الدقيقة المذهبية التى جرى بها اختيار عبد الرحمن بن رستم وأصحابه حيث كان قد تم اختيار عبد الرحمن بن رستم اماما للجماعة الاباضية وفق هذه الاسس وسار فى الناس بالعدل والاخوة والمساواة والمحبة وأقام شرع الله بين خلق الله واهتم كثيرا بشئون الدين ولاسيما نشر المذهب الاباضى الا أن عبد الرحمن بن رستم كان رجلا متدينا صادقا، بل كان يمتاز بالورع والتقوى وكان اضافة الى كل هذه الصفات واسع العلم وقام بحماية جماعته واشاعة العدل بين الرعية ومن هنا كان نجاح هذه السياسة وشيوع سمعته بين القبائل البربرية والجماعات الخارجية من الاسباب القوية التى دفعت القبائل والناس بالتوافد على تاهرت من كل ناحية فكبرت تلك الامارة وعظم أمرها ونشأت فيها جاليات كبيرة من المهاجرين اليها .

وكان كل جالية من هذه الجاليات حى حاص بها من أحياء المدينة فهناك حى المصريين، وحى القيروانيين وحى البصريين، وحى الكوفيين وحى الاندلسيين وغيرها من الاحياء المختلفة التى كانت تعيش فيها كل جالية، ولكنهم كانوا جميعا يعيشون فى أمن وأمان واطمئنان ويعملون فى ظل حكم عبد الرحمن بن رستم العادل الذى كان فى الحق اماما وقائدا صالحا يتميز بسمعة العلم والحلم وعمق الايمان اضافة الى الشجاعة ومن هنا

نجحت تجربته في اقامة دولة أباضية في المغرب الأوسط .

وقد كانت فترة حكمه من ١٤٤هـ / ٧٦٠م - ١٦٨هـ / ٧٨٤م، وكان أوصى قبل موته بأن يختار خلفه ستة من شيوخ المذهب والجماعة عينهم بأسمائهم وأضاف من بينهم ابنه عبد الوهاب، وبعد مناقشات طويلة بين أفراد هذه الجماعة الستة اتفقوا فيما بينهم على أن يتم الاختيار فيما بينهم عبد الرهاب بن عبد الرحمن بن رستم، ومسعود الاندلسي، لكن مسعود الاندلسي فضل أن تكون الامامة في ابن أستاذه عبد الرحمن، حسما للخلاف والنزاع بين القبائل ومن ذلك تم تعيين عبد الوهاب بن عبد الرحمن اماما وواليا على امارة تاهرت .

ويعتبر عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن يهرام بن رستم والي والامام الثاني في الدولة الرستمية الاباضية الخارجية وتولى الامامة ١٦٨هـ / ٧٨٤م - ١٨٨هـ / ٨٠٠م .

وقد بويع الامام عبد الوهاب بعد وفاة أبيه عبد الرحمن مباشرة ووقعت فتن في عهده تمكن من اخمادها حيث انه كان من الطبيعي أن يشق فريق من الاباضية على الامام الجديد منكرا عليه الوصول الى الامامة عن طريق الوراثية حيث أن مبدأ الوراثية لم يكن واردا في مذهب الاباضية، ومن هنا نشأت في تاهرت فرقة جديدة أطلق عليها الفرقة «النكارية» أي الذين ينكرون ويرفضون الأخذ بمبدأ امامة وولاية عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم، كذلك نشأت فرقة جديدة تسمى الوهبة أي أنصار عبد الوهاب، ومن هنا قام الصراع التقليدي على الحكم بين الوهبة والنكارية، حيث ان هذا الصراع لم يطل طويلا حيث انتهى الامر بمقتل قائد النكارية على يد أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم وهكذا سالت الدماء بين هؤلاء الاباضية لكن الامام عبد الوهاب تمكن بما له من خصائص الدماء واللين والسياسة من اخماد هذه الفتنة ومن هنا انتهى النزاع بين مسألة وراثية الحكم، ولكن ذلك لم يمهأ أمر النكارية بعد مقتل قائدهم لكن انهزامهم

قد أدى الى تفرقهم بين القبائل الاخرى لنشر دعوتهم والمحافظة على التعاليم الاباضية ورفض فكرة وراثية الامامة، ومن هنا بقيت منهم جماعات متفرقة بين القبائل ومن بين هؤلاء سيظهر «أبو زيد ابن مخلد بن كيداد» الثائر الاباضي النكاري الذي ثار على خلافة الفاطميين في المغرب .

وقد تحدث ابن الصغير عن الامام عبد الوهاب الذي حكم عشرين عاما متواصلة خلفا لوالده عبد الرحمن فقال عنه كان ملكا ضخما وسلطانا قاهرا استطاع القضاء على كل الثورات والفتن التي حدثت في عهده واجتمع له من أمراء الاباضية وغيرهم ما لم يجتمع لاباضي قبله ودان له ما لم يدن لغيره من الامراء والائمة وبعد وفاة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن يهرام بن رستم فان الامامة آلت الى ابنه الاكبر أفلح الذي كان قد استطاع أن يقتل زعيم النكارية في عهد أبيه. وقد حكم أفلح ابن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن يهرام بن رستم خمسين عاما بدأ من عام (١٨٨ - ٢٣٨هـ) وقد بويع بالامامة والولاية وأخذت البيعة والوصية له في عهد أبيه عبد الوهاب، وقد كان صاحب نفوذ قوى لدى رجال الامارة بل كان قائدا للجيش وقد عاشت مدينة تاهرت في أيامه أياما هادئة مزدهرة، وسارت الامور في دولة الاباضية في تاهرت ومن كانوا يؤيدونهم من أباضية في جبل نفوسة، سيرا وسطا بين الالتزام بمبادئ المذهب والانحراف عنه حيث كان مبدأ توريث الامامة من أكبر الانحرافات في المذهب الاباضي، وقد وقعت حروب كثيرة بينهم بسبب الأخذ بمبدأ توريث الولاية والامامة، وقد حدثت أكبر الثورات التي استمرت سبع سنوات في عهد أفلح بالاضافة الى أن عهده شهد ثورة أخرى لكنه تمكن من اخماد كل هذه الثورات .

لكن اخماد هذه الثورات قد أدى الى حدوث انقسامات وتفرع الفرقة الاباضية الى عدة فروع وخاصة بين أباضية تاهرت الذين أخذوا بمذهب توريث الامامة وبين أباضية جبل

نفوسة جنوب طرابلس الذين كانوا يرفضون مبدأ توريث الامارة والامامة، وخرجوا عن طاعة الدولة الرستمية وأقاموا على أنفسهم واليا واماما من انفسهم عندما وقعت الحرب بين عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم والنكارية لكنه بعد فترة ليست بطويلة طبق أباضية جبل نفوسة مبدأ وراثة الامامة والامارة أيضا وقد لقي أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن عنتا شديدا ومضايقة من الاباضية .

الخوارج ودورهم في المغرب :

كان كثيرا من العرب قد انتقلوا الى بلاد المغرب وهم الذين وفدوا اثناء الفتح الاسلامي لهذه البلاد وكان من بين الذين قدموا الى بلاد المغرب لنشر آرائهم ومبادئهم الخوارج والذين قد حظى المغرب الاوسط وطرابلس وجبل نفوسة بأعداد كبيرة من هؤلاء الخوارج وكان مسرحا للدعوة الاباضية ومن هنا كان المغرب الاوسط بالنسبة لعبد الرحمن ابن رستم مؤسس الدولة الرستمية من اكثر الاماكن آمنا لتأسيس دولة أباضية وقد ظل العرب يمثلون طبقة معروفة لدى الجميع في الدولة، كما كان الفرس (العجم) من الجماعات التي قدمت الى بلاد المغرب مع القوات الاسلامية الفاتحة وكان لهم دور كبير في أحداث الدولة الرستمية لما قاموا به من دور فعال في مساعدة الدعوة الاباضية ولاسيما بعد أن كثر فرار الخوارج من الشرق والعراق ومصر وبلاد الجزيرة العربية وعمان الى المغرب الاوسط وسائر اقسام المغرب وذلك هربا بأنفسهم وأفكارهم من بطش وظلم الامويين وبعدهم العباسيين حيث وجدوا في بلاد المغرب متنفسا طبيعيا لنشر آرائهم ومبادئهم ومن هنا قاموا ينشرون أفكارهم الاسلامية وتعاليمهم القائمة على المساواة بين المسلمين والدعوة للثورة ضد الظلم الواقع على الرعية من الولاة والخلفاء. وقد وجد هؤلاء الدعاة استجابة رائعة من جانب البربر من هنا نجحوا في تغيير أفكار البربر واستمالوهم الى جانبهم السياسي والديني .

وكانت الفرق الخارجية التي قدر لها الانتشار في بلاد المغرب هي الفرق الاباضية والصفيرية وكانت الفرق الاخرى مثل الازارقة قد تهاوت في الشرق تحت ضربات تحت ضربات الامويين العنيفة، وقد استطاعت هذه الفرق أن نجد لها قبولا في بعض المناطق فنجد أن الصفيرية قد انتشرت بين بربر القسم الجنوبي من المغرب الاقصى في المناطق الجبلية الممتدة من السوس الادنى الى جبال درن حيث قامت دولة بنى مدرار في سجلماسة على أساس المذهب الصفري واستطاعت أن تعمر في تلك المنطقة بفترة ثلاثة قرون متواصلة، بينما اعتنق بربر المغرب الاوسط وهو القسم الشمالي من المغرب العربي المذهب الاباضى .

والى جانب الصفيرية والاباضية فانه ظهرت هناك أفكار متطرفة لدعاة من البربر يدعون الى اقامة دولة بربرية عمادها وركيزتها الاولى الدين الاسلامي وقومها من البربر وظهرت تلك الآراء في امارة براغوة عند رجل بربري يدعى صالح بن طريف الذى سمي صالح المؤمن .

وقد استخدم الخوارج الكثير من الحيل والتحايل والاساليب فى النفاذ بدعوتهم الى قلوب البربر وقد ساعدت تلك الطرق على نشر دعوة الخوارج على نطاق واسع ذلك لان دعاة الخوارج من أباضية وصفيرية عندما كانوا يدعون لأفكارهم ومذاهبهم فى بلاد المغرب فانهم حرصوا كل الحرص على عدم التعرض لذكر أى مذهب من المذاهب وانما ينشرون دعوتهم الاباضية أو الصفيرية تحت شعار المناداة بتصحيح المسار الاسلامي والدعوة للإصلاح والسير على نهج الكتاب والسنة والعمل على تطبيقها بين الرعية ومن هنا استطاع الدعاة الاوائل الخوارج أن ينجحوا فى تغيير الوضع فى بلاد المغرب فى صورة ثورات متتالية حيث أخذ سكان المغرب يعتمدون على أنفسهم فى حل مشاكلهم ومعالجة أوضاعهم السياسية والاجتماعية والدينية فى اطار مغربى وبذلك وضحت شخصية المغرب

وضوحا تاما .

وأما المغرب الاوسط فقد ظل مسرحا للصراع الدامى بين قوات الخلافة العباسية التى تحاول استرداده وبسط نفوذها على أرضه بكل الوسائل وبين ثوار البربر على اختلاف مذاهبهم الصفيرية والاباضية .

ولقد دخلت ظاهرة الثورات فى بلاد المغرب طورا جديدا من تاريخها عندما أخذت تنتقل مقاليد القيادة من أيدي الصفيرية الذين قدموا من شمال المغرب الاقصى الى المغرب الاوسط الى أيدي الخوارج الاباضية بعد أن ضاق سكان تلك المناطق ذرعا بعنف التعاليم الصفيرية وتشددتها فى تنفيذ مبادئها .

وكانت قد ظهرت بوادر قوة الاباضية عندما عين عبد الرحمن بن حبيب الفهرى أخاه الياس بن حبيب واليا على طرابلس احساسا منه بخطر الاباضية بعد أن بايعوا «عبد الله بن مسعود» رئيس الاباضية فى طرابلس اماما عليهم، فما كان من الياس بن حبيب الا ان قتل عبد الله بن مسعود، وكان لهذا التصرف من جانب الياس عواقب وخيمة اذ ثار الاباضية وأخذوا يحتشدون للثورة وحاول عبد الرحمن بن حبيب تهدئة الأحوال فعزل أخاه الياس عن طرابلس، لكن ذلك لم يحل دون قيام ثورة الاباضية بقيادة امامهم الجديد «الحارث بن تليد الحضرمي» واستطاع هذا الزعيم الاباضى ومن حوله من الاباضية احراز النصر على قوات عبد الرحمن الا ان عبد الرحمن تمكن فى النهاية من قتله، وعلى هذا فقد ولى الاباضية بعد ذلك اماما عليهم هو «أسماعيل بن زيادة النفوس» لكنه قتل على يد عبد الرحمن بن حبيب، لكن ذلك لا يمنع من قيام الثورات وتكرارها حيث كان أكثر القائمين بها من بقايا الصفيرية وقد استفاد دعاة الاباضية من ظروف الانقسام السياسى والعائلى الذى حدث بين أسرة حبيب الفهرى، والاحوال المضطربة داخل الامارة ومن هنا باشروا نشاطهم بهمة عالية ونشروا مذهبهم على نطاق واسع وساعدهم على ذلك

أن كثيرا من دعاة البربر رفضوا سلوك الصفيرية لا سيما لما فعلوه من أفعال فى مسجد القيروان وأهل المدينة ولم يرضوا عن التطرف الشديد الذى سلوكه فقد كانت ثورات البربر شرا على البربر ومصلحتهم الاقتصادية والاجتماعية لاسيما بعد أن استولت قبيلة «ورفجومة» على القيروان بقيادة «عصام ابن جميل» حيث كان ذلك الرجل قد ادعى النبوة والكهانة وقام بأعمال لاترضى المسلمين حيث زاد فى الصلاة وأسقط ذكر النبى محمد ﷺ وزادت فظائع الصفيرية فى القيروان فأستحلت «ورفجومة» المحرمات وسبوا النساء والصبيان وربطوا دوابهم فى مسجد القيروان الجامع وافسدوا فيه .

وقد استغل الخوارج دعاة الاباضية فى التقليل من شأن الصفيرية واستنكارهم لهذه الافعال، حيث كانوا هم أقرب الى أهل السنة والجماعة وأصبحوا هم القوة السياسية الوحيدة فى تلك المنطقة والتى يمكن لاهل القيروان وغيرهم من البربر أن يستعينوا بهم فى نصرهم على الصفيرية ومفاسدهم بعد أن قضى الصفيرية على القوة العربية المتمثلة فى آل «حبيب الفهرى» .

وقد ساعدت الظروف هؤلاء الاباضية فى اعادة تنظيم صفوفهم من جديد لاسيما بعد أن تصدر للقيادة رجال العلم والمعرفة والدين الذين كانوا قد قدموا من البصرة بالعراق بعد أن تلقوا التعاليم الاباضية على يد داعية الاباضية الاكبر «أبو عبيدة بن أبى مسلم بن أبى سريمة» .

ولقد انتهز الاباضية تلك الفرصة الذهبية لكى يسيطروا نفوذهم وفى ذلك يقول الشماخى فى كتابه السير، أن رجال الاباضية تشاوروا فيما بينهم فى موقع يقع غرب مدينة طرابلس واستقر رأيهم على تولية «أبى الخطاب ابن عبد الاعلى المعافى» اماما لهم. وقد اتجه أبو الخطاب المعافى بعد مبايعته الى طرابلس فاستولى عليها وطردها عام ١٤٠هـ / ٧٥٧م واتخذها مقرا له وما أن انتهى من تنظيم شئونها حتى وصلتته أنباء

الفظائع التي ترتكبها قبيلة ورفجومة في القيروان وسمع ما فعلوه بالقيروان وخرج أبو الخطاب لتحرير القيروان من فساد الصفرية فالتقى كما يقول البكري بالصفرية في موقع يقال له «رقادة» قرب القيروان وقد أطلق اسم رقادة على ذلك المكان لكثرة جثث القتلى وبقاها بعضها فوق بعض وهناك دارت معركة عنيفة أسفرت عن انهزام الصفرية أمام قوات أبي الخطاب والاباضية الذي دخل القيروان عام (١٤١هـ / ٧٥٨م) ونظم شئونها وولى عليها شخصية من أبرز الشخصيات الاباضية من ذوى العلم والدين والورع هو عبد الرحمن بن رستم هذه الشخصية التي تألق نجمها في سماء بلاد المغرب وفي الأفق السياسى الاسلامى على مستوى الامة الاسلامية منذ ذلك الوقت ولعب دورا بارزا ومؤثرا وفعالا حيث حمل لواء الفكر السياسى الاباضى والدينى والاجتماعى والاقتصادى فى المغرب الاوسط ومناطق كثيرة من أرجاء المغرب الواسعة ونقل هذا الفكر الاباضى من مرحلة الدعوة والنظريات الى مرحلة التطبيق والتنفيذ فى اطار بناء أكبر دولة فى المغرب العربى فى ذلك الوقت .

وهكذا نرى فيما رشحت الاباضية عبد الرحمن بن رستم لتوليها شئون القيروان كانت الخلافة العباسية تدلى بدلوها فى توجيه تلك الاحداث بارسال قوات كما سبق القول لتوجيه ضربة قوية للاباضية بقوات يبلغ تعدادها خمسين ألف جندي منهم أهل خراسان ثلاثين ألف وعشرة آلاف من أهل الشام ويبدو أن هذا الجيش قد بلغ خمسين ألفا من الجنود حين خروجه من مصر وكان عليهم ثمانية وعشرون قائدا منهم الاغلب بن سالم التميمى . ومضى ابن الاشعث والى مصر الى قتال الاباضية واستعد أبو الخطاب المعافى رئيس الاباضية لملاقاة هذه القوات باستدعاء عبد الرحمن بن رستم من القيروان .

وهنا نالت الاباضية ضربة حيث تذكر المصادر العربية الاسلامية (ابن الاثير، ابن عذارى المراكشى، النويرى) أن خلافا كبيرا دب بين جماعات الاباضية حيث تنازعت

زناتة وهوارة حيث فارقت زناتة أرض المعركة ومن هنا فقد أدى انسحاب قوات أكبر القبائل «زناتة» من ميدان المعركة إلى ضعف جبهة الاباضية وعلى هذا دارت المعركة بين أبي الخطاب وابن الاشعث واقتتلوا قتالا شديدا هزمت فيه الاباضية وانتهت المعركة بمقتل أبي الخطاب المعافى عام ١٤٤هـ / ٧٦١م (الشماخي، اليسر ص ١٣٢) المؤرخ الاباضى لا يروى شيئا عن هذا الخلاف بين زناتة وهوارة وانما يذكر أن انصراف الجموع الزناتية عدا أبي الخطاب بسبب خدعة حربية أحكمها ابن الاشعث حول الاباضية حيث تظاهر بالعودة إلى مصر ففرق الناس ومنهم زناتة فدهم ابن الاشعث الاباضية وزعيمهم أبا الخطاب وهم على هذه الحالة فهزمهم عند بلدة «تورى» .

وبينما كان عبد الرحمن بن رستم فى طريقه للانضمام لصفوف قوات الاباضية وصلته أنباء الكارثة التى حلت باخوانه فى المذهب الدينى فقرر العودة والانسحاب الى المغرب الاوسط تاركا القيروان التى وصلها محمد بن الاشعث فى جمادى الاول عام ١٤٤هـ / ٧٦١م . وكان عبد الرحمن بن رستم بعد طول دراسة قد رأى بعين البصيرة أن توطيد دعائم دولة أباضية فى منطقة يسود فيها المذهب السنى «الحنفى والمالكى» وتقاتل فيها وعنها جيوش الخلافة العباسية بضراوة شديدة أمر غير محمود العواقب ولا يمكن أن يكتب له النجاح، ومن ثم كان المغرب الاوسط هو المكان الطبيعى الذى يجب أن تتجه اليه أنظار الاباضية لاقامة دولة حيث تساعد ظروفه الطبيعية والسياسية والاجتماعية والاقتصادية على اقامة الدولة الاباضية .

المذهب الاباضى والفكر السياسى

كان جماعة الاباضية هم أتباع عبد الله بن أباض المرى التميمى الذى كان اماما عقائديا وفكريا لاصل المذهب أو الطريقة ورئيسا لاباضية البصرة بالعراق وغيرها من الاقطار

المختلفة في العالم الاسلامي ويمثل المذهب الاباضي آخر تطورات الفكر الاباضي، لان فرق الخوارج الاخرى كالأزارقة، الصفرية، العجاردة، النجدات، العاذرية وآراؤها السياسية والدينية كانت قد أخذت تلفظها الناس وتخرج من صفوفها نظرا لتشددها وتطرف آرائها ودعاتها في الامور الدينية وأخذ بعض المسلمين يتجهون إلى الفرقة الخارجية الاباضية لانها كانت أكثر اعتدالا وقبولا من عامة الشعب وهكذا اتخذت مدينة البصرة مركزا دينيا واشعاعا فكريا لهذه الحركة وذلك بعد أن تضامن أهل هذه المدينة مع الاباضية وأخرجوا منها كل متطرف مثل نافع بن الأزرق ولم يبق بالمدينة غير ابن أبيض وابن الصفار وانهار فريق الصفرية، بينما بقي فريق الاباضية المعتدل يمارس نشاطه ويتابع نشر أفكاره ومبادئه والتي منها انهم كانوا يمون صحة مناقحة المخالفين من المسلمين والتوارث معهم وأن دار مخالفيهم من أهل الاسلام ودار توحيد الا معسكر الخليفة أو السلطان، فانها دار بغى، ويقبلون شهادة مخالفيهم في الفكرة والمذهب، وقالوا أن أفعال العبادة مخلوقة لله احداثا وابداعا ومكتسبة للعبد حقيقة لا مجازا ولا يسمون امامهم (أمير المؤمنين) ولا يسمون مهاجرين ولا يجذون قتال مخالفيهم الا بعد دعوتهم للمذهب .

ولهذا سار المذهب الاباضي في خطى وطيدة ومضطردة نحو تحقيق الاهداف التي رسموها لانفسهم وهي اقامة دولة لاسيما بعد أن نادى عبد الله ابن أبيض الى مزيد من التسامح مع المخالفين وهكذا تتضح معالم الفكر الاباضي والمبادئ التي نادى بها شيوخه فيما ذكره «البغدادى» في كتابه «الفرق بين الفرق» وكذلك الشهرستاني في كتابه «الملل والنحل» فالاباضية اعتبروا مخالفيهم من المذاهب الاخرى في الامة الاسلامية ليسوا مؤمنين ولا مشركين وانما هم كفار بالتعميم ولذلك أجازوا شهادتهم وحرموا دماءهم في السر واستحلوها في العلانية وقرروا استحلال بعض أموالهم والتي منها من هم في أشد الحاجة اليه وهي الخيل والسلاح في حالة الحرب وان أرضهم ليست أرض أعداء انما هي

وطن للجميع من الخوارج وغير الخوارج، كما اعتبر علماء الاباضية مرتكبي الكبائر وجميع المقصرين في الشئون الدينية موحدين لا مؤمنين وقد كان هذا التمييز حدثا هاما في فكرة الحركة الاباضية بعكس الازارقة والصفرية .

ومن هنا فتحت الحركة الاباضية الباب على مصراعيه لمعاشرة هؤلاء المخالفين لهم في المذهب والاشترك معهم في الحياة العامة ومن هنا اكتسبت الحركة الاباضية فكرة عامة لدى الشعب بأنها فكرة مسالمة الى أقصى حد وأصبح مذهبها أقرب المذاهب الخارجية الى مذهب أهل السنة (سعد زغلول عبد الحميد، تاريخ المغرب العربي) .

ورغم كل ما نادت به الحركة الاباضية من فكر ديني وسياسي واجتماعي واقتصادي فقد لقيت الكثير من الاضطهاد والظلم والعنت والتشدد والابادة المستمرة من جانب الدولة الاموية في أواخر القرن الاول الهجري لاسيما على يد الحجاج بن يوسف الثقفي الذي نكل بقيادتها وشيوخها وأئمتها، مما جعل امام الاباضية المعاصر له في ذلك الوقت وهو الامام «أبا عبيدة مسلم بن أبي كريمة» يفكر في تلك الاحوال التي تحيط به وبمذهبه ان ينقل الفكر الاباضي وبعضا من رجاله إلى أطراف الدولة الاسلامية وبصفة خاصة بلاد المغرب حيث بعدها عن مركز الخلافة في المشرق ومن هنا وقع اختياره على شخصية من أبرز رجاله والمقربين اليه والمتمسكين بالمذهب الاباضي أشد التمسك وهو الامام (مسلمة بن سعيد) وقد كان ذلك الاختيار ينم عن ذكاء أبي عبيدة، فالمغرب العربي بعيدا عن دمشق كما أن مسلمة بن سعيد من أنشط تلاميذه وأقدر لتنفيذ تلك المهمة .

ولقد كان اختيار المغرب العربي مجالا للدعوة الاباضية مما يهيئ لدعوة الامن والامان من ضربات الحكومة المركزية في دمشق أو بغداد كما أن أرض المغرب في نظر الاباضية لا زالت أرضا بكرًا تستطيع أفكارهم أن تجدد تأييدا أو تفههما لدى شعب البربر ومن هنا تصل

تلك الافكار إلى قلوب البربر الذين كانوا لا يزالون حديثي عهد الاسلام، وأمام كل هذه الظروف نجحت الدعوة الاباضية في بلاد المغرب نجاحا لم يكن متوقعا وحقت انتصارا تجاوز كل الحسابات^(١).

ولقد كان ذلك النجاح عاملا قويا في جعل البربر يتجهون الى التعمق في دراسة المذهب من أصوله الشرعية في بلاد العراق حيث البصرة مركز الدعوة الأول ومقر كبار علماء المذهب الاباضى ومن هنا كان العمل الواسع والسريع لنشر المذهب الاباضى على نطاق واسع في بلاد المغرب يقتضى ضرورة ارسال بعض التلاميذ النابهين من أبناء الاباضية في رحلة علمية إلى البصرة للدراسة مباشرة وتلقى التعاليم على أيدي أصحاب المذهب حيث سيكون لهؤلاء التلاميذ عند عودتهم دور كبير في ازدياد نشاط الفكر الحقيقي الاباضى الذي يتهل العلم من المنبع ثم يعودون إلى المغرب لكي يقوموا بالتطبيق العلمى والواقعى لمبادئ الفكر الاباضى فى تلك الانحاء ومن ثم كانت الفترة التى قضاه الداعى الاباضى «مسلمة بن سعيد» الذى أرسله أبو عبيدة مسلم بن أبى كريمة» قد أتت ثمارها المرجوة فى اعداد بعثه من الدعاة أعدت اعدادا خاصا لكي تكون أمامهم أكبر فرصة للدرس والتحصيل على أمام المذهب فى ذلك الوقت وخليفة عبد الله بن أباض، أبى كريمة.

ووقع الاختيار على أربعة طلاب هم من نابهي تدريس مسلم بن سعيد وهم عبد الرحمن بن مسلم، عاصم السدراتى، اسماعيل بن درار الغدامسى، أبو داود التفراوى^(٢). وكان على مسلمة بن سعيد أن يكون اختيار هؤلاء المبعوثين بحيث يمثلون توزيعا جغرافيا يكونون فيه من أماكن متفرقة وبعيدة حتى تتاح الفرصة أمامهم لكي يعود كل

(١) عبد العزيز السيد سالم: المغرب الكبير، ص ٢٣٥.

(٢) الدرجي: طبقات الاباضية، ورقة ٤ ب.

مبعوث إلى قبيلته لكي يكون أكثر فعالية من غيره فى الدعوة للمذهب الاباضى. ولكي تكون فرصة واسعة لانتشار المذهب فى أكبر مساحة ممكنة من بلاد المغرب بعد عودتهم، وتم اختيار عبد الرحمن بن رستم من مدينة القيروان لكي يعود إليها بعد انتهاء دراسته وكذلك كان اختيار عاصم السدراتى من مدينة وقبيلة سهراتة، من غرب المغرب الاوسط، أما داود التفراوى فقد كان ينتمى إلى قبيلة نفراوة فى جنوب تونس (افريقية) أما اسماعيل بن ضرار الغدامسى فهو من مدينة غدامس التى تقع جنوب طرابلس^(٣).

ونجد أن وصول هؤلاء الطلاب الاربعة إلى البصرة مركز الدعوة للمذهب الاباضى وانضم إلى صفوفهم بعد أن عاشهم وزاملهم أحد أخوانهم فى المذهب حيث كان من العاملين للدعوة الاباضية فى اليمن وحضرموت مؤسس وهو الداعية أبو الخطاب عبد الاعلى ابن السمع المعافى، واستمرت تلك البعثة العلمية فى الدراسة والبحث والتحصيل والمناقشة والفهم لاصول ومبادئ وأسس المذهب الاباضى طوال خمس سنوات قضوها فى استماع ودراسة وافية وعندما حصل كل منهم على الاجازة المطلوبة التى تؤهله للتدريس عادوا إلى المغرب^(٤) كما قاموا باعطاء صورة كاملة عن أحوال المغرب السياسية والاقتصادية والاجتماعية بعد دراستها مع أستاذهم أبى عبيدة مسلم بن أبى كريمة وتدارسوا معه الطرق الممكنة لاقامة دولة أباضية فى المغرب الاوسط.

وانتهت تلك الدراسة ثم قام الامام «أبو عبيدة مسلم بن أبى كريمة» وتلاميذه الاربعة بترشيح أبى الخطاب عبد الاعلى بن السمع المعافى لكي يكون اماما لهذه الدولة المنتظرة أن تظهر فى سماء المغرب العربى. وهكذا أصبح حملة لواء العلم والفكر الاباضى بعد عودتهم من البصرة إلى بلاد المغرب يمثلون الطلائع الاولى المثقفة ثقافة اسلامية

(٣) محمد على دبور: تاريخ المغرب الكبير ج ٣ ص ١٨٨.

(٤) الشماخى: السيرة، ص ١٢٤.

أباضية والذين تتعلق عليهم الآمال في نشر لواء الاباضية في أطراف المغرب، بل انهم غدوا رابطة الصلة التي تربط بين المغرب العربي والمشرق العربي والفاصل المشترك بين التيارات الفكرية السائدة بينهما .

وهكذا نرى كيف عاد الجميع وامامهم أبو الخطاب المعافري ومعه زملاؤه ولكن أبي الخطاب كان قد اختار عبد الرحمن بن رستم عند عودتهم بالبصرة لكي يصبح ساعده الايمن ولكي يصبح أقوى شخصية من بين زملائه الذين درسوا معه أفكار وتعاليم المذهب الاباضى وأسند اليه منصب القضاء في طرابلس^(٥) عام ١٤١هـ / ٧٥٨م، بالاضافة إلى أن أبا الخطاب أسند إلى عبد الرحمن بن رستم بعد فتحه القيروان ادارة شئونها اضافة إلى قسم من بلاد المغرب الاوسط كان سكانه من الاباضية ويمتد من جزائر بنى مزغنة إلى وهران، بالاضافة إلى أن عبد الرحمن عندما تولى ادارة شئون القيروان استطاع أن يراقب ما يجرى من أحداث في المغرب الاوسط وأن يكون على بينة من الامور وأن يبعث بتلاميذه واتباعه لكي يغذى المذهب الاباضى في تلك البقاع بالانصار والاتباع الذين كان يرى فيهم سمات القيادة والقدرة على جذب الناس اليهم. ذلك لانه كان يرى في بلاد المغرب الاوسط الدرع الذى يحمى الدولة الاباضية الناشئة في طرابلس. ويؤكد نظرة عبد الرحمن بن رستم إلى المغرب الاوسط ما ذكره ابن خلدون^(٦) فى أنه قد وجد نوع من التحالف والصلوات الوطيدة والقوية بين عبد الرحمن بن رستم وبين قبيلة «الماية» البترية التى كانت تسكن ذلك الاقليم .

ولكن كما سبق القول فان عبد الرحمن بن رستم لم تطل مدة توليته واقامته بالقيروان، ذلك لان الخليفة العباسى أبا جعفر المنصور كان قد أرسل واليه فى مصر محمد

(٥) البارونى: الازهار الرياضية ج ٢ ص ٨٤ .

(٦) ابن خلدون: العبر، ج ٢ ص ١٤٤ .

ابن الاشعث بقوات كبيرة لضرب الاباضية فى المغرب وعلى رأسهم أبو الخطاب المعافري حيث تمكن القائد العباسى من القضاء على أبى الخطاب عام ١٤٤هـ / ٧٦١م ودخل القيروان ورأى ذلك القائد العباسى أن عبد الرحمن بن رستم يشكل أكبر خطر على وجود العباسيين فى بلاد المغرب وكان لابد من القضاء على قوته بعد أن تم للعباسيين القضاء على أبى الخطاب المعافري، وكان ابن رستم قد خرج فى جيش كبير لدعم قوات أبى الخطاب وتحت امرته قوات كبيرة العدد لمقاومة زحف ابن الاشعث، لكن ابن رستم ما أن وصل إلى مدينة قابس حتى وصلته أنباء مقتل أبى الخطاب وهزيمته فعاد مسرعا الى القيروان لكنه لم يستطع أن يدخلها مرة ثانية وهو الذى كان حاكمها منذ فترة قصيرة حيث وجد أن الأمور بها قد ازدادت سوءا وأخذ أهل القيروان نائبه الاباضى فيها فأوثقوه فى الحديد وولوا على أنفسهم بدلا منه ستمر بن عثمان القرشى^(٧) وهكذا تبددت آمال عبد الرحمن بن رستم فى اقامة الدولة الاباضية وعلى هذا فلم يكن أمامه الا أن يفر ببقايا قواته وجنده متخذا طريقه إلى المغرب الاوسط .

ولما كان عبد الرحمن نافذ البصيرة والادراك لعواقب الامور فانه أحس انه لابد له ولاتباعه من الوصول إلى المغرب الاوسط فهناك يستطيع بما توجد له من أنصار واتباع أن يقيم دولة على المذهب الاباضى بعد أن منع من دخول القيروان وفشلت دولة أبى الخطاب فى طرابلس فخرج فى قلة من النفر والاصحاب يريد المغرب الاوسط^(٨) .

وقد أفلت عبد الرحمن بن رستم من قبضة الذين كانوا يطاردونه وخرج جادا فى السير الى بلاد المغرب الاوسط فوصلها عام ١٤٤هـ / ٧٦١م ولم يكن معه من شئ الا ما خف حمله من مال وابنه عبد الوهاب ومملوكة وفرسة^(٩) .

(٧) البكرى: المغرب فى ذكر بلاد افريقية والمغرب، ص ٦٨ .

(٨) عبد العزيز سالم: المغرب الكبير ص ٣٩ .

(٩) البكرى: نفس المصدر، ص ٦٨ .

ولجأ عبد الرحمن بن رستم إلى منطقة سوفيج وتعتبر من أمنع المناطق الجبلية في المغرب الأوسط، وقد كانت تعيش حول هذه الجبال قبائل «لماية وهوارة» وهي قبائل كانت قوية الصلة بالمذهب الاباضي، بل أن قبيلة «لماية» منها كانت على صلة قوية بعبد الرحمن بن رستم ذاته، لذا فقد أثر أن ينعزل بين أبناء هذه القبيلة فترة من الوقت ريثما تنتهيا الامور وتكون مناسبة لاقامة دولة وقد كان نزوله إلى قبيلة لماية لما وجد من تحالف بينه وبينهم قديم وما أن وصل عبد الرحمن بن رستم إلى سوفيج حتى سمع به وجوه الاباضية وأعيانهم وعلمائهم ومشايخهم حتى قصدوه من كل فج عميق، فقد اجتمع لديه قوم من طرابلس وجبل نفوسة من العلماء فقط ما يزيد عن ستين من كبار العلماء وأهل القضاء والرأي، وأخذت أخبار عبد الرحمن بن رستم تملأ الآفاق في المغرب الأوسط حتى وصلت مسامع محمد بن الاشعث قائد جيوش الخليفة أبي جعفر المنصور والمتمركز في القيروان، فجهز جيشا سار به نحو سوفيج ونزل سفح سوفيج وحفر خندقا حول معسكره خوفا من هجوم عبد الرحمن بن رستم ومن معه عليه وظل محاصرا للجبل مدة طويلة حاول خلالها اقتحام الجبل بكل الوسائل الممكنة، لكنه فشل فشلا ذريعا واضطر الى فك الحصار والعودة إلى القيروان بعد أن تفشى داء الحمى والجدرى بين جنده ومات منهم خلق كثير وانسحب إلى القيروان ومن ثم أخذت فلول الاباضية تتجمع وتتكاثر في جبل سوفيج الذي اتخذوه مكانا يتدربون فيه على القتال ويستعدون لخوض المعارك وبذلك استطاع عبد الرحمن بن رستم أن يقف على قدميه بعد أن عاد ابن الاشعث إلى القيروان محاولا تثبيت أقدام العباسيين في افريقية^(١٠).

ولما بلغ أبا جعفر المنصور الخليفة العباسي نبا مقتل الاغلب بن سالم، فانه بعث إلى افريقية عمر بن حفص الذي دخلها عام ١٥١هـ / ٧٦٨م وقد هدأت الاحوال في عهده

(١٠) محمد عيسى صابر: الدولة الرستمية بالمغرب (رسالة ماجستير غير منشورة)، ص ٩٨.

واستقامت الامور ثلاث سنوات وقد أغرى هذا أبا جعفر المنصور فتطلع إلى بسط سلطان الخلافة على المغرب الأوسط فأمر عمر بن حفص بالتوجه إلى طبنة قاعدة اقليم الزاب لتحسينها وبناء سورها وتعتبر طبنة المفتاح الذي يجب الاحتفاظ به للحكم في المغرب الأوسط فضلا عن أنها خط الدفاع الاول عن القيروان نفسها اذا ما سقطت في أيدي الاعداء وأحس الاباضية وأعوان عبد الرحمن بن رستم بخطورة العمل الذي اقدم عليه عمر بن حفص، فاتفق ابن رستم مع أنصاره في طرابلس وجنوب افريقية (منطقة جبال نفوسة وجنوب تونس) وتلمسان على الانقضاض على العباسيين ومحاربتهم ومنعهم من تحقيق أهدافهم، ويدل ذلك الاتفاق على أن الامور كانت تسير بالتنسيق التام بين جماعات الخوارج في بلاد المغرب على اختلاف مذاهبها ومواطنها، وكان عمر بن حفص الذي خرج لتلك المهمة قد استخلف على القيروان (حبيب بن حبيب المهلبى) وخرج هو الى طبنة لتنفيذ تلك المهمة التي كلف بها، فيقوم حينئذ بربر افريقية الخوارج بالزحف نحو القيروان فيخرج اليهم حبيب المهلبى فيقتلوه وفي نفس الوقت اجتمع بربر الاباضية في طرابلس ولوا عليهم «حاتم بن يعقوب الاباضى»^(١١) وقد استطاع أبو حاتم أن يلحق الهزيمة «بالجنيد بن بشار» عامل عمر بن حفص على طرابلس ولم يكتف أبو حاتم بذلك بل تقدم وحاصر بقواته القيروان واشترك في حصار عمر بن حفص أيضا المقيم في طبنة واشتعلت نيران الفتنة في افريقية وجاءت جيوش الاباضية والصفوية من كل فج ويجمع معظم المؤرخين على أن هذه الجيوش بلغت اثني عشر ألفا ورؤسائهم أبو مرة الصفري في أربعين ألف جندي، وعبد الرحمن بن رستم في خمسة عشر ألفا وأبو حاتم بن يعقوب الاباضى في عدد كثير وعاصم السدراتى في عدد كثير قيل في ستة آلاف، المنصور الزناتى في عشرة آلاف، وعبد الملك ابن سكرويد الصنهاجى في الفين من القوات يضاف إلى ذلك جماعات أخرى واتجهت هذه الجيوش مجتمعة نحو الزاب لتحاصر عمر بن حفص

(١١) ابن خلدون: العبر ج ٤ ص ٤١٣.

الذى كان فى خمسة عشر ألفا وخمسمائة وانحلى الموقف عن نتائج خطيرة فالقيروان تحاصرها القوات الاباضية وعمر بن حفص تحاصره قوات التحالف الاباضى الصفرى وازاء هذا الموقف قرر عمر بن حفص ان يهاجم قوات الخوارج فهاجم قوات عبد الرحمن بن رستم فى تهودة وفوجى ابن رستم بقوات عمر بن حفص تهاجمه بقيادة (معمر بن عيسى العبدى) وقد استطاعت هذه القوة الصغيرة التى كان عددها ألف وخمسمائة مقاتل، ان تلحق الهزيمة بقوات عبد الرحمن بن رستم الاباضية البالغة خمسة عشر ألف، الامر الذى جعل خسائر ابن رستم كثيرة جدا وقدرها ابن عذارى المراكشى بثلاثة آلاف جندى وتراجع عبد الرحمن بن رستم منهزما إلى اقليم تاهرت وكانت هذه الهزيمة نقطة تحول بارزة فى تاريخ قيام الدولة الرستمىة التى جمعت فى قبائلها لواتة وهرارة وزواغة ومطماطة حيث كان أهل هذه القبائل فى أقاليم المغرب الشرقية فى طرابلس ونفراوة وبلاد الجريد مهد الدعوة الاباضية ولقد سهل هذا الامر سير كثير من الاباضية من تلك الاقاليم إلى ابن رستم حيث اقاموا بين بنى جلدتهم فى المغرب الاوسط ^(١٣).

وقد اتخذ عبد الرحمن بن رستم مبدأ المساواة الكاملة والعدل والتسامح الدينى وغيرها من التعاليم الاسلامية التى كانت تطبق فى عهد الرسول ﷺ والخلفاء الراشدين أسلوب حياة له ومن هنا نجحت تلك الدعوة التى قام بها عبد الرحمن بن رستم على نحو جاوز كل تقدير حيث كانت تلك المبادئ والاسس هى الركائز الهامة التى اعتمد عليها فى دعوته ومن هنا استجاب الكثير من سكان المغرب الاوسط لتلك الدعوة وصاروا يلتقون حوله ويرحبون بتعاليمه وأفكاره .

بل أن تلك التعاليم جذبت اليه بعض الافراد من المذاهب الاسلامية الاخرى فقد انضم اليه كثير من الخوارج الصفرية وجماعات تسمى بالواصلية هم أقرب إلى المعتزلة فى

(١٢) محمد عيسى جابر: نفس المرجع . ص ١٠٥ .

حين اعتبرهم البكرى من الاباضية ^(١٣) فقد كان للواصلية تجمع قريب من تاهرت وكان عددهم نحو ثلاثين ألفا ورغم أن الواصلية من المعتزلة فالظاهر أن الفرقتين تحالفتا نتيجة لاختهما بموقف الوسط بالنسبة لمركبى الكبائر وانه لهذا السبب اعتبر معتزلة المغرب من الاباضية بالإضافة الى ان الذى دعم موقف ابن رستم فى تلك النواحي ان أباضية المغرب فى شرق المغرب الاوسط لم يلقوا السلاح وما زالوا يناضلون فى طلب الجهاد يدافعون عن مبادئهم فى صبر وبلاء .

ولقد أدرك عبد الرحمن بن رستم أهمية استمرار النضال فى شرق المغرب الاوسط أن ذلك الذى يقوم اخوانه به فى جبال نفوسة وشرق المغرب الاوسط بصرف نظر الدولة العباسية عن الجهود الجبارة التى يقوم بها لاقامة دولة أباضية وكذلك ادركت هذه التجمعات الاباضية فى شرق المغرب الاوسط بقيادة أبى حاتم الاباضى هذه الحقيقة الهامة من أجل قيام أخوانهم فى المغرب الاوسط ببناء دولة فأخذوا يرسلون المساعدات المالية لعبد الرحمن بن رستم فكان أبو حاتم يقوم بدوره بارسال ما كان يزداد على ما يحتاج اليه من الزكاة والعشور والاموال الزائدة عن الحاجة وذلك قبل أن تظهر الامارة الرستمىة بصورة رسمية ويبدو ان الامور ظلت تسير على هذا النحو إلى أن اتسع سلطان ابن رستم على نحو دفع الجميع فى مبايعته بالامامة واعلان قيام الدولة الرستمىة ^(١٤).

وكان نزول الاباضية بقيادة ابن رستم وتجمعهم فى موقع مدينه تاهرت القديمة حيث يقول ابن الصغير لما نزلت طائفة الاباضية من الخوارج مدينة تاهرت وأرادوا عمارتها اجتمع رؤسائهم وارادوا اتخاذ عاصمة لهم يديرون منها شئون دولتهم والذى يفهم من

(١٣) البكرى: مصدر سابق . ص ٦٨ .

(١٤) محمد عيسى صابر : مرجع سابق ص ١١٥ .

(١٥) ابن الصغير ، سيرة الائمة الرستمىة فى تاهرت . ص ٩ .

عبارة ابن الصغير^(١٥) أن تاهرت هي المدينة القديمة وإن التي استحدثها ابن رستم لم تكن قد انشئت بعد، ولما كان رؤساء الاباضية يتطلعون إلى شخصية فريدة بين البربر تستحق أمر الامامة بحيث لا تكون له قبيلة قوية تحميه وتدافع عنه بحيث إذا ظهر عدم صلاحيته فانه يصبح من السهل عليهم خلعه وتنحيته عن الامامة دون حدوث مشاكل تحول دون العزل بأن تدافع عنه قبيلته أو قومه^(١٦) ومن هنا كان عبد الرحمن بن رستم هو تلك الشخصية التي يتطلعون اليها فقالوا هذا هو عبد الرحمن بن رستم لاقبيلة له ولا عصبية يتشرف بها ولا عشيرة له تحميه وقد كان الامام أبو الخطاب قد رضى لكم عبد الرحمن قاضيا وناظرا فقلدوه اموركم فان عدل فذلك الذى أردتم وإن لم يقم العدل والقسط المستقيم وسار بغير العدل فانه من السهل عزله وتنحيته عن الامامة إذ لم تكن له قبيلة تمنعه ولا عشيرة تدافع عنه^(١٧).

ولقد كانت بالاضافة إلى كل هذه العوامل التي دفعت بعبد الرحمن بن رستم لتولى الامامة أمور أخرى فقد تم اختياره لفضله وكرمه وكونه من الرعيل الاول الذى نهل العلم وتعاليم المذهب الاباضى من أصوله الاصلية فى بلاد المشرق حيث البصرة بالعراق مركز الدعوة الاباضية والفكر الاباضى بالاضافة إلى أنه زميل امامهم الاول أبى الخطاب المعافى فى الدراسة فى البصرة اضافة الى كونه قاضى طرابلس وامام القيروان وكان والى افريقية (تونس) وما والاها من الاقاليم الأخرى.

وهكذا تمت مراسم البيعة لعبد الرحمن وأعلن قيام الدولة الاباضية الجديدة بالمغرب الاوسط وأصبح عبد الرحمن بن رستم اماما لها ويختلف المؤرخون فى تاريخ مبايعة الامام عبد الرحمن بن رستم بالامارة الاباضية الرسمية فنجد أن الدرجى

(١٦) محمد بن تاديت: دولة الرستمىة. ص ١٠٨.

(١٧) ابن الصغير: المصدر السابق ص ٩.

والشماخى يذكran أن البيعة كانت عام ١٦٠هـ / ٧٧٦م، إلا انهما فى بعض المواقع يذكran أن البيعة كانت عام ١٦٢هـ / ٧٨٨م ولكن التاريخ الاول قد يكون الأرجح هو الصحيح ذلك لان ابن عذارى المراكشى يذكر أن تأسيس مدينة تاهرت كان عام ١٦١هـ / ٧٧٧م والمعروف أن بناء مدينة تاهرت كان بعد الالتفاف حول ابن رستم ومبايعته بالامامة كما ذكر ذلك البكرى وابنه الصغير^(١٨).

شخصية عبد الرحمن بن رستم

عبد الرحمن بن رستم الذى تنسب اليه الدولة الرستمىة تذكره بعض المصادر الروستمىة، بضم الراء وسكون السين المهملة وفتح التاء المنقوطة باثنين من فوقها وفى آخرها الميم وهو اسم لبعض أجداد عبد الرحمن المنسب اليه والمشهور بهذه الانساب جماعة من أهل أصبهان قديما وحديثا وقد ذكر الطبرى فى كتابه تاريخ الرسل والملوك الاسم رستم بفتح التاء ويؤيد الطبرى والسمعانى فى ضبط النسب الرستمى على هذا النحو ابن خرداوية حيث يقول والرستمى هو ميمون بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم وهو من الفرس وقد ذكر أن انتقال عبد الرحمن بن رستم الى بلاد المغرب الاوسط كان ايذانا بظهور الدولة الرستمىة التى أصبحت قوة اسلامية كبرى جديدة فى تلك المنطقة من الدولة الاسلامية ومن بلاد المغرب بحيث كان لها دورها وشأنها البالغ فى توجيه حركة الاحداث بالمغرب العربى كله إلى نهاية القرن الثالث الهجرى. وقد أجمعت كل المصادر العربية والاسلامية المعاصرة والحديثة على أن مؤسس تلك الامارة الاسلامية القوية كان هو عبد الرحمن بن رستم بحيث كان مؤسسها فارسى الاصل اسلامى العقيدة العميقة عربى اللسان فصيح الخطاب طليق بليغ يجيد علوم البيان. وإن اختلفت هذه المصادر فى تحديد طبيعة هذا الاصل الفارسى وجذوره التاريخية وصلته بالانساب الاسرية.

(١٨) محمد عيسى صابر: الدولة الرستمىة بالمغرب ص ١١٨.

(١٩) البكرى: مصدر سابق ص ٦٧.

فعلى سبيل المثال نجد ان احد المؤرخين العرب والجغرافيين وهو البكري^(١٩) يذكر أن عبد الرحمن بن رستم يعود في أصوله العرفية والاصولية إلى أصل فارسي ملكي مرتبط بأسرة الاكاسرة الفرس الساسانيين أباطرة الدولة الفارسية التي حكمت فارس فترة زمنية طويلة ويذكر أن جده هو يهرام بن ذو شرار بن سابور بن بايكان بن سابور ذي الاكتاف الملك الفارسي. وتطابق تلك الاقوال ذلك ما ذكره ياقوت الحموي في كتاب معجم البلدان^(٢٠) حيث يقول جد عبد الرحمن هو بهرام بن بهرام جور بن شابور بادكان بن شابور ذي الاكتاف ملك الفرس .

أما ابن خلدون فنجد انه يذكر رواية أخرى يخالف فيها هذين الرأيين السابقين بأن يذكر أن عبد الرحمن بن رستم هو أحد أبناء رستم أمير الجيش الفارسي الذي كان يقود قواتهم وقد هزم في موقعة القادسية حيث نجده يقول وكان عبد الرحمن بن رستم من مسلمي الفتح الاسلامي وهو من ولد رستم أمير الفرس بالقادسية .

ويذكر محمد عيسى صابر سليم في رسالة الماجستير المقدمة منه - إلى كلية دار العلوم جامعة القاهرة عام ١٩٧٥ بعنوان الدولة الرستمية بالمغرب قيامها وتطورها تعليقا على ذلك الرأي، الذي ذكره ابن خلدون فانه يذكر انه لا يعقل أن يكون عبد الرحمن بن رستم من أبناء رستم أمير جيش فارسي في موقعة القادسية اذ أن الاقرب الى المعتاد من الاعداد يجعل في قبول ذلك كثيرا من الشك لان رستم قائد الفرس في القادسية قتل عام ١٦هـ / ٦٣٧م وان عبد الرحمن مؤسس دولة الرستميين بالمغرب توفي عام ١٧١هـ / ٧٨٧م فيكون عبد الرحمن هذا قد عمر مائة وخمسا وخمسين سنة ولم يذكر ذلك أحد من المؤرخين، أما نسبه عبد الرحمن بن رستم إلى بهرام مولى عثمان بن عفان الخليفة الراشد الثالث فليس فيه ما يفيد لان يزد جر آخر ملوك فارس كان له ابنان وهما

(٢٠) ياقوت الحموي: معجم البلدان. مادة تاهرت ج ٢ ص ٨ .

(٢١) محمد عيسى صابر: المولة الرستمية بالمغرب ص ٦٤ .

فيروز وبهرام^(٢١) .

واذا كانت جميع المصادر التاريخية تذكر ولا خلاف في ذلك بأن عبد الرحمن بن رستم مؤسس الدولة الرستمية يعود إلى أصول فارسية لاجدال في ذلك، الا اننا نجد المسعودي في كتابه مروج الذهب ينفرد برواية دون جميع المؤرخين حيث يذكر لنا أن الرستميين مؤسس هذه الامارة من بقايا الاشبان حيث يقول وقد كان ميمون بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن ابن رستم الفارسي وهو أباضي المذهب وهو الذي أنشأ في هذا البلد مذهب الخوارج وقيل أن الرستميين من بقايا الاشبان وقد اختلف المؤرخون في حقيقة الاشبان فيرى المسعودي انهم من الفرس الذين انتقلوا إلى المغرب من بلاد اصبهان^(٢٢) لكنه يعود في موقع آخر فيذكر أن الرستميين ولد سودان بن كنعان الذين تناسلوا بالمغرب وعلى ذلك فانه بناء على ما ذكره المسعودي من أقوال من حيث نسب الرستميين فيحق لنا أن نساير تلك الآراء وبناء عليه يكون الرستميون من سكان المغرب الاصليين الذين كانوا يقطنون تلك الديار قبل امتداد حركة المد الاسلامي وفتحها بلاد المغرب وان كان ذلك الرأي بناء على ما ذكرناه عن اختيار عبد الرحمن للامامة يتعارض تعارضا تاما .

وان كنا نرى انه قد يكون من بقايا الفرس الذين كانوا قد احتلوا مصر ثم انساحت بعض من أسرهم إلى المغرب أو من الذين لم يهلكوا مع حملة قمبريز إلى الواحات. لكن الرأي الذي يقول بقدومه مع قوات الفتح الاسلامي هو الاقرب الى الصواب، لكن هناك رأيا آخر يحاول أن يخالف كل ما ذكر سابقا حول هذا النسب فنجد المغربي^(٢٣) يحدثنا بصورة تخالف كل الآراء فيذكر لنا ان حقيقة الاشبان انهم ينسبون إلى ملك الاندلس

(٢٢) السعدي: مروج الذهب ص ١٨٦ .

(٢٣) المغربي: نفخ الطيب في غصن الاندلس الرطيب ج ١ ص ٢٣٤ .

أشبان ابن طيطشر الذي نسبته إلى مدينة أشبيلية وقد قيل أن أشبان هذا من عجم رومة أو أنه من أصبهان فارس التي ولد فيها وهذا الرأي الأخير من الرواية حول النسب نذكر أن الأشبان من الفرس وأن الرستميين بالتالي يكونون من أصل فارسي كما تعني تلك الرواية.

وعلى هذا فلا جدال أن الأسرة الرستمية من أصل فارسي لكنها كانت عربية اللسان عميقة الإيمان بالاسلام عاملة على حمل لواء لا اله الا الله محمد رسول الله في ربوع المغرب الاوسط متمثلة بالمبادئ السمحة والتبع الخالص للاسلام .

ومن هذا فان شخصية عبد الرحمن بن رستم لا جدال في أنها من أصول فارسية، وذلك لان حركة الفتح الاسلامي في بلاد فارس قد أسفرت عن انتقال عدد كبير من الفرس إلى أنحاء الجزيرة العربية بعد أن وحد الاسلام بين العرب والفرس ولم تعد هناك فواصل عرفية أو لغوية أو جنسية حيث عاشت تلك الجماعات ضمن المجتمع الاسلامي تحت اسم الموالي. وكان من بين هؤلاء الموالي بهرام جد عبد الرحمن بن رستم، وكما تذكر بعض المصادر وهو الاقرب إلى الصواب أن بهرام هذا كان مولى عثمان بن عفان الخليفة الراشد الثالث (٢٤).

وقد كانت اقامة بهرام بالمدينة المنورة حيث مقر الخلافة الاسلامية ولذا كان بهرام قريبا من مولاه عثمان بن عفان يأخذ عنه كل ما تمتاز به شخصية عثمان بن عفان من تقوى وورع وعلم بأمور الدين والشرعة، ولما كان بهرام لصيقا بمولاه عثمان بن عفان فانه بالتالي يتحتم على رستم بن بهرام أن يكسب من والده ومن كل ما يحيط به من مؤثرات اسلامية حيث تربى في بيت الخلافة الاسلامية واستطاع أن ينهل من فيضها الاسلامي

(٢٤) البكري: نفس المصدر ص ٦٧ .

(٢٥) محمد عيسى صابر: نفس المرجع ص ٦٨ .

وعلى ذلك فقد كانت المكونات الاساسية الاسلامية لشخص عبد الرحمن عن طريق ذلك الميراث الاسلامي الزاخر الذي توافر له ولوالده رستم في بيت الخلافة ومن هنا كانت معالم الايمان والتقوى والورع صورة بارزة في شخصية عبد الرحمن ولقد اتخذ البيت الرستمي طريقة إلى المغرب العربي ممثلا في شخص عبد الرحمن بن رستم الذي أتاحت له الظروف أن تطأ أقدامه أرض تلك الديار حيث ستكون هذه الديار هي الفرصة الوحيدة التي تظهر عبقريته وذكاءه في تكوين دولة رستمية، تحددت معالم قدومها إلى بلاد المغرب مع مطلع قدوم قوات الفتح الاسلامي حيث كانت بداية تقدم القوات الاسلامية مع بداية الفتح في عصر عمرو بن العاص وتنتهي تلك الطوالع الاسلامية مع قدوم موسى بن نصير للقيام بمهام انتهاء الفتح الاسلامي وضمه للدولة الاسلامية (٢٦) وتلك هي الرواية عن قدوم عبد الرحمن إلى بلاد المغرب، الا أن الشماخي في كتابه السير يذكر أن عبد الرحمن بن رستم قد وجد منذ طفولته في القيروان وانه من أسباب وصوله إلى تلك الديار، أن أباه رستم بن بهرام كان قد قدم لاداء فريضة الحج بالاراضي المقدسة ومعه زوجته وابنه عبد الرحمن لكن المنية عاجلته وهو يؤدي مناسك الحج ومات، فتزوجت زوجته الفارسية الاصل ومعها ابنه الصغير عبد الرحمن برجل من القيروان، فأقبل عبد الرحمن مع أمه ولم يكن عبد الرحمن حين قدم القيروان قد شب عن الطوق حيث كان لا يزال في سن الصبي، اذ كان في طفولته المبكرة (٢٧).

وتشير الدلائل التاريخية المؤكدة أن عبد الرحمن بن رستم قد رحل إلى البصرة وهو في سن الشباب حدث السن وذلك لتلقى تعاليم المذهب الاباضي حيث كان قد أتم بعض الدراسة على يد مسلمة بن سعيد الذي بادر بدوره بارساله مع جمع من زملائه إلى

(٢٦) محمد عيسى صابر: الدولة الرستمية بالمغرب ص ٧٦ .

(٢٧) الشماخي: السير ص ١٢٤ .

البصرة وذلك فى أوائل القرن الثانى الهجرى، وذلك يعطى الدليل القوى على انه كان طفلا صغيرا حين انتقل من الحجاز إلى القيروان .

وعلى هذا أصبحت مدينة القيروان هى الموطن الجديد له بعد أن عاش مع والدته وزوجها فى تلك المدينة حيث ظهرت ملامح شخصيته ومواهبه الذاتية فى رحابها وبما تلقى من تعاليم اسلامية ودراسات فقهية وعلمية على أيدي فقهاءها وعلمائها، فقد كانت مدينة القيروان فى تلك الوقت هى المركز الاسلامى الاول والوحيد فى كل بلاد المغرب واليهما تشد الرحال للبحث والدراسة والتحصيل، وذلك لانها تقف مصدرا وحيدا يشع بالعلم والمعرفة والعرفان فى بلاد المغرب كلها (٢٨) .

وهكذا نهل عبد الرحمن وعب كل ما استطاع أن يتحصله من ثقافة عربية اسلامية بالقيروان، لكنه كان أكثر ميولا إلى دراسة تعاليم الخوارج ومحاولة فهم كل أمورها والاستماع الى ما يتصل بها من تعاليم لانها لقيت قبولا فى نفسه واستراح لكل ما يذكره العلماء والائمة عن تلك التعاليم (٢٩) بل انه بطبيعة تكوينه الشخصى المسألة حيث انه كان هادئ الطبع لكونه تربي يتيما فقد كان يرفض كل تعاليم الخوارج المتطرفة واتخذ طريقه إلى المذهب الاباضى أحد فروع المذهب الخارجى وكان ذلك بتأثير من الامام «مسلمة بن سعيد» داعية المغرب الاباضى الذى كان يجتهد فى ذلك الوقت لنشر المذهب الاباضى فى ربوع المغرب (٣٠) .

ومن الملاحظ أن عبد الرحمن بن رستم حين اعتنق المذهب الاباضى فكانه قد فاضل بينه وبين المذهب الصفرى الذى كان يدعو له فى ذلك الوقت عكرمة مولى عباس،

(٢٨) حسن محمود: الاسلام والثقافة العربية فى افريقية ص ٢٦٨ .

(٢٩) ابن خلدون عيسى صابر: نفس المرجع ص ٧٨ .

(٣٠) محمد عيسى صابر: نفس المرجع ص ٧٨ .

فان ذلك المذهب كان قد تطور تطورا كبيرا من حيث بعده عن التطرف ومحاولة التقرب إلى قلوب المسلمين ومن هنا كان أكثر قربا من مذهب أهل السنة وهو من أهم الدلائل فى الاسس القوية التى شيد عليها عبد الرحمن بن رستم دولته .

وكان عبد الرحمن بن رستم لما بويع بالامامة قد رأى من حسن البصيرة أن يتخذ له لدولته عاصمة سياسية ودينية تكون مقرا لدولته ويستطيع أن يباشر منها مهام الحكم حيث أن اختيار تلك العاصمة قد يجعلها الركيزة الكبرى التى تركز عليها دعائم الدولة فى أطرافها الواسعة ومن ثم كان عليه أن يوفر لهذه العاصمة كل عناصر الامن والرخاء لذا فقد استعان بأهل العلم والخبرة فى الاماكن وطبيعة الارض وتقلبات الجو وانضم اليه أيضا رؤساء العابدين والزاهدين لكى يكون لهم رأى فى اختيار المكان الملائم ليكون حاضرة دولتهم ووزع بعضا منهم فى أنحاء متفرقة من البلاد يبحثون عن مكان يصلح لبناء العاصمة حتى تم الاتفاق بينهم جميعا على أن موقع تاهرت هو أنسب الاماكن وهو على بعد خمسة أميال من تاهرت القديمة، وقد جاء اختيار موقع تاهرت وليد الظروف التى واجهت الدولة الرستمىة فى مطلع تأسيسها فقد كان لموقعها مميزات ذات كفاءة عالية جعلتها تنهض بمسؤولياتها على أحسن وجه فهى بعيدة عن خطر العباسيين حيث تقع فى منطقة داخلية منظوية على نفسها فى السفح الجنوبى لجبل «كزول» اذ هى تدير ظهرها للبحر وتوجه أنظارها نحو الداخل وهذا يمثل موقعا استراتيجيا لحماية دولة ناشئة ويحيط بها الاعداء من كل جانب وتقع تاهرت فى منطقة محاطة بقائل أكثر أفرادها مشهورون بانتماهم القوى للمذهب الاباضى (٣١) .

وقد حدد البكرى على نحو دقيق هذه القبائل وقربها من تاهرت وذكر انها لواطية وهوارة وزواغة ومطماطة وزناتة ومكناسة وغيرها من القبائل، يضاف إلى ذلك أن موقع

(٣١) محمد عيسى صابر: نفس المرجع ص ١١٨ .

تاهرت يعتبر امتدادا لبلاد الزاب وهذا يتيح للدولة الاباضية الرستمية فرصة أكبر في امتداد الدولة واتساعها وسيطرتها على كثيرا من الاقاليم دون وجود عوائق طبيعية تحول دون ذلك التوسع والانتشار لضم العديد من الاماكن والقبائل البربرية اليها بالاضافة إلى أن تاهرت تقع وسط منطقة غنية اقتصاديا فهي تشتهر بمراعيها الواسعة وثرواتها الزراعية المتنوعة ويرجع ذلك لكثرة مصادر المياه وتنوعها في المنطقة ولقد كان لكل هذه العوامل آثارها القوية في تدعيم حركة النشاط الزراعي والتجاري والاقتصادى للدولة فقد اتاح هذا الموقع الجغرافى لمدينة تاهرت أن تصبح ملتقى العديد من طرق القوافل التجارية وهذا جعلها بدورها تتحول إلى مدينة تجارية هامة بين مدن المغرب الكبرى. كذلك ساعدها على ذلك انها مدينة حصينة واسعة البرية والزروع والمياه، وتقع تاهرت في مكان يتوسط التل والصحراء وقد حقق لها ذلك السيادة على المنطقة السهوبية الشاسعة وما بها من طرق تجارية تمتد غربا إلى المغرب الاقصى وجنوبا إلى قلب افريقية عبر الصحراء الكبرى ثم هي تشرف في موقعها هذا أيضا على الطريق المار في منطقة التلول إلى اسفل وادى شلف المؤدى إلى البحر وبذلك الموقع أصبحت تاهرت نموذجا للحياة التجارية القوية في بلاد المغرب، وقد كشف عبد الرحمن ابن رستم باختياره لموقع تاهرت عن المهارة الفائقة التي تحلى بها الاباضية في اختيار المراكز الصالحة لبناء المدن وحرصهم على توفير أسباب البقاء لها اقتصاديا وسياسيا وعسكريا (٣٢).

ويذكر البكرى ان موقع تاهرت قبل أن يتم اختياره ليكون عاصمة للدولة الرستمية فانه كان أرضا من أملاك قبيلتي مسراسة وصنهاجة وقد طلب منهم عبد الرحمن أن يبيعه ذلك المكان لبناء مدينة سكنية عليه، ولكنهم في بادئ الامر رفضوا قبول ذلك العرض ولكن بعد مشاورات ومباحثات قبلوا ببناء تاهرت على أرضهم على انهم اتخذوا

(٣٢) البكرى: نفس المصدر . ص ٧٢ .

عليه شرطا هو أن يكون عائد أسواقها من نصيبهم يقسم بينهم وعلى الفور شرع عبد الرحمن بن رستم في بناء المدينة .

وقد أضفى كتاب المذهب الاباضى على بناء تاهرت قصصا أشبه بقصة بناء عقبة بن نافع الفهري لمدينة القيروان ورويت في ذلك أساطير كثيرة، ولكن تخطيط تاهرت وفاس وغيرها من المدن بحيث يكون شكل البناء والتصميم والهندسة مساعدا على انصهار أفراد المجتمع وامتزاجهم وعدم التفرقة بين عناصرهم وكان أول عمل قام به عبد الرحمن وأعوانه ومساعدوه ومستشاروه من كبار المذهب الاباضى هو بناء المسجد الجامع بين أربع بلاطات واستعانوا في بنائه بأخشاب الشجر وحول المسجد الجامع انتشرت الدور والقصور والبيوت والاسواق والحمامات والفنادق وقد تفنن أهل تاهرت تدريجيا في عمارتها وتنظيمها وبعد فترة زمنية قصيرة فانهم قاموا ببناء سور محكم مشيد من الحجر والصخور الصماء (٣٣).

وقد اختلف المؤرخون في بناء مدينة تاهرت فابن خلدون يجعل تاريخ تأسيسها عام ١٤٤هـ / ٧٦١م أى في نفس السنة التي فر فيها عبد الرحمن بن رستم واختطها سنة أربع وأربعين ومائة فتمدين وتوسعت الى أن ملك عبد الرحمن ناصية الامور في البلاد، أما ابن عذارى المراكشى فيقول أن بناء مدينة تاهرت كان بعد عام ١٤٠هـ / ٧٥٧م ثم عاد فقال فر عبد الرحمن بن رستم إلى المغرب بما خف حمله من أموال ونفر قليل من أهله فاجتمعت اليه الاباضية وعزموا على بناء مدينة تجمعهم فنزلوا بموقع تاهرت أو تيهرت، وهي غيضة بين ثلاث أنهار فبنوا المسجد الجامع من أربع بلاطات واختط الناس مساكنهم حوله وذلك في عام ١٦١هـ .

ومهما يكن من شأن هذه الآراء حول بناء العاصمة فإن رأى المرجح والمتفق عليه

(٣٣) محمد عيسى صابر: مرجع سابق، ص ١٢٠ .

تاهرت يعتبر امتدادا لبلاد الزاب وهذا يتيح للدولة الاباضية الرستمية فرصة أكبر في امتداد الدولة واتساعها وسيطرتها على كثيرا من الاقاليم دون وجود عوائق طبيعية تحول دون ذلك التوسع والانتشار لضم العديد من الاماكن والقبائل البربرية اليها بالاضافة إلى أن تاهرت تقع وسط منطقة غنية اقتصاديا فهي تشتهر بمراعيها الواسعة وثرواتها الزراعية المتنوعة ويرجع ذلك لكثرة مصادر المياه وتنوعها في المنطقة ولقد كان لكل هذه العوامل آثارها القوية في تدعيم حركة النشاط الزراعي والتجاري والاقتصادى للدولة فقد اتاح هذا الموقع الجغرافى لمدينة تاهرت أن تصبح ملتقى العديد من طرق القوافل التجارية وهذا جعلها بدورها تتحول إلى مدينة تجارية هامة بين مدن المغرب الكبرى. كذلك ساعدها على ذلك انها مدينة حصينة واسعة البرية والزروع والمياه، وتقع تاهرت فى مكان يتوسط التل والصحراء وقد حقق لها ذلك السيادة على المنطقة السهوية الشاسعة وما بها من طرق تجارية تمتد غربا إلى المغرب الاقصى وجنوبا إلى قلب افريقية عبر الصحراء الكبرى ثم هى تشرف فى موقعها هذا أيضا على الطريق المار فى منطقة التلول إلى اسفل وادى شلف المؤدى إلى البحر وبذلك الموقع أصبحت تاهرت نموذجا للحياة التجارية القوية فى بلاد المغرب، وقد كشف عبد الرحمن ابن رستم باختياره لموقع تاهرت عن المهارة الفائقة التى تحلى بها الاباضية فى اختيار المراكز الصالحة لبناء المدن وحرصهم على توفير أسباب البقاء لها اقتصاديا وسياسيا وعسكريا (٣٢).

ويذكر البكرى ان موقع تاهرت قبل أن يتم اختياره ليكون عاصمة للدولة الرستمية فانه كان أرضا من أملاك قبيلتى مسراسة وصنهاجة وقد طلب منهم عبد الرحمن أن يبيعه ذلك المكان لبناء مدينة سكنية عليه، ولكنهم فى بادئ الامر رفضوا قبول ذلك العرض ولكن بعد مشاورات ومباحثات قبلوا ببناء تاهرت على أرضهم على انهم اتخذوا

(٣٢) البكرى: نفس المصدر . ص ٧٢ .

عليه شرطا هو أن يكون عائد أسواقها من نصيبهم يقسم بينهم وعلى الفور شرع عبد الرحمن بن رستم فى بناء المدينة .

وقد أضفى كتاب المذهب الاباضى على بناء تاهرت قصصا أشبه بقصة بناء عقبة بن نافع الفهري لمدينة القيروان ورويت فى ذلك أساطير كثيرة، ولكن تخطيط تاهرت وفاس وغيرها من المدن بحيث يكون شكل البناء والتصميم والهندسة مساعدا على انصهار أفراد المجتمع وامتزاجهم وعدم التفرقة بين عناصرهم وكان أول عمل قام به عبد الرحمن وأعوانه ومساعدوه ومستشاروه من كبار المذهب الاباضى هو بناء المسجد الجامع بين أربع بلاطات واستعانوا فى بنائه بأخشاب الشجر وحول المسجد الجامع انتشرت الدور والقصور والبيوت والاسواق والحمامات والفنادق وقد تفنن أهل تاهرت تدريجيا فى عمارتها وتنظيمها وبعد فترة زمنية قصيرة فانهم قاموا ببناء سور محكم مشيد من الحجر والصخور الصماء (٣٣).

وقد اختلف المؤرخون فى بناء مدينة تاهرت فابن خلدون يجعل تاريخ تأسيسها عام ١٤٤هـ/ ٧٦١م أى فى نفس السنة التى فر فيها عبد الرحمن بن رستم واختطها سنة أربع وأربعين ومائة فتمدينى واتسعت الى أن ملك عبد الرحمن ناصية الامور فى البلاد، أما ابن عذارى المراكشى فيقول أن بناء مدينة تاهرت كان بعد عام ١٤٠هـ/ ٧٥٧م ثم عاد فقال فر عبد الرحمن بن رستم إلى المغرب بما خف حمله من أموال ونفر قليل من أهله فاجتمعت اليه الاباضية وعزموا على بناء مدينة تجمعهم فنزلوا بموقع تاهرت أو تيهرت، وهى غيضة بين ثلاث أنهار فبنوا المسجد الجامع من أربع بلاطات واختط الناس مساكنهم حوله وذلك فى عام ١٦١هـ .

ومهما يكن من شأن هذه الآراء حول بناء العاصمة فإن رأى المرجح والمتفق عليه

(٣٣) محمد عيسى صابر: مرجع سابق، ص ١٢٠ .

من أغلبية المؤرخين أن بناء مدينة تاهرت كان في عام ١٦١هـ / ٧٧٧م ، ذلك لان أقدم نص عن بناء تاهرت عموما أورده البكرى حيث يؤكد أن بناء تاهرت كان في أعقاب مبايعة عبد الرحمن بن رستم^(٣٤) ويذكر انه بعد اتفاق الجماعة الاباضية على امامة عبد الرحمن بن رستم ومبايعتهم فانهم نزلوا موقع تاهرت وهو غيضة على خمسة أميال غربى الدلتا أى تاهرت القديمة، واذا كانت مبايعة ابن رستم بالامامة قد تمت قبل بناء تاهرت طبقا لرواية البكرى وعلى وجه التحديد عام ١٦٠هـ فانه يكون بناؤها عام ١٦١هـ ذلك لان ابن رستم لم يكن ليربط مصيره واتباعه من الاباضية والقبائل التى التفت حوله وبايعته وقدمت كل غال ونفيس فى سبيل اقامة دولته فى منطقة المغرب الاوسط، قد يكون ذلك البناء لم يتم الا بعد أن يكون عبد الرحمن قد عث تماما من العودة إلى افريقية واستنفذ كل السبل والوسائل التى تمكن له من العودة مرة أخرى، كذلك وبعد أن يكون عبد الرحمن قد نجح فى تنظيم حملة واسعة النطاق ودعوة عريضة لنشر مبادئ وأسس وتعاليم المذهب الاباضى بين قبائل المنطقة وهذا أمر طبيعى يتطلب تنفيذه أكثر من خمسة عشر عاما أى فى الفترة من بداية الفرار وهى عام ١٤٤هـ إلى بداية البناء وهى عام ١٦١هـ .

بل انه هناك آراء تذكر أن عبد الرحمن بن رستم كان على علم وبينه من ذلك المكان ويذكر انه قد ارتاده كثير قبل أن يشرع فى البناء واتخاذ عاصمة للبلاد حيث تورد تلك الآراء انه اتخذ مكانا بالقرب من تاهرت القديمة لكى يكون معسكرا له ولجماعته من الاباضية حيث يورد لنا البكرى أن موقع تاهرت هو مكان معسكر عبد الرحمن بن رستم^(٣٥) .

(٣٤) البكرى: مصدر سابق . ص ٦٨ .

(٣٥) البكرى: مصدر سابق ص ٦٨ .

ولقد كان بناء العاصمة وتأسيسها وتنظيم أحوالها بداية لظهور الدولة الاباضية الرستمية التى انتشرت أخبارها بسرعة فائقة فى أنحاء العالم الاسلامى ووصلت مسامع الخلافة العباسية وغيرها من الولايات الاسلامية الاخرى، كذلك كانت أنباء النهج الاسلامى القويم وتطبيق الشرع بصورة فعالة واقامة العدل والقسطاس المستقيم وما سادها من مساواة كل ذلك كان بفضل الدور الذى لعبه ابن رستم الذى أحسن الحكم والعدل والامامة بين الناس ، حيث جلس فى المسجد كما يقول ابن الصغير يحق الحق ويزهق الباطل ولا يخالف فى الله لومه لائم وينصف المظلوم ويقف بجوار الضعيف ليأخذ له حقه من القوى حتى صارت الاباضية علما شامخا من أعلام الاسلام فى المغرب وقصدته بعض الجماعات الاباضية من جنوب الجزيرة العربية والعراق وفارس ومصر، حيث كان يطاردهم ارباب العباسيين^(٣٦) .

دور اباضية المشرق فى مساعدة الامامة الرستمية :

لم يكن رحيل علماء الاباضية ورجالها من جنوب الجزيرة العربية (عمان واليمن) والعراق ومصر وفارس للانضمام الى اخوانهم فى تاهرت بالمغرب الاوسط يمثل الا دورا من الادوار التى يجب أن يلعبها اباضية العالم الاسلامى فى مساندة الدولة الغنية الناشئة، بل أكثر من ذلك فانه وقع دور هام على الذين لم يستطيعوا الرحيل الى امارة تاهرت فكان عليهم عملا بقوله تعالى (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله) الا ان يقرروا فيما بينهم التبرع بالاموال وجمعها بكميات كبيرة ما دام لم يستطيعوا أن يجاهدوا بأنفسهم مع دعم أخوانهم اباضية المغرب فما كان من أباضية البصرة المركز الاول للاباضية فى العالم الاسلامى الا أن جمعوا أموالا كثيرة خرجت من البصرة مع نفر من ثقات الاباضية الذين تلتف حولهم الآراء فى أنهم أهل لحمل الامانة وكان اخوانهم قد ذكروا لهم فى البصرة،

(٣٦) ابن الصغير: مسيرة الائمة الرستميين فى تاهرت ص ١١ .

انه ظهرت بالمغرب الاوسط دولة اباضية وامارة رستمية تعمل لنشر المذهب الاباضى على نطاق واسع وان امامها يملأ الدين عدلا ويقيم دولة مبدؤها الكتاب والسنة والمساواة وانه بعد أن ملك المغرب فلا بد أنه سوف يأتى عليه يوم يملك فيه المشرق فلا بد من مساعدته (٣٧).

وانه سوف يقيم العدل فى المشرق كما إقامة فى المغرب وسوف يسود المذهب الاباضى أرجاء العالم الاسلامى مادام قد توطدت دعائم دولته فى المغرب الاوسط، فانه يجب النهوض اليهم ومساعدتهم بكل ما يملك أباضية المشرق من أموال وبعد أن جهزوا جهازهم أمروهم بالسير إلى تاهرت العاصمة التى يسكنها الامام فان وجدوا ما أشيع عنه من العدل والمساواة والتكافل الاسلامى وان كل ما نقل عنه من حسن ادارته للامور وصحة سيرته فانه فى تلك الحالة لابد من دفع كل هذه الامور اليه لكى يشتد بها أزره ويقوى عوده وتستطيع دولته أن تصمد أمام الاحداث الجسام وتقاوم تيار العباسيين والامويين فى الاندلس وتكون ندا لكل الدول المعاصرة وان كان على عكس ما أشيع عنه فانه يجب القبض على الاموال والعودة بها كلها (٣٨).

ومن هنا كان توجيه أئمة الاباضية إلى هؤلاء الثقة واضحا كل الوضوح فى تنفيذ المهام الموكولة اليهم، ووصل وفد البصرة إلى تاهرت ودخلها من باب الصفا ووصلوا الى الامام فوجدوه قد أقام شرع الله فى أرض الله وملاً دولته عدلا واحسانا ومساواة وانه كان يحكم عن طريق مجلس الشورى الذى كان يضم رؤساء القبائل لكى يبحث كل أمور الامامة ومنها كذلك بحث كيفية التصرف فى الاموال التى قدمها أباضية البصرة مساعدة لهم، وهكذا عقد فى المسجد مجلس الشورى وقرر قبول المعونة وأنسب الطرق لانفاقها

(٣٧) سعد زغلول عبد الحميد: المغرب الكبير ص ٢٨٧ .

(٣٨) ابن الصغير: مصدر سابق. ص ١١ .

وكيفية توزيعها والاستفادة منها وكان لهذا العون والمساندة التى دفع بها أباضية المشرق الاثر الاكبر فى تقدم وازدهار الدولة الرستمية وتطورها العلمى والحضارى والاقتصادى والعسكرى، فقد أمنت الدولة على نفسها بما اشتروا من سلاح وعدة وخيل وشرعوا فى البناء والعمارة (٣٩).

بل ان أباضية المشرق وبصفة خاصة أباضية البصرة لم يكتفوا بما قدموا من أموال كثيرة فى هذه المرة، بل انه لم يمض ثلاث سنوات على قبول تلك المعونة المادية حتى وصلت إلى عاصمة الامامة تاهرت قافلة أخرى تتكون من عشرة أحمال من الاموال لكى يتم التصرف فيها بمعرفة الامام عبد الرحمن بن رستم ومجلس الشورى (٤٠) لكن وفد أباضية المشرق والذى كان هو نفس الوفد السابق قد بهرته الصورة والوضع الذى صارت فيه دولة الرستميين اذ وجدوا أن الامامة والدولة فى هذه الفترة القصيرة قد خطت خطوات سريعة وواسعة فى مضمار الحضارة والتقدم والرقى الثقافى والعمرانى وفن البناء، فانتشرت القصور وازدهرت البساتين بعد أن كثر غرسها فى أنحاء كثيرة من البلاد وازدهرت الحالة الاقتصادية وظهرت آثار الغنى والثروة على أهلها فى حسن استخدام أحسن الوسائل العصرية فى الملبس والمأكل والملبس ولمس الوفد مظاهر هذا التغير الحضارى واجتمع الوفد بعبد الرحمن بن رستم ومجلس الشورى فى المسجد بعد صلاة الظهر وكان رأى الامام ابن رستم هذه المرة أن دولته لم تعد فى ميسر الحاجة إلى هذه الاموال بعد أن تطور حالها وتقدم اقتصادها وسادها الامن والامان والهدوء والاستقرار وانه لابد من اعادة الاموال إلى مصادرها الاولى بالبصرة لانهم فى بلد يغلب عليه الجور والتعسف والظلم ويخضعون لظروف المطاردة من بنى العباس وانهم بهذه الاموال يشتد عودهم وكان عبد الرحمن بن رستم لم يكتف بما تحقق من استقلال أهل المذهب فى تاهرت وأعمالها بل كان يطمح

(٣٩) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ٩٤ .

(٤٠) ابن الصغير: المصدر السابق ص ٢٧ .

إلى تحرير الجماعات الاباضية في المشرق من ظلم العباسيين والى انتشار المذهب الاباضى في كل دولة الخلافة العباسية^(٤١).

وقد أشار كتاب ومؤرخو الاباضية في أقوالهم إلى اعتراف كل أباضى فى الدولة الاسلامية بأمانته وانهم داوموا الاتصال به وكاتبوه ووصلوه بوصايهم، بل أن «ابن الصغير» يذكر أن أباضية المشرق فى البصرة وأنحاء العراق وجنوب الجزيرة العربية ومصر وفارس قد اعتبروا ان امامة عبد الرحمن بن رستم قد أصبحت فرضا عليهم منذ رد الاموال السابق ارسالها له اليهم لكى يتقوا بها ظلم العباسيين ومن ذلك فقد رغب القوم فى امامته ورأوا انها فرض عليهم ويقول «الدرجيني» وأقر الاباضية بامامته وواصلوه بكتبهم فكانت تاهرت فى نظريهم درع الاباضية وحصنها المتين وحرزا لجماعة أهل الدعوة وسميت المدينة باسم المعسكر المبارك، بل أن عدل عبد الرحمن بن رستم وما ساد الدولة من الامن والرخاء لم ينعم به أهل الاباضية فى تاهرت وحدها، بل استفاد منه أباضية البلدان الاخرى، بل جذب اليه أيضا التجار وأصحاب رؤوى الاموال الذين قصدوا تاهرت ووصلوا لها من مصر وبلاد الشام والعراق وافريقية (تونس) وسائر بلاد المغرب الاخرى^(٤٢).

الدولة الرستمية فى ظل امامة عبد الرحمن بن رستم

لقد حقق عبد الرحمن بن رستم فى فترة زمنية قصيرة نجاحا ايمانا نجاحا. اذ اصبح بما أقامه فى دولته مثالا لنظام حكم مثالى حيث طبق فى حكمه مبادئ الاسلام السمحة وأقام قواعد الدين الاسلامى وأصبح ملتزما بها أشد الالتزام فالاباضية سواء فى المشرق أو المغرب (افريقية) لم يجدوا من خلفاء بنى العباسى فى بغداد على الرغم من كل الشعارات التى رفعوها بتمسكهم بالنسب إلى البيت النبوى وبنى هاشم وانهم اتخذوا نبي

(٤١) سعد زغلول عبد الحميد: المغرب الكبير. ص ٣٨٧.

(٤٢) سعد زغلول عبد الحميد: مرجع سابق ص ٣٨٧.

الاسلام المثل الاعلى للحكم الا ان الاباضية الخوارج بصفة خاصة وغيرهم من طوائف المذاهب الاسلامية الاخرى قد نفروا أشد النفور ورفضوا كل الرضا انغماس هؤلاء الخلفاء فى مظاهر الترف الفارسى وتقليد الابهة والبلاط الفارسى الذى يتعارض كل التعارض مع المبادئ الاسلامية وأسس الحكم التى أقام عليها رسول الله ﷺ وخلفاؤه الراشدون نظام حكمهم ومن هنا كان البعد عنهم والاتجاه الى الدولة الاباضية فى المغرب الاوسط يحاول المسلمون الحصول على أدنى معلومات عن طريقة الحكم وكيف ان امام هذه الدولة لم يكن يملك من متاع الدنيا الا حصيرا فوقه جلد غنم وليس فى بيته سوى وسادته التى ينام عليها وسيفه ورمحه وفرسه مربوط فى ناحية من داره، بخلاف ما كان عليه حال خلفاء بنى العباسى وقبلهم خلفاء بنى أمية^(٤٣).

وقد شرح ابن الصغير المالكى الذى عاصر الرستميين ملامح هذا الحكم المثالى الاسلامى فى الدولة الرستمية على نحو تفضيلى فقال عنها فقضاته ممتازة وعادلة، ثم العدل وبيوت أمواله تملؤها بالاموال الوفيرة الكثيرة وأصحاب شرطته والطائفون به قائمون بما يجب وان الامام يعمل لما فيه صالح المسلمين، ومن هنا كان عبد الرحمن بن رستم رجل ادارة على النحو المثالى الذى أشاع العدل فى دولته، فانه كان رجل سياسة من طراز فريد، فلم تنحصر أفكاره السياسية داخل حدود دولته بل نظر إلى خارج هذه الدولة محاولا أن يكسب لها كل دواعى الامن والاستقرار فاتجه عبد الرحمن بن رستم بنظره الى الجنوب الغربى نحو اماره سجلماصة عاصمة بنى مدرار واقام علاقة مصاهرة قوية بينه وبين «السبع بن أبى القاسم» الذى تولى أمر الصفيرية فى سجلماصة عام ١٧٠هـ/٧٨٦م^(٤٤) ويعتبر السبع هذا المؤسس الحقيقى لدولة بنى مدرار فى سجلماصة عاصمة بنى مدرار وكان حاكمها هو الذى تولى أمر فرقة الخوارج الصفيرية، فتزوجت أروى بنت عبد الرحمن بن

(٤٣) الباردي: الازهاء الرياضية ج ٢ ص ٩٤.

(٤٤) ابن عذارى المراكشى: البيان المغرب فى أخبار المغرب ج ١ ص ١٥٧.

رستم مدرار بن السبع وكان لهذا الزواج أثره القوى في تأمين الحدود الجنوبية الغربية للدولة الرستمية وفي دعم علاقات حسن الجوار بين البلدين وقد ذهب عبد الرحمن بن رستم إلى أبعد الحدود حيث رغب في تقوية فرص السلام مع أعداء دولته وهو الوالي العباسي في القيروان «روح بن حاتم» فكاتبه عبد الرحمن بن رستم يطلب موادعته، ويبدو أن معاهدة سلام قد عقدت بين الطرفين عام ١٧١هـ / ٧٨٧م وقد كانت شروطها غير معروفة وقد أشار ابن خلدون إلى أحداث هذه المودعة بقوله ورغب عبد الرحمن بن رستم صاحب تاهرت عام ١٧١هـ في مودعة صاحب القيروان «روح بن حاتم بن قبيصة بن المهلبى» بقوله وكان لهذه الاتفاقية أهميتها إذ حرص روح بن حاتم على تجديدها بعد وفاة عبد الرحمن بن رستم ويقول ابن خلدون في في هذا المضممار أيضا ورغب روح بن حاتم في مودعة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم وكان من الأهمية موادعته فوادعه (٤٥).

واستطاع الأمير عبد الرحمن بن رستم بذلك أن يحقق حالة من الاستقرار السياسى بين دولته الناشئة وبين سائر القوى الإسلامية الأخرى في بلاد المغرب فكان لذلك أثره القوى في تدعيم أوتاد دولة بنى رستم فأصبحت دولة قوية هابها جيرانها وهاجر إليها الكثير من أهل المشرق والمغرب والاندلس كما قصدها العلماء والتجار وفقهاء المذهب الاباضى ورجال الصناعة والحرف والفن وأرباب المهن المختلفة من كل مكان فكان لذلك أثره القوى في ازدهار الدولة وتطور اقتصادها ونمت تجارتها وازداد اتساع مواردها الاقتصادية، لذا فقد نعم المغرب الاوسط في عهد عبد الرحمن بن رستم بالهدوء والامن والاستقرار وهى أمور لم يعرفها من قبل .

ويبدو أن عبد الرحمن قد اصاب بمرض أحس منه بدنو أجله فأراد أن يفتدى

(٤٥) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١٠٨ .

بالخليفة الراشد الثانى عمر بن الخطاب بشأن التوصية بالامامة من بعده فجعل الامامة شورى بين سبعة أفراد من رجال الدولة الرستمية يتوسم فيهم التقوى والاصلاح والعلم والتدين والورع والزهد وهؤلاء السبعة هم عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم، مسعود الاندلسى، أبو قدامه بن يزيد بن قندين اليغرنى، عمر بن مروان الاندلسى، أبو الموفق سعدوس موسى بن عطية، شكر بن صالح الكتامى، مصعب بن سدمان، وأوصى عبد الرحمن بن رستم هؤلاء بالبيعة والاجتماع والتشاور فيما بينهم لاختيار امام من بينهم وتوفى عبد الرحمن بن رستم عام ١٧١هـ / ٧٨٧م (٤٦).

وهكذا انتهت فترة حكم عبد الرحمن بن رستم التى بدأت منذ عام ١٦١هـ / ١٧١هـ التى استمرت عشر سنوات وطد فيها دعائم الدولة والامامة وتركها قوية، بعد أن كان قد قضى الفترة من عام ١٤٤هـ / ١٦١هـ أى ما يزيد عن ستة عشر عاما وهو يجمع القبائل حوله والاعوان لمناصرة ونشر المذهب الاباضى فى كل بقاع يحل بها حتى اذا ما أحس أن الدعوة قد بدأت تؤتى ثمارها وانه قادر بما حوله أن يقيم دولة كان له اعلان قيامها وهكذا كان عبد الرحمن بن رستم مؤسس أول دولة أباضية خارجية فى العالم الاسلامى يكتب لها البقاء أكبر فترة زمنية بل تستطيع أن تصمد فى وجه التحديات والحن وتقوى على كل أنواع المكاييد وتحتفظ باستقلالها وسط الصراعات القوية بين (الادارسة والاغلبة العباسيين) الامويين فى الاندلس (٤٧).

(٤٦) الدرجينى: طبقات الاباضية ورقة ٢٠ .

(٤٧) احسان محمد عبد الله: الدولة الرستمية فى تاهرت (رسالة ماجستير غير منشورة) ص ٢٨ .

الباب الثالث

جيل الابناء وازدهار الدولة

الامام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم

(١٧١ - ٢١١ هـ - ٧٨٧ - ٨٢٦ م)

توفى الامام عبد الرحمن بن رستم بعد أن كان قد ترك وصية يوصى فيها بأن يتم اختيار الامام الذى يخلفه من بين السبعة أشخاص الذين رشحهم وكان من بين هؤلاء بطبيعة الحال ابنه عبد الوهاب الذى كان ملاصقا وملازما لوالده منذ أن كان واليا على القيروان، لكن الفترة التى أعقبت وفاته تعتبر من أخرج الفترات التاريخية فى تاريخ دولة بنى رستم، ذلك لان السبعة أشخاص الذين رشحهم الامام عبد الرحمن لم يستطيعوا فى فترة زمنية قصيرة أن ينتهوا من أعمالهم فى اختيار الشخص الذى يخلف عبد الرحمن أو يتفقوا عليه بناء على ما كلفهم به الامام الراحل عبد الرحمن بن رستم فقد طالت اجتماعاتهم وكانت كل مرة تنقضى دون الاتفاق على شخص واحد أو شخصين بل أن اجتماعاتهم استمرت أكثر من شهر دون أن يتخذ قرار فى هذا الشأن وطالت اجتماعات القوم، بل أنه أكثر من ذلك فان كل منهم كان يظهر عزوفه عن تولي منصب الامامة كما يقول الشماخي فى مخطوطه طبقات الاباضية، ولكن فى نهاية المطاف وبعد طول حوار وجدال ومناقشة جمعوا أمرهم على اختيار أحد الاثنين وهما اما الابن عبد الوهاب ابن عبد الرحمن بن رستم أو مسعود الاندلسي، ولقد كان هناك شبه اجماع على اختيار مسعود الاندلسي لكى يكون خلفا لعبد الرحمن بن رستم بل أن العامة كان هدفهم توليته أيضا دون وراثة لان الفكر الاباضى يرفض مبدأ الوراثية فى توليه الامامة ، بالإضافة إلى أن مسعود الاندلسي كان أغزر علما وأكثر تفقها فى أمور المذهب الاباضى من عبد

الوهاب الذى كانت قد اجتمعت حوله الآراء أيضا^(١) .

لكن قد حدثت ظروف طارئة جعلت مسعود الاندلسي يختفى يوم تحديد البيعة وأخذها له وذلك زهدا منه فى تولي هذا المنصب الخطير مع العلم بأن المذهب الاباضى كان ينادى بمبدأ الشورى فى اختيار الامام ولما كان هناك اجماع على توليته فان اختفائه عن الانظار يشكل موقع حساسية فى منصب الامامة، وقد أعطى ذلك فرصة طيبة لكى يتولى عبد الوهاب بن عبد الرحمن الامامة لانه كان الشخصية الثانية بعد مسعود الاندلسي فى نظر الجميع يضاف إلى ذلك أنه كان يتمتع بأنصار أقوياء حوله يدعمون موقفه فى هذه المعركة الانتخابية فقد انحازت قبيلة زناتة إلى عبد الوهاب^(٢) ، ولكن حدث جدل عنيف فى أثناء البيعة فقد قام « أبو قدامة يزيد بن قندين » خطيبا وقال انا نقدم لك بيعتنا يا عبد الوهاب على شرط واحد وهو الا تقطع أمرا دون اتفاق جماعة معلومة معك عليه، وكان أبو قدامة يطمع من وراء ذلك أن يكون أحد أفراد هذه الجماعة بعد أن فشل فى الحصول على منصب الامامة، وقد بايعه الآخرون الستة ثم تتابع باقى الحاضرين ثم بايعه المسلمون الاباضية الحاضرون بعد ذلك بيعة عامة حملوه بعدها إلى دار الامامة فى موكب حافل امتلأت به طرقات تاهرت وهكذا تمت البيعة لعبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم بموافقة الجميع حتى هؤلاء الذين أرادوا وضع شروط للامامة^(٣)

وكان عام ١٧١ هـ / ٧٨٧ م هو عام توليه عبد الوهاب لمنصب الامامة وكان عمره آنذاك قد وصل إلى الثانية والخمسين من عمره أى أنه سنة كانت احدى وعشرين عاما منذ أن تولي والده قاضى طرابلس وامام القيروان ومنذ تلك الفترة وهو ملاصق لوالده، بل

(١) الدرجيتي: طبقات الاباضية. ورقة ٢١ .

(٢) الباردي: الازهار الرياضية ج ٢ ص ١٠٠ .

(٣) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ٩٨ .

يقال انه كان العامل الوحيد في انقاذ والده عند كبأ به فرسه ووصوله إلى بلاد المغرب الاوسط حيث جبل سوفيج، وهكذا كانت أغلب سنى عمره قد مضت إلى جانب والده عبد الرحمن ورغم أن المصادر لم تذكر الكثير عن تفاصيل حياة عبد الوهاب قبل تولية منصب الامامة، الا انه طوال هذه الاعوام فانه كان إلى جانب والده في كل هذه الجهود المبذولة لاقامة كيان الدولة، بل انه بذل جهودا حربية وسياسية فائقة لتأسيس دولة الاباضية حيث كان الساعد الايمن لبناء دوة الاباضية وانه عاش مع والده عبد الرحمن بن رستم عندما فر من القيروان أيام ولايته عليها من قبل أبى الخطاب المعافى، ومما يؤيد ذلك ويدعمه أن عبد الرحمن بن رستم عندما فر من القيروان إلى المغرب الاوسط لم يكن معه غير ولده عبد الوهاب، وقد ضرب عبد الوهاب في أثناء تلك الرحلة الشاقة المضنية مثالا رائعا في القوة والشجاعة للمحافظة على والده عبد الرحمن حتى وصل ذلك الموكب الصغير إلى سفح جبل سوفجج وكان عبد الوهاب من بين الذين تم حصارهم في الجبل وذاقوا مرارة الحصار وأعبائه، وجمع عبد الوهاب من كل هذه السنين خبرة واسعة بفنون السياسة والحرب والادارة وكيفية التعامل مع الظروف الطارئة والقدرة على ساسة الرعية والحفاظ على خط الاتصال الدائم معهم، كما أنه اكتسب من والده الشخصية والعزيمة والارادة الحديدية والشكيمة الصلبة فهو شخصية صقلتها وطورتها الاحداث حتى اذا جاء دورها انطلقت تساهم في صنع هذه الاحداث التي تنتظره لقيادة الدولة^(٤).

وهكذا كانت كل هذه الصفات الشخصية لعبد الوهاب دافعا قويا لكى يساهم من خلالها في صنع الاحداث على نحو هو أحسن ما يقبل منها وقد تمتع بتفوق على سائر أقرانه واحتل مكانة علمية تكون رصيدها الهائل لديه عن طريق معلميه والذين كان أولهم والده عبد الرحمن بن رستم والثانى أبو دواد القبلى، يضاف الى ذلك انه يتمتع ببعض

(٤) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١٠٢.

الصفات الجسمية التى تكسب صاحبها الهيبة بين نظائره وتضفى عليه الكثير من قوة الشخصية، فقد كان ضخما ممتد القامة فقد ذكر أبو زكريا^(٥) كان لعبد الوهاب بن رستم له مصلى بتلات وفي موضع من المصلى يحتفظ بمركزه كلبام يقود دفة الاحداث فى الدولة الرستمية التى كانت الجبهة الداخلية فيها تغلى بالاحداث، وانه كان له بالمسجد بلاطة يتكى عليها لالقاء دروسه، بل أن عبد الوهاب بفضل هذه المميزات الشخصية المتعددة استطاع أن يقود البلاد إلى شاطئ الامان وأن يتفرغ عبد الوهاب لتأمين هذه الجبهة الداخلية فى دولته.

ولقد كان دبلوماسيا وسياسيا من من الطراز الاول اذ انه ما أن أمسك بزمام الامر فى دولته حتى انه رأى بنظرة ثابتة أن يجدد فوراً وبسرعة اتفاقية المودعة التى تمت بين والده عبد الرحمن بن رستم وبين «روح بن حاتم بن قبيصة المهلبى» أمير القيروان، والتى رغب روح بن حاتم نفسه فى استمرارها.

كما أن عبد الوهاب قام بتأمين الجبهة الداخلية عندما حدثت ثورة جماعة النكار التى تزعمها أبو قدامة يزيد بن قندين، الذى كان أحد المرشحين السبعة الذين اختارهم عبد الرحمن بن رستم لمنصب الامامة وهو الذى كان يتولى تيار المعارضة لامامة عبد الوهاب وذلك عام ١٧١هـ / ٧٨٧م^(٦) وهى السنة التى تولى فيها عبد الوهاب منصب الامامة برضى الخاصة والعامة ولكن يزيد أثار موجه من النزاع مع الامام حيث أن يزيد بن قندين هذا كان ينتمى إلى قبيلة بنى يقرن وهى فرع من قبيلة زناتة الترية، وهناك من يرجع أسباب ثورة الانكار التى فشل يزيد بن قندين واخفاقه فى الوصول إلى منصب الامامة رغم أن ابن رستم جعله من بين المرشحين السبعة لهذه البيعة والمنصب كامام

(٥) أبو زكريا: السيرة وأخبار الائمة. ورقة ١٥ - ٩.

(٦) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١٠٤.

للاباضية، بل انه من دوافع قيام أبو قدامة يزيد بن قندين بالثورة أن الامام عبد الوهاب لم يسند اليه بعد توليه الامامة أى منصب من مناصب الدولة التى كان يزيد يتطلع إلى توليتها كذلك مما ساعد أبا قدامة يزيد بن قندين على القيام بالتحريض على الثورة تلك الخلافات التى ظهرت فى مطلع عهد عبد الوهاب والتى ترجع إلى أن بعض زعماء الاباضية راعهم تحول الامامة الاباضية إلى ملك وراثى فى أبناء عبد الرحمن بن رستم وهذا يتعارض تعارضا تاما مع الفكر الاباضى الذى يقوم على أساس أن يتولى الامامة مسلم ولو كان عبدا حبشيا^(٧).

ولكن الذى يبدو أن سياسة الامام عبد الوهاب ومبادئه الصارمة فى الحكم وتمسكه بها إلى درجة التشدد واقتناعه بأن يعهد بالمناصب إلى أهل الثقة ومن لا يكون مقبلا عليها ويبعد عن تلك المناصب الطامعين فيها وهو الامر الذى كان من الاسباب القوية التى أثارت سخط أصحاب المطامع وقد أوضح الدرجيى^(٨) هذه الحقيقة حين قال أن عبد الوهاب استعان على ما قلده الله من أمور المسلمين بأهل العلم والبصائر والتعمق فى الدين، وقد عملت هذه السياسة على اتساع الهوة بين عبد الوهاب وبين الطامعين فى السلطان وخاصة «يزيد بن قندين» الذى نهض مشيرا للفتنة بالعاصمة تاهرت وقد جمع حوله أنصاره والمؤيدين له وقد استطاع بشتى الوسائل والطرق اقناعهم بوجهة نظره. فأشاع بين الرعية أن عمال الامام عبد الوهاب ليسوا على قدر من الكفاءة والدراية لتدبير شؤون الدولة وانه هو واتباعه أولى بهذه المناصب، بل أعلن صراحة انكاره لامامة عبد الوهاب لانها تمت بطريقة تخالف مبادئ الاباضية فى وراثة الامامة وأعلن فساد البيعة من مبدئها بدعوى أن فى المسلمين من هو أكثر منه علما وأصلح لقيادة الدولة الاباضية التى تتعارض أسس قيامها عن مبدأ الوراثة ومن هنا فانه يجب اقضاء عبد الوهاب عن الامامة لان طريقة

(٧) محمود اسماعيل عبد الرازق: الحركات السرية فى الاسلام . ص ٢٦ .

(٨) الدرجيى: مصدر سابق ورقة ٢٨ .

اختياره لا تتواءم مع مبادئ الاباضية واعلانه جهارا على الملأ فساد البيعة من مبدئها . ولقد أدى تطور تلك الشعارات التى وقعت فى العاصمة تاهرت وأثارها أبو قدامة يزيد الى حدوث أنقسام مذهبى خطير داخل الجماعة الاباضية فى المغرب الاوسط فأصبح هناك «النكار» وهم فرقة انفصلت عن الاباضية وصار هؤلاء القوم هم اتباع يزيد بن قندين الذين أنكروا امامة عبد الوهاب، أما بقية جمهور الاباضية بالمغرب الاوسط وهم مؤيدى عبد الوهاب بن رستم، فسموا بالوهبية نسبة إلى الامام عبد الوهاب، وكان على النكار فى تلك الحالة انزال مجتمع تاهرت بحيث أصبح لهم مكان خاص بهم خارج تاهرت عرف «بكدية النكار» بل ان الدرجيى أطلق عليهم الشقين لانهم أدخلوا شعبا فى الاسلام^(٩).

وتذكر الروايات التاريخية أن النكار بقيادة زعيمهم أبى قدامة يزيد ابن قندين قد حاصروا العاصمة تاهرت عندما كان عبد الوهاب يقوم بمهمه خارج العاصمة، لكن ابنه أفلح بن عبد الوهاب استطاع قتل زعيم النكارية على باب العاصمة ومنعه من دخولها وتم القضاء على الفتنة .

وقد بلغ عدد القتلى اثنى عشر ألفا وجد الامام عبد الوهاب بن رستم أكثرهم ملقى متعفنا عند باب تاهرت عند عودته عندما علم بتلك الاحداث فضلى عليهم جميعا رغبة منه فى اجتماع كلمة المسلمين فى دولته، لكن تلك المعركة التى خسر فيها النكارية معظم رجالهم لم توقف أعمالهم عند هذا الحد، فقد قتلوا ميمون بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ومثلوا بجثته، ولقد أرسل عبد الوهاب فى طلب الجناة فرفضوا الامتثال للأوامر والحضور للعاصمة فأرسل اليهم جيشا بقيادة ابن ابنه ميمون القليل، استطاع أن يقتل الجناة الذين قتلوا والده وقتل من النكار عددا كبيرا فضعف أمرهم ولم تعد لهم تلك

(٩) احسان محمد عبد الله: مرجع سابق. ص ٤٢ .

الخطورة التي تهدد مركز عبد الوهاب، إلا أن الذي يلاحظ أن حركة النكار خلقت وضعاً سياسياً واجتماعياً ودينياً جديداً في الدولة الرستمية، فقد أعطت حركة النكار فرصة لكي تطفو كجماعه دينية تعيش في داخل حدود دولة تاهرت لكي تظهر على سطح الأحداث وتدخل في صدام مع الدولة تلك هي جماعة الواصلية إحدى فروع المعتزلة من أهل المغرب. وقد قامت تلك الفرقة لما رأت ما قامت به النكارية من ثورة في وجه عبد الوهاب بمناقشة موضوع الامامة وما تم في اختيارها والاساليب الشرعية في كيفية الاختيار وناقشوا فيما بينهم مسألة الامامة في الدولة الرستمية باعتبارهم من رعايا الدولة، وقد دفع ذلك لان ينضم بقايا النكارية الذين شردهم «أفلح بن عبد الوهاب» بالانضمام إلى الواصلية في حركتهم التي ترى عدم أحقية عبد الوهاب بالامامة وعدم شرعيته ومن هنا أصبحت حركة الواصلية المشكلة الثانية التي تهدد الجبهة الداخلية في الدولة الرستمية بعد ثورة النكارية، ومن هنا كان الواجب يحتم على عبد الوهاب أن يعالج الأمور بأقصى سرعة وأن يحافظ على وحدة الدولة الرستمية والجبهة الداخلية قوية متماسكة، وذلك بعد أن كانت جماعة الواصلية تؤلف حزبا قويا في الدولة الرستمية .

أحداث الواصلية في عهد عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم :

ينسب الواصلية إلى واصل بن عطاء الغزال رأس المعتزلة وكان عددهم عند قيامهم بالثورة ضد عبد الوهاب يقدر بثلاثين ألف مقاتل وقد انتشر مذهبهم إلى الشمال من تاهرت ما بين مدينة مسنغانم ووهران إلى الجنوب من تاهرت في «تبلقت» وفي بعض المناطق الصحراوية من وادي (تيراب) كما انتشرت هذه الجماعة من الواصلية أيضا وباعداد كبيرة في شمال المغرب الأقصى في «وليلي» وكان رئيسهم هناك هو «اسحاق بن محمد الاوربي» وكانت هذه الجماعة تتمتع بقدر كبير من الحرية الفكرية في ظل الدولة الرستمية فاستطاعوا في ظل حكم عبد الرحمن بن رستم ومن بعده ابنه وما واجهوه من

ظروف ملائمة أن يدعوا لمذهبهم وأن يناظروا من يريدون حتى ولو كان امام الدولة نفسه، وترجع أسباب ثورة الواصلية على نطاق واسع في الدولة الرستمية إلى انهم غضبوا لقتل أبي قدامة يزيد بن قندين، باعتباره من قبيلة بني يقرن التي هي فرع من زناتة التي ينتمي اليها معظم الواصلية. ويؤكد ذلك التفاف النكارية حول زعيم الواصلية وتأييده لثورتهم لاسيما انهم ادعوا ظاهريا أن السبب الرئيسي لثورتهم هو مقتل أبي قدامة يزيد، وقد انضم بقايا النكارية الموجودون في شمال تاهرت إلى اخوانهم الواصلية .

لكن كل ذلك لم يكن السبب الوحيد لثورة الواصلية على الامام عبد الوهاب، فقد كانت هناك مؤثرات خارجية دفعت الواصلية إلى الثورة وتظهر هذه المؤثرات واضحة عندما اتجه الامام ادريس بن عبد الله الاكبر بجيوشه نحو تلمسان عام ١٧٣هـ / ٧٨٩م. وهي اذ ذاك قاعدة المغرب الاوسط وبها من القبائل مغراوة وبني يقرن وتمكن ادريس بن عبد الله الاكبر من اخضاع أميرها «محمد بن خزر بن صولات المغراوى» الذي طلب من ادريس الاكبر الامان واعترف بامامته وقد قام أمراء تلمسان الادارة التابعون لها من مغراوة وبني يقرن بعد خضوعهم لسلطان الادارة بمحاولات لضم أجزاء من الدولة الرستمية إلى دولة الادارة التابعين لها^(١٠) وقد تكاثفت الجهود في هذا الشأن مع زعيم الواصلية في المغرب الأقصى «اسحاق ابن عبد الحميد الاوربي» لاثارة ثورة الواصلية بالمغرب الاوسط وجاء مقتل أبي قدامة يزيد بن قندين فرصة لتدخل الواصلية واثارة الجدل مرة ثانية حول امامة عبد الرحمن بن رستم .

بل أن الامر لم يقف عند هذا الحد بل حشدوا جيشا عظيما اقترب من مدينة تاهرت العاصمة ودارت بين الطرفين معارك كانت الحرب فيها سجالا بين الطرفين وفي ضوء هذه الاحداث كانت محاولة الادارة تشجيع الواصلية القضاء على كيان الدولة والتعهد

(١٠) حسن على حسن : دولة الادارة بالمغرب (رسالة ماجستير غير منشورة) ص ٧٢ .

بالمساندة عند طلب المساعدة .

دور اباضية جبل نفوسة في القضاء على الفتنة :

انه في ضوء الاحداث التي تمر بها الدولة الاباضية في تاهرت، فأبى عبد الوهاب رأى أن يطلب المساعدة من اخوانه اباضية جبل نفوسة حيث كان هؤلاء الاباضية هم الدرع الواقى للدولة الرستمىة وكان اباضية نفوسة يتمتعون بنوع من الاستقلال الذاتى عن نفوذ الدولة العباسية منذ زمن عبد الرحمن بن رستم وفى عهد ابنه عبد الوهاب ازدادت الصلات بينه وبين اباضية هذا الجبل قوة ورسوخا بما كان بينهم من وشائج الصلات والعلاقات الوثيقة .

وتذكر المصادر التاريخية أن عبد الوهاب طلب من سكان جبل نفوسة أربع مائة فارس للمبارزة ومائة مفسر للقرآن الكريم ومائة لمساندة عبد الوهاب وتدعيم الدولة الاباضية الناشئة ومحاولة تدعيم ركيزتها فى المغرب الاوسط ومنع انهيارها أمام زحف الادارسة الذين يدفعون بالمعتزلة الواصلية للانقضاض على الدولة .

وبعد وصول الوفد اجتمع مع الامام عبد الوهاب لدراسة ما يمكن اتباعه فى مواجهة الواصلية وبعد الاتفاق على الخطة المرسومة أرسل عبد الوهاب للقاء الواصلية، فاستعد الفريقان وجمع كل منهم جموعه وتقدم عبد الوهاب بين الصفوف وتقدم معه من أهل جبل نفوسة، مهدى النفوسى، محمد بن بانس، فتناظروا مع عالم الواصلية حتى كبر اتباع الاباضية وزعيمهم عبد الوهاب، وعلى أثر ذلك نشب قتال عنيف بين الاباضية والواصلية واستطاع الاباضية قتل فارس الواصلية وانهزمت جماعات الواصلية وعاد بعضهم الى طاعة الامام عبد الوهاب ودخلوا فى طاعة الحكم الرستمى والبعض الآخر كون لهم اماراة صغيرة بجانب تاهرت والبقية الباقية توجهت الى المغرب الاقصى والتفت حول زعيم المعتزلة «اسحاق ابن محمد الاوربى» الذى امتد نفوذه ما بين طنجة الى ولىلى بجبل زرهون .

وهكذا كان القضاء على حركة الواصلية وقبلها ثورة النكارية يمثلان خطوة هامة من خطوات المحافظة على كيان الدولة الرستمىة وحماية حدودها الغربية من خطر الادارسة بعد أن استطاع الامام عبد الوهاب وقف خطر الادارسة عند تلمسان وأصبحت السيادة الرستمىة تمتد من المنطقة التى تقع شرق تلمسان إلى المغرب الاوسط وهكذا نجح عبد الوهاب فى القضاء على أهم المشاكل التى واجهت مسيرة الدولة من الواصلية وكان عليه أن يكون فى وضع أكثر استعدادا للقضاء على أى ثورة أو تمرد يهدد كيان الدولة (١١) .

ولما كان عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم قد استطاع أن يفرغ من القضاء على ثورة النكارية والواصلية حتى كان عليه أن يواجه القبائل البربرية التى وقعت تحت تحريض النكارية واستطاعت أن تجدد فريق القبائل التى تسكن حول تاهرت فرصة لها لتحقيق أهدافها فقد قامت ثورة من قبائل مزانة وسدراتة وذلك بتحريض النكارية لاثارة الشغب فى وجه الدولة ومحاولة النكار لاكتساب الانصار والمؤيدين لهم عن طريق التسلل الى زعماء ورؤساء هذه القبائل البربرية، لاسيما أن قبائل مزانة وسدراتة كثيرة القيام بالرعى حول تاهرت، وهكذا أثمر عمل النكارية بعد قيامهم بالدعوة السرية على نطاق واسع بين رؤساء هذه القبائل وأفرادها. فما كان من هؤلاء الزعماء الا أن ذهبوا لمقابلة الامام عبد الوهاب وطلبوا منه أن يقوم بعزل القاضى والقائم بالشرطة وصاحب بيت المال وتولية أناس خير منهم لان الرعية متفقة على انهم لا يقومون بأعمالهم على أحسن وجه وكان قد وعدهم بتلبية مطالبهم لكنه عاد فى اليوم الثانى لكى يقول لهم انه لا يحب عزل القاضى ولا صاحب بيت المال ولا القائم بأمر الشرطة الا بناء على توجيه تهمة له أو أن تظهر عليه جريمة قام بها، لكنهم رفضوا ذلك الاسلوب فى معالجه الامر واقسموا على ضرورة عزلهم ومحاكمه الامام عبد الوهاب نفسه (١٢) .

(١١) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١٣٠ .

(١٢) ابن الصغير: مصدر سابق ص ٢٨ .

وعندما تأزم الموقف ووصل إلى حد استخدام السلاح من جانب قبائل مزاتة وسدراتة فإنه لم يكن امام الامام عبد الوهاب من خيار سوى استخدام السلاح لمحاربتهم والقضاء على حركتهم خاصة وأنه قد اتضح أن الصلة قد أصبحت قوية بينهم وبين النكارية وبعد ان علم ان النكارية هم وراء كل هذه المطالب وهذه الثورة القبائلية، وأنه كان لابد من تفويت الفرصة على أعدائه القدامى النكارية كما ثبت له أن قبيلة مزاتة كانت لها اتصالات وانتماءات قوية بمذهب الاعتزال وهي على رأى واصل بين عطاء وعلى هذا فقد وجه عبد الوهاب انذارا إلى رجال القبائل التي تجمعت حول العاصمة تاهرت من مزاتة وسدراتة لمهاجمتها وطالبهم بالالتزام بالطاعة ومن معهم من النكارية والواصلية لكنهم رفضوا تلك الاوامر وقرروا مهاجمة العاصمة فما كان من عبد الوهاب الا ان خرج اليهم فى قوات ضخمة قضت على حركتهم أما من بقى من هذه القبائل فقد فروا إلى أوطانهم التي قدموا منها، أما النكار الذين كانوا يؤاذرونهم ويشدون أزهرهم فقد تقهقروا إلى جبال الاوراس حيث ظلوا معتمدين بها إلى قرب نهاية الدولة الرستمىة وهكذا نجح عبد الوهاب فى القضاء على هذه الحركة وتوطدت دعائم دولته الامر الذى جعل ابن الصغير يقول: ثم اشتد أمر عبد الوهاب وقوى عوده وعليه فقد انتقل من حال الامامة إلى حال الملك^(١٣).

واذا كان عبد الوهاب قد فرغ من قتال حلف القبائل (مزاتة وسدراتة) فان عصيانا آخر قد ظهر على مسرح الاحداث حيث قامت قبيلة هواة بالخروج على شرعية الدولة، وكانت سياسة عبد الوهاب الحيلولة دون قيام تحالفات ومصاهرات بين القبائل القوية وذلك كجزء من سياسته فى تأمين الجبهة الداخلية للدولة وقد حارب عبد الوهاب مثل هذه التحالفات بنفس الاسلوب الذى اتبعته هذه القبائل^(١٤) وما يذكر أن قبائل هواة التي كانت تقيم بالقرب من تاهرت كان لهم رؤساء فمقدمون يقال لهم الاوس ويعرفون ايضا

(١٣) ابن الصغير: المصدر السابق ص ٢٩.

(١٤) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١٥٦.

بنى سائلة وكانت تتم مصاهرة بينهم وبين قبائل لواتة وبذلك تصبح مصالح القبيلتين واحدة ويتم التحالف بينها وقد فطن عبد الوهاب إلى خطورة مثل هذه الامور وما يتم فيها من مصالح واحدة ومصاهرة، لكن عبد الوهاب افسد هذه الخطة فغضب مقدم الاوس وغضبت معه عشيرته وأقسم ألا يقيم بتاهرت ورحل عنها حتى نزل بوادى هواة وبينه وبين تاهرت نحو عشرة أميال وانضم اليه كثير من الخارجين على الدولة وعلى الامام عبد الوهاب نفسه وبدأت هذه القبائل من هواة تقوم ببعض أعمال العنف ضد الدولة ومواطنيها وتم قتل بعض رعايا الدولة ومن ثم أرسل عبد الوهاب فى طلبهم لكنهم رفضوا فجهز لهم عبد الوهاب جيشا بقيادة ابنه أفلح الذى استطاع عبور نهر ارجلان وقد أبلى أفلح بن عبد الوهاب فى هذه الحرب بلاء حسنا انتهت المعركة لصالح بنى رستم وهزمت جميع الاوس هزيمة فادحة ورحلت بقاياهم إلى جبل تيجان. وهكذا بذل عبد الوهاب جهودا مضية للاحتفاظ بوحدة الدولة الرستمىة وتوطيد دعائمها وتمكن بفضل هذه الجهود من القضاء على الفتن والثورات^(١٥).

توطيد اركان الدولة وضم أراضى جديدة :

ما أن شعر عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم بالقضاء على كل الفتن والدسائس وان الامور قد صارت على خير ما يرام والجبهة الداخلية قوية أكثر من أى وقت مضى وان أوضاع الدولة الرستمىة من الممكن أن تسير فى غيابة لاسيما ان ابنه أفلح قد تولى أمورها فى كثير من الاوقات واستطاع أن يحقق الانتصارات على أعداء الدولة كالنكارية وثورة الهواة وغيرها من الامور التي كانت تعترض المسيرة اليومية لادارة الدولة، عندما فطن الى هذه الامور فإنه كان مشوقا لاداء فريضة الحج وزيارة الاماكن المقدسة فى الحجاز وكان أول عمل قام به أن استخلف ابنه أفلح على تاهرت ومنحه تفويضا كتابيا

(١٥) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١٦٠.

بإدارة شئون الدولة والرعية وخرج قاصدا أداء الفريضة مصطحبا زوجته وجمعا كبيرا من رجال دولته ومضى بهم نحو المشرق قاصدا أراضى الحجاز، لكن الإباضية فى مناطق قريبة من جبل نفوسة وطرابلس حيث أقليم شرق الدولة أشاروا عليه بعدم التوجه لأداء فريضة الحج بل منعه من مواصلة السفر للاراضى الحجازية خوفا من أن يقبض عليه العباسيون أعداؤه وأعداء دولته، وبعد طول مشاورة اقتنع برأيهم ولكن كان عليه أن يطلب رأى علماء الإباضية فى مكة المكرمة حول هذا رأى، فأرسل رجلا من نفوسة (جبل نفوسة) وهو المكان الذى منعه فيه الإباضية من مواصلة السفر إلى كل من عالمى الإباضية أبى عمر الربيع بن حبيب، وابن عباد وهما من علماء الإباضية المشاركة فى مكة المكرمة ويطلب رأيهم بصراحة فى مسألة أمر الذهاب إلى الاراضى الحجازية لتأدية فريضة الحج .

فأجابه أبو الربيع بن حبيب، بأنه من كان فى تلك العناية والمسئولية بأمر المسلمين وحمل أمانتهم وخاف على نفسه من سوء أن يبعث بمن يقوم بأداء فريضة الحج مكانه وهو حى يرزق، وأجابه ابن عباد، انه من كان على هذه الصفة فلا حج عليه لان من شروط الحج أمان الطريق وعدم وجود الأعداء الذين يتربصون به الدوائر، فلما قدمت اليه الرسل أخذ بدأيتها وأرسل من يتولى أداء الحج بدلا منه ^(١٦) . وذلك حرصا على عدم وقوعه فى أيدي أعدائه من العباسيين وسوف تصدق حدسه أهالى جبل نفوسة فى منع امامهم عبد الوهاب من الذهاب الى مكة المكرمة لأداء فريضة الحج لان العباسيين سوف يقبضون على أبى اليقظان بن عبد الوهاب وهو أمير وليس أماما وهو يؤدى فريضة الحج فى مكة ويسوقونه إلى السجن حيث يقضى فترة طويلة فى سجن بغداد .

لقد كانت المنطقة التى استقر فيها الامام عبد الوهاب وهو فى طريقه إلى بلاد المشرق لأداء فريضة الحج هى منطقة جبل دئر وتسكن هذا الجبل قبائل دمر الزناتية ومع

(١٦) الشماخى: مصدر سابق ص ٥٩ .

انهم أباضية المذهب الا أن استقرارهم بالقرب من افريقية (تونس) ركيزة النفوذ العباسى فى المغرب جعلهم يفضلون حياة الاستقلال عن الدولة الرستمىة حتى لا يتعرضون للانتقام من قبل ولاية العباسيين فى القيروان لكن، لكن عبد الوهاب طاب له المقام فى ضيافة سكان الجبل حتى يأتيه رد علماء الإباضية إلى الدخول فى طاعته والانضمام لدولته ومبايعته اماما لهم فقاموا بمبايعته وانضموا اليه واعترفوا به اماما شرعيا عليهم وقدموا له البيعة مباشرة فولى عليهم رجلا تقيا ورعا زاهدا لكى يدير شئونهم ويستطيع أن يدير أموالهم وقد عرف ذلك الشخص باسم «مدرار» وبنى الامام عبد الوهاب مسجدا جماعا ومصلى ويعرف المسجد باسم مسجد عبد الوهاب وقد أقامه فى موقع يقال له «تلالة» من هذا الجبل، ثم قام الامام بزيارة جبل نفوسة والذى يتصل اتصالا وثيقا بجبل دمر ويعتبر هذا الجبل معقلا هاما من معاقل الدولة الرستمىة ^(١٧) .

ولقد كان كل سكان جبل نفوسة على المذهب الاباضى ولا يخضعون بالطاعة للامام عبد الوهاب، لكن امام تاهرت فى نظرهم هو امام كل الاباضية. وفى ذلك يقول اليعقوبى ^(١٨) عن سكان ذلك الجبل انهم لا يؤدون خراجا الى سلطان ولا يعطون طاعة الا إلى رئيس لهم بتاهرت وهو رئيس الاباضية يقال له عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم، كما أن البكرى يضيف قائلا ان سكان هذا الجبل اذا تداعت للقتال فانها تستطيع أن تجند ستة عشر ألف مقاتل وهذه الكثرة العددية لها أثرها فى الحفاظ على كيان الدولة الرستمىة كقوة سياسية فى بلاد المغرب .

وتضيف المصادر التاريخية كابن صغير والباردنى والدرجيسى وغيرهم من المؤرخين أن عبد الوهاب والذى كان يحلم بتوسيع رقعة سلطنته قد سمحت له ظروف رحلته إلى بلاد

(١٧) محمد صابر عيسى صابر: مرجع سابق ص ١٥٩ .

(١٨) اليعقوبى: تاريخ اليعقوبى ص ٢٧٨ .

المشرق لاداء فريضة الحج فاستقر بين أتباعه من الاباضية بجمع صفوفهم ويوجد أهدافهم حتى استغرقت تلك الإقامة سبع سنوات قضاهما متنقلا بين القبائل شارحا ومدرسا وفقها وملقنا لتعاليم الاباضية . وقد اتخذ من قرية (ميرى) مقرا له وبنى له مسجدا وكان هذا المسجد غاية في الابداع والاتساع والاتقان والصناعة. وقد شهد هذا المسجد لعبد الوهاب جهودا ثقافية رائعة حيث عقدت جلسات الوعظ والارشاد وشهد تخليق الطلبة حوله يسألون عبد الوهاب في شرح وتعميق مفاهيم المذهب الاباضى فى المغرب وكيف وهو الذى تلقى هذه التعاليم عن طريق والده وهكذا كانت فترة إقامة عبد الوهاب سببا مباشرا فى ظهور جيل من العلماء الاباضية الذين حملوا شعلة العلم الاسلامى والمذهب الاباضى فى عصر الرستميين ، وقد ظهر فى جبال نفوسة جماعة من العلماء الذين لعبوا دورهم فى اثراء الحركة الفكرية والعلمية والمذهبية منهم ، مهدي النفوسى محمد ياسين ، أبو الحسن الابدلانى ، عمرو بن فتح ، يعقوب بن أفلاح ، أبو عبيدة عبد الحميد المبادنى ، سعيد الجادنى وغيرهم كثيرون من العلماء الذين كان لهم باع طويل فى توطيد أركان المذهب الاباضى فى الدولة الرستمية (١٩) .

الامام عبد الوهاب والصراع مع الاغلبة وتوسيع حدود الدولة

لقد طالت إقامة الامام فى جبل نفوسة جنوب الاراضى التى تسيطر عليها الخلافة العباسية ممثلة فى واليها الامير ابراهيم بن الاغلب، حيث كان طوال هذه الفترة لم يكتف بالقاء الدروس والمواظع وتعميق المفاهيم الدينية للمذهب الاباضى، انما كان مع كل ذلك يراقب عن كثب الاحداث التى تجرى على ساحة طرابلس ويشهد ما بها من اضطراب الامور والحوادث التى انتشرت وانتشرت بها أعمال الشغب والخلافات القبلية التقليدية بين القبائل السبئية (اليمن) والقيسية (الشمال) والتى بذل الامير الاغلبى ابراهيم بن الاغلب

(١٩) محمد عيسى صابر : مرجع سابق ص ١٦١ .

جهودا جبارة لمحاولة احتواء الازمة ومعالجتها بشتى الوسائل حتى انه استعان بجند مصر فى قمع هذه الفتن ولكن القوات التى قدمت من مصر لم تستطع أن تحل مشكلة الصراع العميق بين السبائية والقيسية وفشلت هذه الجهود كما فشل غيرها من قبل وعمت الفوضى أنحاء مدينة طرابلس التى كانت تدخل فى أملاك الدولة العباسية وتحت ولاية بنى الاغلب من قبل الدولة العباسية، بل أن الذى زاد الموقف سوءا أن البربر قاموا بالثورة على جند المدينة من العرب وعلى جميع العرب عموما بما فيهم نواب الاغلب، كذلك فان قبيلة هواره قد ثارت فى وجه الاغلبة واشتدت الوطاة على حاكم طرابلس، بل أن هناك أقوال تذكر أن الذى شجع هواره على القيام بالثورة ضد الاغلبة انها ربما قد تكون لقيت تعصيذا من جانب عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم لانها كانت تعلم بوجوده فى جبل نفوسة القريب من طرابلس، فالمسافة بين جبل نفوسة وطرابلس كما يذكر الجغرافيون لم تكن أكثر من مسيرة ثلاثة أيام (٢٠) .

ولما كانت منطقة استقرار القبائل البربرية من هواره على بعد قريب من طرابلس فان والى الاغلبة فى طرابلس قد أصدر أوامره للقوات العربية بالتحرك إلى حيث سكنى قبائل هواره لاختماد الثورة والقضاء على قوة هواره واستطاع جند الاغلبة أن يتقدم إلى منطقة يطلق عليها «وادي الرمل» حيث كانت حشود هواره على أتم استعداد لملاقاة القوات القادمة من طرابلس ودارت بينهم معركة حامية الوطيس استطاع فيها الاغلبة وجنودهم أن يولوا الفرار بعد أن سحقتهم قبائل هواره وجعلتهم يفرون أمامهم إلى طرابلس ومن ثم تبعت فلولهم هواره حتى دخلت طرابلس ودمرت أسوارها .

وفى ذلك يتحدث ابن الاثير قائلا فتأثرت قبائل هواره بطرابلس وخرج الجند والتقوا واقتتلوا فهرب الجند إلى المدينة فتتبعتهم هواره ففروا هاربين إلى الامير ابراهيم بن

(٢٠) البكرى: مصدر سابق ص ٧٢ .

الاعلأ ودخلوا المدينة فهدموا أسوارها ووصلت مسامع الثورة إلى ابراهيم بن الاعلأ فسير إليها ابنه أبا العباس عبد الله في ثلاثة عشر ألف جندي وتمكن عبد الله من الحاق الهزيمة بهواة وقتل منها عددا كبيرا وتمكن من دخول طرابلس وبناء سورها (٢١).

ولما كان عبد الوهاب قريبا من مسرح الاحداث وعلى علم بكل ما جرى على الساحة بدءا بالصراع ونهاية بهزيمة هواة، فانه رأى أن هزيمة هواة على هذا النحو الذى تمت به تعد اعتداء صارخا من الاعلأ على مواطنى دولته الرستمىة، لذا فانه أراد أن يدفع هذا العدوان بالقوة وأن يستخدم القوة ازاء القوة، فأعد جيشا وجمع القوات وتقدم لحصار طرابلس وتمكن عبد الوهاب من فرض الحصار على طرابلس عام (١٩٦هـ/ ٨١١م) (٢٢). لكن عبد الوهاب وجيشه لاقى مصاعب جملة وكثيرة أثناء فرض الحصار وذلك لعدم تكتم كبار قواده على الخطط العسكرية التى كان يعدها عبد الوهاب لاقتحام المدينة، لكن عبد الوهاب ازاء افشاء الاسرار الحربية فانه لم يجد بدا من تكن هذه الاخبار والاستعانة بمشورة وزيره «مزور بن عمران» دون غيره من كبار القادة، الا انه رغم هذه المتاعب التى عانى منها عبد الوهاب فان أبا العباس عبد الله بن ابراهيم الاعلأ لم يفكر لحظة واحدة فى فتح أبواب المدينة والخروج لملاقاة جند عبد الوهاب وانما أحكم سد أبواب المدينة كلها وكان يقاتل من باب واحد هو باب هواة، وظل القتال يدور على هذا النحو حتى وفاة ابراهيم بن الاعلأ الذى كان قد عهد بالامارة إلى ابنه عبد الله، لكن زيادة الله بن ابراهيم بن الاعلأ كان قد أخذ العهد والموائيق على الجند وأرسل إلى أخيه عبد الله فى طرابلس رسالة يخبره بموت أبيه وبأن الامارة قد انتقلت إليه، لكن الرسول والرسالة تصادف وقوعهما فى أيدي جند عبد الوهاب الذين كانوا قد أحكموا الحصار

(٢١) ابن الاثير: الكامل فى التاريخ ج ٦ ص ٢٨ .

(٢٢) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١٠٨ .

حول طرابلس، فقام البربر بأخذ الرسول والرسالة ودفعوا بهما إلى عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم فأمر بأن ينادى عبد الله بموت أبيه وأمام هذه الظروف لم يجد عبد الله بدا من عقد الصلح مع الامام عبد الوهاب، وجاء فى شروط الصلح اعتراف دولة الاعلأ الممثل الشرعى للخلافة العباسية فى بلاد المغرب بالسيادة الرستمىة على المناطق الداخلية من طرابلس الا انه كان من أهم بنود الصلح أن تكون للاعلأ السيادة على مدينة طرابلس وبعض الاجزاء الصغيرة المجاورة والمياه البحرية التى تطل على البحر المتوسط، أما ما كان خرجا عن ذلك فهو لعبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم، وبهذه المعاهدة قوى مركز الامام عبد الوهاب الرستمى فى الجهات الشرقية للدولة الرستمىة ولم يتوان هذا الامام عن انتهاز أية فرصة لتوطيد دعائم دولته (٢٣).

وعلى هذا فلم يكد عبد الوهاب يفرغ من توقيع الصلح مع عبد الله بن الاعلأ حتى نجده يتطلع إلى المناطق الشرقية التى يسود فيها المذهب الاباضى لكى يضمها الى دولته لىوسع بها دائرة نفوذه السياسى ولكى يجعلها من أكبر الدول فى المغرب العربى، بل انه اتخذ خطوات عملية فى ذلك الشأن بأن قام بتعيين الولاة والعمال على كل قبيلة من هذه القبائل أو على كل قطعة أرض يسكنها قوم من الاباضية، فنجد انه يقوم بارسال «مسلمة بن قطعان الزواغى» إلى قابس فحاصرها حصارا شديدا وشدد عليها الحصار حتى استولى عليه وضمها إلى الدولة الرستمىة وكانت تلك المدينة تقع داخل نفوذ حكم الاعلأ، بل أن ذلك القائد الاباضى لم يكتف بالاستيلاء على قابس بل استولى على العديد من القرى والجال الغربية وأخضع القبائل التى تسكنها لسلطان الرستميين كقبيلة مطامطة، ونزقة، ودمر وزواغة، وجزيرة جربة، وبذلك استقام الامر فى هذه المناطق للامام (٢٤).

(٢٣) الشماخى: مصدر سابق ص ١٦١ .

(٢٤) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١١٠ .

بل أن عبد الوهاب أخذ في رصد وتعيين عماله على هذه النواحي الجديدة وغيرها من المناطق التي بسط الرستميون نفوذهم عليها، فعين «سلام بن عمر اللواتي» حاكما واماما على مدينة سرت ونواحيها، ومسلمة بن قطفان الزواغي على مدينة قابس ونواحيها، ومحمد بن اسحاق الخزري على قبيلة نفراوة، ووكيل بن سراج النفوسى على مدينة فقصة، أما جارون ابن القمري، مهدي بن عاصم الزناتي، بيران التمرنتي المزانى، فيرجح انهم كانوا عمالا للامام عبد الوهاب على غدامس، زويلة، توزر .

ويجمل القول أن الامام عبد الوهاب استطاع عن طريق المصاهرة التي عقدت بينه وبين أبي العباسي عبد الله ابراهيم بن الاغلب أن يفرض واقعا جديدا على الاغلبة فجعل خط الحدود مع دولته يسير مع خط المناطق التي ينتشر فيها المذهب الاباضى المعروف والمعروف من المذهب الاباضى انه قد انتشر في مناطق كثيرة في جنوب افريقية (تونس) وأن هذه المناطق قد خضعت للنفوذ الرستمى بفضل جهود عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ومن هذه المناطق التي خضعت للحكم الرستمى جبال الاوراس موطن قبيلة هواة ومكناسة. ويقول البكرى جبال أوراس وهو مسيرة سبعة أيام وبه قلاع كبيرة تسكنها قبائل هواة ومكناسة وهم أباضية، أما شمال الاوراس في جنوب مدينة «باغية» فقد كانت فيه منازل مزاتة (٢٥) .

وقد ذكر الامام عبد الوهاب عن سكان تلك المناطق أنهم كلهم أباضية وهذا تأكيد كبير على الوجود الاباضى القوى النفوذ في تلك الانحاء وفي ذلك يؤكد ابن الصغير (٢٦) أن تلك المناطق قد خضعت خضوعا تاما للنفوذ الرستمى وامتد سلطانهم السياسى والادارى على تلك المناطق وفي ذلك فانه عندما توفى قاضى جبال الاوراس، فإن مجلس

(٢٥) البكرى: مصدر سابق ص ١٤٤ .

(٢٦) ابن الصغير: سيرة الائمة الرستميين . ص ٢٣ .

الشورى في تاهرت اختار لهذا المنصب القاضى «مسلم الهوارى» والذي كان واحدا من الشخصيات البارزة في جبل الاوراس. ويضاف انه لما تم تعيين «مسلم الهوارى» قاضيا على تلك النواحي فانه قدم وفدا منهم إلى أفلاح بن عبد الوهاب فقالوا له لقد ارتضينا جميعا بأن يكون محكم الهوارى الساكن بجبل أوراس قاضيا علينا، ومن ذلك فانه ينصح بأن الحقائق الثابتة تؤكد أن خط الحدود الشرقية للدولة الرستمية يبدأ شرقا من خليج سرت إلى طرابلس وقابس ما عدا مدينة طرابلس والساحل فانهما يقعان تحت النفوذ الاغلبى وينعطف الخط عند جنوب صفاقس نحو الغرب فيسير على فقصة وجبال شرشال على ساحل البحر أما حدود الدولة الرستمية الشمالية فتمتد على ساحل البحر الابيض المتوسط من شرق شرشال إلى غرب وهران متضمنا مدنا ساحلية هامة هي تشرشال وتنس ومسنغانم ووهران، أما الحدود الغربية للدولة فيبدأ من غرب وهران وشرق جبال تلمسان إلى جنوبها ثم تتجه نحو الغرب فتخترق جبال القصور إلى غرب مدينة قصيف ومدينة بنى ونيف ثم تنحدر الحدود في الصحراء الكبرى فتخرج تلمسان وجبالها من مناطق الدولة الرستمية لانها تخضع لنفوذ الادارة (٢٧) .

وفوق ذلك كله تتمتع الدولة الرستمية بنطاق حدود واسعة من الشمال إلى الجنوب تبدأ من ساحل البحر الابيض المتوسط في الشمال حتى أقصى الصحراء الكبرى في الجنوب إلى ما بعد أورجلان وغدامس وفزان .

استقرار الامور والعودة الى العاصمة :

بعد أن أحس الامام عبد الوهاب انه استطاع خلال السنوات السبع التي أمضاها بين رعيته من الاباضية في الاقاليم الشرقية من الدولة وانه استطاع أن يوطد النفوذ الاباضى الرستمى في اقليم جبل نفوسة وطرابلس وكثير من جهات ومناطق جنوب «تونس» ومن ثم

(٢٧) حسن على حسن: مرجع سابق ص ٧٦ .

قرر العودة إلى عاصمته تاهرت، فطلب إليه أهل نفوسة وغيرهم من القبائل أن يولى عليهم رجلا يكون مسئولا عنهم وعن رعاية شئونهم والقيام بامامتهم والقضاء لهم ولقد وقع اختيارهم على الشيخ (السمح بن أبي الخطاب المعافري) ابن امام الاباضية الاول في المغرب وحاكم طرابلس السابق وزميل دراسة لعبد الرحمن بن رستم وغيره من زملائه ولقد كان السمع وزيرا للامام عبد الوهاب وشخصيته مقربة اليه ويأخذ رأيها في كثير من الامور وكان عزيزا عليه أن يفارقه، لكن الامام نزل على رغبتهم وترك ابن السمع واليا على طرابلس بما فيه أهل الجبل .

ومن ثم مضى الامام عبد الوهاب إلى العاصمة تاهرت تاركا اقليما واسعا من أقاليم الدولة الرستمية تحت ادارة أحد ثقاته والمقربين اليه ولقد ظل السمع واليا على اقليم طرابلس فأحسن سيرة الحكم وأقام العدل بين الرعية وساسهم بالمودة والاخوة الصادقة ورتب العمال والقضاء في مدة ولايته كما عين رجال الشرطة وأقام الامن والامان وشرع في البناء والتشييد والعمران وكان لا يخرج عن رأى الامام فى أى أمر من أموره ولا يخالف له أمرا واستطاع أبو السمع الاحتفاظ بولاء أهالى جبل نفوسة الدينى والسياسى للائمة فى تاهرت. وهكذا كانت ولاية السمع بن أبى الخطاب فترة هدوء واستقرار وأمان وظلت الدولة قوية محتفظة بكيانها ولم تحدث أدنى متاعب فى تلك المنطقة، ولما حضرت السمع الوفاة اجتمع اليه وجوه القوم وكبار رجال الدين وأصحابه وطلبوا اليه أن يختار شخصا يوليه أموره ويكون خليفة له فى تلك المنطقة لا تخرج الرعية عن طاعته ولقد سارع كثير من العامة إلى تولية خلف بن السمع بن أبى الخطاب المعافري واليا عليهم خلفا لابيه المتوفى (٢٨).

ويبدو أن خلف هذا قد ادعى لنفسه بأحقية الولاية خلفا لابيه السمع وجده أبى

الخطاب المعافري على أساس انه من أبناء أبى الخطاب عبد الاعلى المعافري، الذى كان اماما للاباضية قبل قيام الدولة الرستمية، بل الاكثر من ذلك فان خلف بن أبى السمع لم يكتف بتعيينه واليا على الاقاليم الشرقية للدولة الرستمية، بل انه أرسل كتيبا هو ومؤيدوه من الاباضية فى ذلك الاقليم إلى الامام «أبى سفيان محبوب بن الرحيل»، حيث كان أبو سفيان من الائمة المشهود لهم على مذهب الاباضية يستفتونه فى أمر الاجازة لهم بالقيام بتكوين ولاية أباضية لهم منفصلة عن كيان الدولة الرستمية وذلك على أساس أن المسافة بعيدة بينهم وبين العاصمة تاهرت (٢٩) لكن فى نفس الوقت الذى كان يقوم فيه خلف وأعوانه بالكتابة إلى أباضية المشرق بشأن الانفصال عن الدولة الام كانت تلك الانباء قد وصلت إلى مسامع الامام عبد الوهاب بن رستم، فانه رفض ولاية خلف على طرابلس واعمالها وأسل كتابا إلى أهل الجبل يعلمهم فيه بفساد ولاية خلف بن السمع، بل انه طلب فى كتابه اذا أتاهم هذا الكتاب فليرجع كل عامل كان من قبل السمع إلى ولايته الا خلف بن السمع فانه يقف حتى يأتيه أمر الامام عبد الوهاب وقد رفض خلف بن السمع ومن معه من أعوانه الاستجابة لاوامر عبد الوهاب وأعلنوا العصيان عليه والتمرد وانفصال الاقليم الشرقى عن الدولة الام (٣٠) وأمام هذه الاحداث وأخطار الانقسام التى تهدد دولته حيث كان ذلك الاقليم الشرقى من أقاليم الدولة الهامة التى لها أثرها فى دعم الدولة ماديا وعسكريا وسياسيا بل اقتصاديا فقد سارع الامام عبد الوهاب بتعيين شخصية جديدة بدلا من السمع المعافري، الذى توفى وعزل خلف بن السمع وكان ذلك الشخص هو «أيوب بن العباسى» وكان شخصية قوية هابها خلف والتزم بالسكون والطاعة طوال فترة تولية، لكن لم تمض فترة طويلة حتى توفى «أيوب بن العباسى» وتولى بدلا منه «أبو عبيدة بن عبد الحميد الجنادى» أمر جبل نفوسة وفى أيامه استفحل أمر خلف بن السمع

المعافى وأتباعه وأخذت القبائل الموالية له فى شتى الغارات على أطراف الدولة. فأرسل أبو عبيدة إلى الامام عبد الوهاب يطلب منه أن يأذن له فى قتال خلف بن السمع ابن أبى الخطاب ولكن الامام عبد الوهاب أشار إلى أبى عبيدة أن يلاطف خلفا وألا يفتح معه باب القتال والصراع فهدأت حركة خلف بن السمع مرة ثانية (٣١).

وهكذا نرى كيف نجحت سياسة الامام عبد الوهاب فى المسالمة وعدم اللجوء للقوة الا عند الضرورة القصوى من الاسباب القوية التى ساعدته على تكوين دولة مترامية الاطراف سادت مساحتها أضعافا مضاعفة عما كانت عليه أيام أبى عبد الرحمن بن رستم وهكذا نجح عبد الوهاب إلى الوصول بها إلى أوج اتساعها وترك لخلفائه دولة قوية الدعائم مترامية الاطراف متينة الاركاز يقول عنها ابن الصغير (٣٢) "كان عبد الوهاب قد اجتمع له من أمر الاباضية وغيرهم ما لم يجتمع للاباضية من قبل ودان له من القبائل والمدن والاقاليم والاراضى ما لم يدن لغيره من قبل واجتمع له من الجيوش الجرارة المسلحة بأحداث أسلحة العصر ما لم يجتمع لغيره من قبل، ولقد بلغت قوته إلى حد أنه حاصر مدينة طرابلس وحكم المغرب منها شرقا إلى مدينة يقال لها تلمسان غربا وظل الهدوء سائدا أنحاء الدولة الرستمىة حتى توفى الامام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم عام ٢١١ هـ / ٨٢٦ م بعد أن أمضى فى الامامة أربعين عاما كانت من أمجد فترات الدولة الرستمىة حيث كان عصر عبد الوهاب هو العصر الذهبى لاسرة عبد الرحمن بن رستم، حيث التقدم الحضارى والثقافى والاقتصادى وفى كل المجالات سارت الدولة بخطى ثابتة فى طريق التقدم والازدهار والرقى والوصول الى درجة عالية من الازدهار .

(٣١) ابن الصغير : سيرة الائمة ص ٢٧ .

(٣٢) ابن الصغير : مصدر سابق ص ٢٧ .

الباب الرابع

جيل الاحفاد (الامام أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم)

(٢١١ - ٢٤٠ هـ - ٨٢٦ - ٨٥٤ م)

توفى الامام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم بعد أن وطد دعائم الدولة الرستمىة وأقام دعائم أسسها القوية وذلك خلال الاربعين عاما التى قضاه فى اصلاح أحوال البلاد وشأن العباد واقامة العدل والقضاء على الفتن والتصدى لكل المحاولات التى تحاك ضد الدولة ومحاولة القضاء على استقلالها أو تقسيمها إلى أجزاء صغيرة والضرب بالشدة على الحركات الانفصالية التى حدثت فى شرق البلاد (خلف بن السمع بن أبى الخطاب المعافى) أو ثورة الواصلىة وتأييد الادراسة لهم وهكذا كان على الامام ابنه أفلح أن يتولى الامامة لدولة قوية الجانب مرهوبة الجناح شامخة فى سماء المغرب العربى (٣٣).

وقد تولى أفلح حكم البلاد بعد وفاة والده مباشرة وذلك خوفا من تجدد الخلاف حول مسألة الامامة مثلما حدث بعد وفاة جده عبد الرحمن بن رستم وهناك أقوال تذكر أن أفلح قد كانت كل الانظار تتجه اليه لكى يتولى الامامة بعد والده مباشرة نظرا للأعمال التى قام بها والامور التى تقلدها فى حياة والده (٣٤).

وكذلك لما امتاز به من أعمال عالية ومدراكه الواسعة والمامه بأمر أصول المذهب الاباضى ودوره البطولى فى صد غارات النكارية وقتل زعيمهم أبى قدامة بن قندين. وكذلك ادارة شئون الدولة خلال فترة وجود والده فى الاقاليم الشرقية التى قدرت بسبع سنوات، ومن هنا كان الاجماع على مبايعته بالخلافة وتسلمه لمقاييد الامور بالامارة قطعاً

(١) سعد زغلول عبد الحميد: مرجع سابق ص ٧٦ .

(٢) البارنى: الازهار الرياضىة ج ٢ ص ١٦٦ .

للخلافت التي ربما تنشأ من شأن التأخير وذلك بعد أن أقسم لهم على أن يسير فيهم على نهج الكتاب والسنة وآثار السلف الصالح من أنصار المذهب وأصحاب المذهب الاباضي .

ولقد كانت شجاعته وبطولته من أكثر الصفات التي جعلت أفلح مرشحا للامامة من الجميع ومن قبل والده عبد الوهاب بصفة خاصة ومن هنا أصبحت الشجاعة صفة غالبية عليه، لذا فإن المصادر قد أجمعت على أن عبد الوهاب قد أوصى قبل وفاته بأن يكون أفلح ولي عهده في الامامة ولقد جاءت هذه الوصية على لسان عبد الوهاب نفسه عندما كان يقاتل بنى مسالة وكان أفلح مشتركا معه في هذه المعركة وقد أعجب عبد الوهاب بشجاعة ابنه فقال لمن حوله من كبار القواد ورجال الاباضية، لقد استحق أفلح ابني الامامة وكانت هذه الواقعة أول يوم عقدت له فيه الامامة، وفي ذلك لا يختلف أصحاب المذهب الاباضي عن مذهب السنة في شروط اختيار الامام عندما تكون احدي شروطهم لاختيار الامام هو العلم وقت السلم والشجاعة وقت الحرب وقد كانت شجاعة الامام أفلح بن عبد الوهاب سببا في انهاء كثير من المشاكل الداخلية التي قد يترتب عليها اختيار الامام في الدولة الرستمية وحمسها لصالح أبيه عبد الوهاب ومن ذلك على سبيل المثال كما سبق القول قتله لأبى قدامة يزيد بن قندين زعيم النكار عندما هاجم مدينة تاهرت وبمقتله لم يبق لطائفة النكار قائمة في المغرب الاوسط .

كما أن الامام عبد الوهاب قد حرص كل الحرص على اعداد ابنه أفلح لكي يتحمل مسؤولية الحكم اذا ما أختير بعده اماما وأتاح الفرصة أمامه لكي يتمرس بأسلوب الحكم والادارة، فقد ترك له عبد الوهاب ادارة شئون الدولة الرستمية والعاصمة تاهرت في أثناء غيابه في جهات الدولة الشرقية طوال سبع سنوات وقد استفاد أفلح من تلك الفترة استفادة كبيرة اذ كانت كافية لكي تقرر قدرته على ادارة شئون البلاد، كذلك فإن

احتكاكه بالناس وتعاملهم معه فانهم عرفوا قدره وخبروا مدى علمه الواسع^(٣) ويبدو أن هذه الفترة لم تكن هي الفترة الوحيدة التي أدار فيها أفلح شئون الدولة وانما أدار شئون الدولة قبل وفاة والده بعدة سنوات، لذا فعندما مات والده، أحس المقربون للسلطة والجهاز الحاكم ورجال القضاء والشرطة أن أفلح هو أنسب الشخصيات لهذا المنصب في الدولة وتمسكوا به اماما للبلاد وكان أفلح هو أول جيل الاحفاد من سلالة عبد الرحمن بن رستم^(٤) وتحدد بعض المصادر التاريخية بأن تلك الفترة الاخيرة التي تولى فيها أفلح ادارة شئون الدولة كانت في أعقاب آخر أعمال عبد الوهاب الحربية التي حارب فيها بنى مسالة وقضى فيها على تمردهم وفي ذلك تقول المصادر أن قول عبد الوهاب لمن حوله أن أفلح يستحق الامامة كان ذلك ترشيحا له للامامة وانقطع اليه المتعاطفون ودارت اليه الحوائج والعطايا من تحت يديه فلم يزل كذلك وعلى ذلك حتى اقتربت من عبد الوهاب منيته فلما مات عبد الوهاب صارت الخلافة لابنه أفلح^(٥) .

وما يجدر قوله في هذا الشأن أن توليه أفلح بن عبد الوهاب لامامة الدولة الرستمية بهذه الطريقة التي تمت بها انما يعد في مذهب الخوارج الاباضية خروجا على مبدأ الانتخاب العام الذي تم بالنسبة لجده عبد الرحمن ووالده عبد الوهاب والذي نادى به فرقة الخوارج وهو أن يكون المرشح لمنصب الامامة من أى جماعة من الناس حتى ولو كان عبدا حبشيا ويعتبر خروج الاباضية في الدولة الرستمية عن قاعدة الانتخاب العام أو الشورى انما هو نوع من حرية التشريع لجأ اليها الائمة الرستميون حفاظا على كيان الدولة من التفتت والانقسام من جراء الفتن والقتال التي كانت تتعرض لها من حين لآخر ولهذا أصبحت الدولة الرستمية في هذا الشأن تجرى على أسس تشريعية متشابهة مع

(٣) محمد عيسى صابر : مرجع سابق ص ١١٠ .

(٤) محمد علي ديبوز : المغرب ج ٣ ص ٥٥٩ .

(٥) ابن الصغير : مصدر سابق ج ٣ .

الاسس التي تجرى عليها سائر الدول الاسلامية فى المشرق والمغرب وهى احترام مبدأ الورثة عند تولية مسئولية الحكم أو الخلافة أو الامامة (٦).

ولقد اتفق الجميع على بيعة أفلح بن عبد الوهاب ورضى بها الجميع حيث انه ما كادت أخبار تولية الامامة تنتشر فى أنحاء العاصمة وفى كل أنحاء الدولة الرسمية الواسعة الاطراف حتى جاءت اليه كتب العمال فى مختلف الاقاليم والانحاء وكذلك كتب اليه أئمة المسلمين ورجال الدين فى كل الجهات والولايات، والجميع يعلنون مبايعتهم له وكان من بين هذه الكتب كتاب أبى عبيدة بن عبد الحميد المبادنى عامله على جبل نفوسة حيث الاقليم الشرقى من الدولة .

وقد ظهرت فى فترة امامة أفلح بن عبد الوهاب جماعة أطلقوا على أنفسهم اسم الشراة وقد تعرض أفلح فى مطلع عهده لاختبارات من جانب هؤلاء الشراة، وقد كان الشراة جماعة تتكون من أربعين رجلا ممن اشتروا آخرتهم بدنياهم بمعنى انهم تخلوا عن الدينا وعاهدوا الله على انكار المنكر والامر بالمعروف بين الرعية بدون مبالاة من حاكم ولا خوف الا من الله وانهم كانوا لا يهابون الموت ولو أدى ذلك الدخول فى قتال مع اعدائهم وانهم كانوا دائما يدخلون فى جدال مع الائمة ويقومون بامتحانهم، وكان لما تولى أفلح بن عبد الوهاب أن أرادوا أن يعرفوا مدى صلاحيته لمنصب الامامة لاسيما وانهم قد وثقوا من والده عبد الوهاب فى أمور كثيرة، وكان قاضيا من قضاة أوربة قد مات فى أيامه فاجتمع «الشراة» إلى أفلح وسألوه أن يولى منصب القضاة من يستحقه فقال لهم اجمعوا أمركم وقدموا خيركم ثم اعلموني به أجيره لكم وأعضده (أى أقوم بتعيينه) على أن يكون من أهل الصلاح والتقوى والورع فقام الشراة باختيار «محكم الهوارى» الساكن بجبل الاوراس لهذا المنصب وأتوا إلى أفلح وأخبروه بذلك فقال أفلح لن نرضى لقضائنا هذا

(٦) البارونى : الازهار الرياضية ج ٢ ص ٦٦ .

الرجل، وأصر الشراة على اختياره، وقد أثبتت الاحداث بعد نظر أفلح وعلمه بدقائق الامور، فعندما ذهب الشراة إلى «محكم الهوارى» لاختباره باختياره لنصب القضاء قال لهم أنه لا يقبل ذلك الامر لان الحق أمر من شرب الدواء ولا يشرب الدواء الا كرها ولكنهم أصرروا فنزل على رغبتهم وتولى منصب القضاء (٧).

وبالغ أفلح بن عبد الوهاب فى اظهار التواضع اذ رأى أن شخصيته كامام محط أنظار الجميع، ويذكر ابن الصغير أن وفدا من أباضية جبل نفوسة نزلوا ضيوفا فى تاهرت على دار الامام، فأظهر لهم تواضعه فى الاكل والمشرى حتى انه كان يصب الماء على أيديهم بعد تناول الطعام، وبهذا أصبح أفلح بن عبد الوهاب موضع الرضا والتقدير من الجميع وكان أفلح بن عبد الوهاب لما تولى أمر الامامة قد أخذ فى ادارة شئون البلاد بالعزم والحزم ونشأ له من التبين ما لم يكن لغيره قبله وصار له الصيت ولم يكن يطغى عليه فى أحكامه وفى صدقاته وأعشاره غير كتاب الله وسنة رسوله ﷺ (٨).

الامام أفلح وتدعيم الجبهة الداخلية :

ترك الامام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم عند وفاته دولة قوية البناء مستقره الدعائم متينة البناء وكان ابنه أفلح يدرك كل هذه الامور تمام الادراك وتلك الحقائق الهامة وان الكيان القبلى والنظام العشائرى الذى يتكون منه مجتمع الدولة الرسمية فى حاجة ماسة إلى ممارسة نوع من السياسة الخاصة ولما كان أفلح قد تربى فى كنف والده الذى تربى فى كنف جده عبد الرحمن بن رستم وورث كل معايير الحكم فانه لم يكن أقل حنكة ودهاء وحكمة منهما فاستطاع بتعاليم والده وسياسته المتقلبة أن يقبض على زمام الامور فى الدولة وأن يسير بها الى بر الامان، ومن الاساليب التى لجأ إلى استخدامها

(٧) محمد عيسى صابر : مرجع سابق ص ١٢٠ .

(٨) ابن الصغير : مصدر سابق ص ٢٢ .

الاسس التي تجرى عليها سائر الدول الاسلامية في المشرق والمغرب وهى احترام مبدأ الورثة عند تولية مسئولية الحكم أو الخلافة أو الامامة (٦).

ولقد اتفق الجميع على بيعة أفلح بن عبد الوهاب ورضى بها الجميع حيث انه ما كادت أخبار تولية الامامة تنتشر فى أنحاء العاصمة وفى كل أنحاء الدولة الرستمية الواسعة الاطراف حتى جاءت اليه كتب العمال فى مختلف الاقاليم والانحاء وكذلك كتب اليه أئمة المسلمين ورجال الدين فى كل الجهات والولايات، والجميع يعلنون مبايعتهم له وكان من بين هذه الكتب كتاب أبى عبيدة بن عبد الحميد المبادنى عامله على جبل نفوسة حيث الاقليم الشرقى من الدولة .

وقد ظهرت فى فترة امامة أفلح بن عبد الوهاب جماعة أطلقوا على أنفسهم اسم الشراة وقد تعرض أفلح فى مطلع عهده لاختبارات من جانب هؤلاء الشراة، وقد كان الشراة جماعة تتكون من أربعين رجلا ممن اشتروا آخرتهم بدينياهم بمعنى انهم تخلوا عن الدينا وعاهدوا الله على انكار المنكر والامر بالمعروف بين الرعية بدون مبالاة من حاكم ولا خوف الا من الله وانهم كانوا لا يهابون الموت ولو أدى ذلك الدخول فى قتال مع اعدائهم وانهم كانوا دائما يدخلون فى جدال مع الائمة ويقومون بامتحانهم، وكان لما تولى أفلح بن عبد الوهاب أن أرادوا أن يعرفوا مدى صلاحيته لمنصب الامامة لاسيما وانهم قد وثقوا من والده عبد الوهاب فى أمور كثيرة، وكان قاضيا من قضاة أوربة قد مات فى أيامه فاجتمع «الشراة» إلى أفلح وسألوه أن يولى منصب القضاة من يستحقه فقال لهم اجمعوا أمركم وقدموا خيركم ثم اعلمونى به أجيره لكم وأعضده (أى أقوم بتعيينه) على أن يكون من أهل الصلاح والتقوى والورع فقام الشراة باختيار «محكم الهوارى» الساكن بجبل الاوراس لهذا المنصب وأتوا إلى أفلح وأخبروه بذلك فقال أفلح لن نرضى لقضائنا هذا

(٦) البارونى : الأزهار الرياضية ج ٢ ص ٦٦ .

الرجل، وأصر الشراة على اختياره، وقد أثبتت الاحداث بعد نظر أفلح وعلمه بدقائق الامور، فعندما ذهب الشراة إلى «محكم الهوارى» لاختياره لمنصب القضاة قال لهم أنه لا يقبل ذلك الامر لان الحق أمر من شرب الدواء ولا يشرب الدواء الا كرها ولكنهم أصرروا فنزل على رغبتهم وتولى منصب القضاة (٧).

وبالغ أفلح بن عبد الوهاب فى اظهار التواضع اذ رأى أن شخصيته كامام محط أنظار الجميع، ويذكر ابن الصغير أن وفدا من أباضية جبل نفوسة نزلوا ضيوفا فى تاهرت على دار الامام، فأظهر لهم تواضعه فى الاكل والمشرب حتى انه كان يصب الماء على أيديهم بعد تناول الطعام، وبهذا أصبح أفلح بن عبد الوهاب موضع الرضا والتقدير من الجميع وكان أفلح بن عبد الوهاب لما تولى أمر الامامة قد أخذ فى ادارة شئون البلاد بالعزم والحزم ونشأ له من التبين ما لم يكن لغيره قبله وصار له الصيت ولم يكن يطغى عليه فى أحكامه وفى صدقاته وأعشاره غير كتاب الله وسنة رسوله ﷺ (٨).

الامام أفلح وتدعيم الجبهة الداخلية :

ترك الامام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم عند وفاته دولة قوية البناء مستقره الدعائم متينة البناء وكان ابنه أفلح يدرك كل هذه الامور تمام الادراك وتلك الحقائق الهامة وان الكيان القبلى والنظام العشائرى الذى يتكون منه مجتمع الدولة الرستمية فى حاجة ماسة إلى ممارسة نوع من السياسة الخاصة ولما كان أفلح قد تربى فى كنف والده الذى تربى فى كنف جده عبد الرحمن بن رستم وورث كل معايير الحكم فانه لم يكن أقل حنكة ودهاء وحكمة منهما فاستطاع بتعاليم والده وسياسته المتقلبة أن يقبض على زمام الامور فى الدولة وأن يسير بها الى بر الامان، ومن الاساليب التى لجأ إلى استخدامها

(٧) محمد عيسى صابر : مرجع سابق ص ١٢٠ .

(٨) ابن الصغير : مصدر سابق ص ٢٢ .

مثلما فعل والده سياسة اضعاف التحالف بين القبائل عن طريق الوقيعة بينها والوشاية عن طريق رجاله، فقد كانت القبائل المنتشرة حول تاهرت قد تعاضمت شأنها نتيجة لما اكتسبته من الاموال بسبب الرخاء الاقتصادي الذي عم الدولة، وهكذا سارت الامور في دولة الاباضية في تاهرت ومن كانوا يؤيدونهم من أباضية جبل نفوسة في الاقاليم الشرقية سيرا وسطا بين الالتزام بمبادئ المذهب الاباضى والانحراف عنه وقد وقعت حروب كثيرة بينهم وأصيب جماعتهم بانشقاقات كثيرة وخاصة بين أباضية تاهرت وأباضية جبل نفوسة، الذين أقاموا على أنفسهم اماما من بينهم عندما وقعت الحرب بين عبد الوهاب بن عبد الرحمن والنكارية وطبق أباضية جبل طرابلس مبدأ الوراثة أيضا، حيث ولوا عليهم خلف بن السمع بن أبي الخطاب «بن الاعلى المعافى» ولقد لقي منهم أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم غننا شديدا ولكن الاباضية في تاهرت وجبل نفوسة استمرت تغالبان المتاعب والازمات دهرا طويلا^(٩).

كما أن القبائل المحيطة بتاهرت قد اتخذت خطا جديدا في السياسة نحو الامامة حيث كان جيل الاحفاد في أفلح قد وطد نفوذ الرستمية في البلاد. لذا عمد أفلح الى استخدام جهاز من أعوانه أشبه ما يمكن أن نطلق عليه بمصطلح العهد الحديث «جهاز المخابرات» وقد كانت وظيفة هؤلاء الاعوان القاء الاحقاد والفتن وبذر الخلافات بين القبائل الكبرى حول تاهرت وقد نجحت هذه السياسة ايما نجاح في اضعاف مركز هذه القبائل وابطال ما قد تقوم به من تحالف^(١٠).

وحول هذه السياسة يذكر ابن الصغير انه لما رأى أفلح بن عبد الوهاب ما عليه القبائل فانه أرشى ما بين كل قبيلة وما يجاورها فارشى بين لواتة وزناتة وما بين لواتة

(٩) حسين مؤنس: معالم تاريخ المغرب والاندلس. ص ١٠٤.

(١٠) محمد عيسى صابر: مرجع سابق، ص ١٢٢.

ومطماطة وما بين الجند البربر والعجم حتى تنافرت النفوس ووقعت الحروب وصارت كل قبيلة ملاطفة لأفلح خوفا من أن يعين صاحبته عليها^(١١).

القضاء على فتنة جبل نفوسة :

كذلك فان أفلح بن عبد الوهاب لم يدخر وسعا، بل بذل أقصى جهوده في القضاء على ثورة خلف بن السمع بن أبي الخطاب المعافى تلك الثورة التي فتت في عضد الدولة أيام عبد الوهاب بعد أن تولى أفلح منصب الخلافة فقد وصلته أنباء من واليه على الاقاليم الشرقية في الدولة عبيدة بن عبد الحميد الجنادى. يطلب منه فى تلك الرسالة أن يسمح له بالدخول فى حرب مع خلف بن السمع المعافى، وذلك للقضاء على ثورته التى كانت قد بدأت فى عهد والده وذلك قبل أن يستفحل أمره، لكن أفلح بن عبد الوهاب الذى كان حريصا على وحدة القوة الاباضية فى بلاد المغرب وعدم قتل الاباضى لاختيه الاباضى رأى أن من الحكمة أن يساير عبيدة خلف بالاسلوب السياسى وأن يلاطفه ويستعمل معه كل الاساليب السياسية من حكمة ودهاء وحنكة وذلك توطيدا للامن وحققنا للدماء ولكن خلف بن السمع قد ظن أن ذلك الاسلوب الذى سار عليه أفلح وأمر عامله بالتعامل باللين أن يتخذ خطا الحكم نوعا من الضعف.

وهناك استطاع خلف بن السمع أن يحشد جيشا كثيفا وضخما تقدم به ناحية مدينة «جارو» حيث مقر أبى عبيدة ولكن أبا عبيدة خرج اليه بحشد من قوات الدولة والتقى بطليعة من طلائع جيش خلف كانت قد أغارت على قرية «أورق» وهى من قرى جبل نفوسة وقتلوا من أهلها عددا كبيرا ولم يصمد رجال خلف طويلا أمام قوات أبى عبيدة ففروا عائدين من حيث أتوا إلى مقر خلف بن السمع. وبعد تلك الواقعة فان أبا عبيدة أرسل كتابا إلى خلف بن السمع يدعوه فيه بالكف عن الفساد والالتزام بالناحية

(١١) ابن الصغير: مصدر سابق، ص ٢٣.

التي يسكن فيها والا يرسل قواته للاغارة على قرى أباضية آمنة، ورغم هذه المحاولة من جانب أبي عبيدة، فإن خلف استعد لجولة ثانية مع أبي عبيدة فعزم الأمر ولم يكن قد مضى عام واحد على حادث قرية «أورق» حيث خرج اليه في أربعين ألف جندي وقامت معه بقايا النكارية أتباع «أبو قدامة يزيد بن قندين» بمحاولات لصرف أبي عبيدة عن حرب خلف بن السمع ودعوته هو نفسه إلى خلع طاعة أفلح بن عبد الوهاب ولكن أبا عبيدة رفض هذه الدعوة كما رفض محاولة ثانية قام بها رسولان أرسلهما خلف لدعوة أبي عبيدة إلى خلع طاعة الامام أفلح بن عبد الوهاب والدخول في طاعة خلف بن السمع المعافى ولم يجد أبو عبيدة أمامه من طريق الا لقاء قوات خلف بن السمع للمرة الثانية رغم قلة عدد قواته وبالقرب من مدينة «جارو» دارت بينه وبين خلف معركة حامية الوطيس انتصر فيها أبو عبيدة وذلك عشية الخميس الثالث عشر من رجب عام احدى وعشرين ومائتين هجرية وفر خلف بن السمع من أرض المعركة بعد أن قتل من جنده أعداد كبيرة (١٢).

ولم يرتدع خلف بن السمع الا على يد والي «العباسي بن أيوب» الذي تولى شئون جبل نفوسة بعد وفاة أبي عبيدة، ودارت بين العباسي وخلف معركة فاصلة استطاع فيها العباسي أن ينتصر على قوات خلف ورغم ضعف قوة خلف وانهايار قواته بسبب هذه الحروب فإن جماعة الخلفيين اتباع خلف بن السمع بن أبي الخطاب المعافى ظلت قوية وحيه بين الفرق الاباضية الاخرى في اقليم جبل نفوسة.

كذلك لم يكن خروج خلف بن السمع المعافى عن طاعة الامام أفلح هي المشكلة الوحيدة التي واجهت الدولة الرستمية، بل حدثت بعض المشاكل الداخلية والتي منها خروج «فرج النفوسي» في جبل نفوسة أيضا والمعروف باسم بنقات بن نصر خرج عن

(١٢) الباروني: مصدر سابق، ج ٢٠ ص ١٧٣.

طاعة الامام أفلح وطعنه في الائمة الرستميين وكان نفات هذا يقيم في احدى القرى القريبة من بلدة فنطارة في جبل نفوسة وقد وفد إلى تاهرت لتلقى العلم بصحبة صديقه «سعيد بن أبي يونس» الذي كان والده عاملا على قنطرة من قبل الامام أفلح بن عبد الوهاب وفي تاهرت ارتادا معا مجالس الامام أفلح وغيرها من المجالس العلمية والاستزادة العلمية من الشخصيات المعروفة لدى الامام وغيره من العلماء وبعد وفاة والد سعيد قرر الامام أفلح بعد مشاوره أهل الرأي أن يتولى «سعيد بن أبي يونس» على مدينة فنطارة خلفا لوالده وذلك لما لمس في سعيد من الصلابة في الرأي والقوة في الحجة والتفقه في الدين وحس التجربة والوقوف عند أمور الشرع وما ينهي عنه (١٣).

ولقد كان ذلك التعيين من الاسباب القوية التي حركت في نفس نفات أن يدعو قومه للخروج على طاعة الامام وما لبث أن عاد إلى قريته وهناك خرج على الامام وأشهر الطعن في الامام قائلا أن أفلح أضاع أمور المسلمين واتبع أمور الشيطان ويصلي بلا شعور، وازاء تلك الاقوال وما جاء على لسان نفات وخوفا على ما تحدثه تلك الآراء من بلبلة بين العامة فقد بعث الامام أفلح بالرسائل إلى عماله في مختلف نواحي الدولة وبصفة خاصة في الاقليم التي يقطنه نفات يحذرهم فيها من أقوال نفات وضرورة محاصرة تلك الآراء، وفي نفس الوقت بعث برسالة أخرى إلى نفات يحذره فيها من مغبه هذه الاقوال، بل انه شد عليه في استخدام القوة ضده وانتهاء مرحلة اللين فخاف نفات على نفسه وجمع أمواله وهرب إلى أرض سرت شمالا ومنها إلى بغداد حيث أقام هناك في كنف الخلافة العباسية، الا انه رغم فراره، فقد ظل هناك في جبل نفوسة بعض الذين تأثروا بآراء نفات بين نصر وظلوا ينادون بتطبيق هذه الآراء، لذا عرفوا باسم النقاتية (١٤).

(١٣) الدرجيني: طبقات الاباضية ورقة ٣٤.

(١٤) السيد عبد العزيز سالم: المغرب الكبير، ص ٥٨٨.

وقد شهدت مدينة تاهرت والدولة الرستمية حركة فكرية وثقافية وحضارية واسعة في عهد أفلح بن عبد الوهاب وقد ساعد على ذلك احترام الامام أفلح لمبدأ حرية الفكر التي سادت دولته بحيث استطاع أن يجذب اليه وإلى جانبه أنصار المذهب والافكار الواصلية احدى فروع المعتزلة وذلك بعد أن كانوا أعداء والده بالامس فأصبح الامام أفلح رئيسا للواصلية إلى جانب كونه رئيسا للاباضية والصفيرية ونجح في ذلك نجاحا كبيرا حيث استطاع احتواء هذه الجماعات وفي ذلك يقول البكري وكان «ميمون» أفلح بن عبد الوهاب «رئيس الاباضية وامامهم وامام الصفيرية والواصلية وكان يسلم عليه بالخلافة وتدعيما لاركان الدولة كان يكتب الكتب إلى عماله في الاقاليم لكي يقوموا بنقلها الى العامة وتدعوهم هذه الكتب إلى تقوى الله واتباع آثار السلف الصالح من الخلفاء الراشدين وصحابة رسول الله ﷺ. وأن يقوموا لله بالعدل في عباده وبلاده»^(١٥) وقد كان لهذه الرسائل أثرها في تهدئة الاحوال في الدولة حتى أصبح عهد أفلح بن عبد الوهاب عهد ازدهار الدولة الرستمية، وساد الدولة الرستمية الهدوء ومن ثم انجذبت طاقات أبنائها إلى العمل على تقدم الدولة وازدهارها وبدأت طلائع هذا التقدم تظهر في حياة أفلح بن عبد الوهاب الذي سمح في ملكه وأخذ في بناء القصور واتخذ له أبوابا من حديد وعمرت معه الدنيا وكثرت الاموال وانه الرفاق والوفود من كل الامصار والآفاق وعمر في امارته ما لم يعمره أحد من قبله وأقام خمسين عاما أميرا نشأ له البنون وبنو البنين وشمخ في ملكه»^(١٦).

أما البلاد فقد حفلت بأنواع التجارات التي عادت على الناس بأرباح وفيرة أنفقوها في البناء والعمران وتفانى الناس في البناء وقد أعجب ابن الصغير بجمال هذه القصور وروعته ودقة النظام بها وإلى جانب هذه القصور الفخمة كانت هناك أحياء كاملة أنشأتها بعض القبائل والجماعات، فأبنت نفوسة لنفسها في العدو وقامت جماعة الجند القادمة

(١٥) البكري: مصدر سابق ص ٦٨ .

(١٦) رايح بونار: المغرب العربي ص ٣٦ .

من افريقية هربا من بطش الاغالبية بناء لهم أقاموا فيه وأطلقوا عليه اسم المدينة العامرة وكان للعجم دورهم في اثناء الدولة الرستمية وازدهارها عن طريق التجارة التي كانوا يمارسونها وصارت مؤسساتهم الاقتصادية تمثل جزءا هاما من اقتصاديات الدولة الرستمية^(١٧) بل أن ظاهرة الازدهار الاقتصادي لم تكن قاصرة على مدينة تاهرت وانما انتقلت إلى سائر جهات الدولة فنالت القبائل المختلفة جانبا من الثروة وظهرت عليها آثار الرخاء وانتشرت القبائل وعمرت العمارة وكثرت الاموال بأيديهم كما نالت الدولة قسطها من الازدهار الثقافي والحضاري فأصبحت تاهرت مركزا ثقافيا هاما كغيرها من المراكز الاسلامية وخصوصا الثقافة الدينية^(١٨).

ولقد ساعد على ازدهار الحركة الدينية الاسلامية والفكرية والثقافية أن أئمة الاباضية كانوا علماء دين ورؤساء مذهب يتطلب من أصحابه أن يكونوا على أهبة الدفاع عن آرائهم وأفكارهم ومبادئهم الدينية بالحجة الدامغة والدليل القوي الذي يستطيع أن يدحض آراء الخصم مثلما حدث في الصراع بين الاباضية والواصلية في عهد عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم^(١٩) ولقد ساعد ذلك على أن تكون مساجد العاصمة تاهرت قبلة لطلاب العلم من أنحاء البلاد يتلقون مبادئ الفكر الاباضى على أيدي كبار علماء الاباضية في أصول الدين والفقه والشرعة والرياضيات والطب والكيمياء والتنجيم وقد شاركت المرأة الرستمية في هذه النهضة الثقافية كما أن الثقافة العربية الاسلامية المشرقية أصبحت لها جذور ثانية في بلاد المغرب العربي، ولقد كان لازدهار الدولة الرستمية على هذا النحو اثاره الخطيرة على جيرانهم فقد توسع ملك الرستميين توسعا كبيرا وتضخمت ثرواتهم وتآلق نجمهم في سماء المغرب العربي كله وأصبحت تاهرت تحتل مكان الصدارة

Golvin, L. : Le Magreb central à l'époque des Zirides. P.20 (17)

(١٨) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١٢٨ .

(١٩) محمد الطومار تاريخ الادب الجزائري ، ص ٣٠ .

فى بلاد المغرب وقد أحس الاغالبه حكام افريقية (تونس) خطورة هذا الامر على مركزهم السياسى والاقتصادى فقام «أبو العباسى محمد بن الاغلب» ببناء مدينة قرب تاهرت سماها العباسية عام ٢٣٩هـ لتقف فى وجه الرستميين وتجذب الانظار عنهم وتحتل مكانة عاصمتهم تاهرت، لذا لم يدخر أبو العباسى محمد بن الاغلب وسعا فى ترتيب أسواقها وفق نسق وترتيب غريب. وهذا ما يفسر أهمية السبب الذى أقيمت العباسية من أجله ورغم أن أفلح بن عبد الوهاب، سالم جيرانه الاغالبه بادرى ذى بدء جريا على سياسة والده عبد الوهاب الا انه رأى أن اقامة العباسية تهدد لسلامة الدولة الرستمية وأمنها فما كان منه الا أن سكت حتى أتم أبو العباسى محمد ابن الاغلب بناءها ونظم أسواقها فهجم عليها أفلح وأجلى عنها سكانها ثم أضرم فيها النيران وأحرقها عن آخرها ولم يكن فى استطاعة ابن الاغلب أن يفعل شيئا للرد على أفلح بن عبد الوهاب ومن ثم أكثر السلام ولاذ بالصمت بعد أن كانت هذه المدينة تضايقه وقد كان هدمها فى عام ٢٢٧ هـ وقبل عام ٢٣٩ والتاريخ الثانى هو الاصول (٢٠).

وقد كان للامام أفلح بن عبد الوهاب ولدان هما أبو بكر وأبو اليقظان واشتهر أبو اليقظان بالتقوى والورع وقد أبدى رغبته قبل وفاة أبيه أفلح فى تأدية فريضة الحج إلى مكة المكرمة فأذن له والده وعندما وصل أبو اليقظان إلى مكة وطاف وسعى اكتشف رجال العباسيين وجوده بين الحجيج وسمعوا أن أبا اليقظان قدم من المغرب يرتاد البلاد ويرسل رسله فى الآفاق إلى القوم الدين كانوا على أرائهم ومذهبهم ليأخذوا إلى أنفسهم إلى أن يأتيه والده من المغرب فقبض العباسيون على أبي اليقظان ومعه رجل من نفوسه كان يخدمه وحمل الاثنان فى الاسر إلى بغداد وفى السجن التقى أبو اليقظان بالمتوكل على الله العباسى أخى الخليفة الواصل فأصبح صديقا حميما له ولهذه الصداقة سوف يكون أثرها

(٢٠) راجع بونار: المغرب العربى، تاريخه وثقافته ص ٣٧.

فى حياة أبى اليقظان بعد ذلك ، ولما علم الامام أفلح بن عبد الوهاب بما حدث لولده أبى اليقظان اشتد حزنه عليه وطالت غمته إلى أن وافته منيته وابنه محبوب فى بغداد وكانت وفاته عام ٢٤٠هـ / ٨٥٤م (٢١).

(٢١) محمد عيسى صابر : مرجع سابق، ص ١٩٠.

الباب الخامس

الدولة الرستمية بعد أفلح بن عبد الوهاب

(٢٤٠ - ٢٩٦ هـ - ٨٥٤ - ٩٠٨ م)

الامام أبو بكر بن أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن ابن رستم

(٢٤٠ - ٢٤١ هـ - ٨٥٤ - ٩٠٨ م)

إذا كانت الدولة الرستمية قد نعمت بالرفاهية التامة والرخاء الفائق، في عهد الامام عبد الوهاب والد أفلح، فان فترة حكم أفلح التي طالت خمسين عاما قد ساد فيها الدولة الرستمية الرخاء والتطور، ذلك لان أفلح كان ذا شخصية قوية متمرسة لهذا احتفظت الدولة في عهده بقوتها وكيانها وهيبتها بين جيرانها الاغالبية والادارسة والامويين في الاندلس وبنى مدرار في سجلماسة، لكن بوفاة أفلح بن عبد الوهاب عام ٢٤٠ هـ - ٨٥٤ م أخذت الامور تتغير في البلاد وبدأت تأخذ طابعا مغايرا اذ تولى الامامة بعد ذلك الامام أبي بكر والذي لم تكن له من المميزات الشخصية والصفات العلمية والتوسع الفكري الذي يستطيع من خلال تلك الصفات سياسة وقيادة دولة لها أهميتها الكبرى في المغرب العربي والعالم الاسلامي مثل الدولة الرستمية، وكان أهل الحل والرأى والادارة من نفوسة وغيرهم المقيمون بتاهرت العاصمة قد اختاروا للامامة أبا بكر وعقدوا لواءها له عام ٢٤٠ هـ^(١) لانه كان ابن الامام أفلح ولم يكن غيره من أبناء البيت الرستمى قادرا على تحمل مسؤولية الدولة بعد وفاة والده، لاسيما كما سبق الاشارة فان أخاه أبا اليقظان كان مقبوضا عليه في بغداد كما سبق القول عندما ذهب لاداء فريضة الحج، كذلك فان الابن

(١) الباردي: الازهار الرياضية ج ٢ ص ٢٢١ .

الثالث للامام أفلح وكان يدعى «يعقوب» كان حدثا ولا يزال صغيرا ولا يصلح لتولى الامامة وقيادة الدولة وبذلك فاننا نرى هنا أن الظروف كانت تسمح بتولى امامة الدولة لغير أبناء البيت الرستمى الا أن الاباضية لم يستطيعوا تطبيق مبدأ الشورى في الاختيار العام كما انهم لم يستطيعوا التخلص من مبدأ الوراثة عندما كانوا شيعة يطالبون بأن تكون الامامة وراثية في أهل البيت^(٢) .

لكن في تلك الظروف التي كان عليها الامام أبو بكر فان كثيرا من أهل الرأى من الاباضية والذين كانوا يؤمنون بمبدأ الانتخاب العام رفضوا تولية الامام أبي بكر، ذلك لان الامام أبا بكر لم تبايعه الا قبيلة نفوسة احدى قبائل تاهرت القوية ذات النفوذ السياسى ولم يبايعه غيرها^(٣) ومن ذلك فانه يصح أن هناك قوة سياسية قوية وضخمة هي قوة قبيلة نفوسة في تاهرت والتي كانت ترى بل توجب المحافظة على أن تكون الامامة دائمة ووراثية في البيت الرستمى رغم معارضة المعارضين ومهما رفض الرافضون لامامة أبي بكر^(٤) .

وكان أبو بكر ضعيفا ليس فيه من الشدة والقوة مما كان يتمتع به أبوه أفلح ومواقفه الشجاعة ولكنه كان يميل إلى الخمول والكسل والراحه وكان أديبا فقيها غير مهتم بالناحية السياسية واشتغل بالادب والعلم وترك قصيدة طويلة منها هذا البيت .

العلم أبقى لاهل العلم آثارا.. يريك أشخاصهم زوجا وابكارا^(٥) ومن هنا فانه كان يهتم بأخبار الادب والاشعار والتاريخ وسير السابقين وانصرف الى حياة اللهو والترف وترك شئون الدولة لصهره «محمد بن عرفة» الذي سبق أن قام بالسفارة بين والده أفلح

(٢) سعد زغلول عبد الحميد : تاريخ المغرب العربى . ص ٣٨٦ .

(٣) راجع بونار: مرجع سابق ص ٣٧ .

(٤) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١٩٤ .

(٥) راجع بونار: مرجع سابق ص ٣٧ .

الباب الخامس

الدولة الرستمية بعد أفلح بن عبد الوهاب

(٢٤٠ - ٢٩٦ هـ - ٨٥٤ - ٩٠٨ م)

الامام أبو بكر بن أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن ابن رستم

(٢٤٠ - ٢٤١ هـ - ٨٥٤ - ٩٠٨ م)

إذا كانت الدولة الرستمية قد نعمت بالرفاهية التامة والرخاء الفائق، في عهد الامام عبد الوهاب والد أفلح، فإن فترة حكم أفلح التي طالت خمسين عاما قد ساد فيها الدولة الرستمية الرخاء والتطور، ذلك لان أفلح كان ذا شخصية قوية متمرسة لهذا احتفظت الدولة في عهده بقوتها وكيانها وهيبتها بين جيرانها الاغالبية والادارسة والامويين في الاندلس وبنى مدرار في سجلماصة، لكن بوفاة أفلح بن عبد الوهاب عام ٢٤٠ هـ - ٨٥٤ م أخذت الامور تتغير في البلاد وبدأت تأخذ طابعا مغائرا اذ تولى الامامة بعد ذلك الامام أبي بكر والذي لم تكن له من المميزات الشخصية والصفات العلمية والتوسع الفكرى الذى يستطيع من خلال تلك الصفات سياسة وقيادة دولة لها أهميتها الكبرى في المغرب العربى والعالم الاسلامى مثل الدولة الرستمية، وكان أهل الحل والرأى والادارة من نفوسة وغيرهم المقيمون بتاهرت العاصمة قد اختاروا للامامة أبا بكر وعقدوا لواءها له عام ٢٤٠ هـ^(١) لانه كان ابن الامام أفلح ولم يكن غيره من أبناء البيت الرستمى قادرا على تحمل مسئولية الدولة بعد وفاة والده، لاسيما كما سبق الاشارة فان أخاه أبا اليقظان كان مقبوضا عليه في بغداد كما سبق القول عندما ذهب لاداء فريضة الحج، كذلك فان الابن

(١) الباردنى: الازهار الرياضية ج ٢ ص ٢٢١.

الثالث للامام أفلح وكان يدعى «يعقوب» كان حدثا ولا يزال صغيرا ولا يصلح لتولى الامامة وقيادة الدولة وبذلك فاننا نرى هنا أن الظروف كانت تسمح بتولى امامة الدولة لغير أبناء البيت الرستمى الا أن الاباضية لم يستطيعوا تطبيق مبدأ الشورى فى الاختيار العام كما انهم لم يستطيعوا التخلص من مبدأ الوراثة عندما كانوا شيعة يطالبون بأن تكون الامامة وراثية فى أهل البيت^(٢).

لكن فى تلك الظروف التى كان عليها الامام أبو بكر فان كثيرا من أهل الرأى من الاباضية والذين كانوا يؤمنون بمبدأ الانتخاب العام رفضوا تولية الامام أبى بكر، ذلك لان الامام أبا بكر لم تبايعه الا قبيلة نفوسة احدى قبائل تاهرت القوية ذات النفوذ السياسى ولم يبايعه غيرها^(٣) ومن ذلك فانه يصح أن هناك قوة سياسية قوية وضخمة هي قوة قبيلة نفوسة فى تاهرت والتى كانت ترى بل توجب المحافظة على أن تكون الامامة دائمة ووراثية فى البيت الرستمى رغم معارضة المعارضين ومهما رفض الرافضون لامامة أبى بكر^(٤).

وكان أبو بكر ضعيفا ليس فيه من الشدة والقوة مما كان يتمتع به أبوه أفلح ومواقفه الشجاعة ولكنه كان يميل إلى الخمول والكسل والراحه وكان أدبيا فقيها غير مهتم بالناحية السياسية واشتغل بالادب والعلم وترك قصيدة طويلة منها هذا البيت .

العلم أبقى لاهل العلم آثارا.. يريك أشخاصهم زوجا وابكارا^(٥) ومن هنا فانه كان يهتم بأخبار الادب والاشعار والتاريخ وسير السابقين وانصرف الى حياة اللهو والترف وترك شئون الدولة لصهره «محمد بن عرفة» الذى سبق أن قام بالسفارة بين والده أفلح

(٢) سعد زغلول عبد الحميد : تاريخ المغرب العربى . ص ٣٨٦ .

(٣) رايح يونار: مرجع سابق ص ٣٧ .

(٤) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١٩٤ .

(٥) رايح يونار: مرجع سابق ص ٣٧ .

بن عبد الوهاب وملك السودان وكان ابن عرفة قد تزوج بأخت أبي بكر بن أفلق وفي نفس الوقت فان محمد بن عرفة زوج أخته لابي بكر^(٦) وعلى تلك الصورة ازداد وزن محمد بن عرفة السياسى وأصبح له نفوذ كبير فى الدولة الرستمية بل كان هو صاحب الكلمة الاولى فى تقرير مصير العديد من الامور بل انه يذكر انه كان الامام الفعلى للبلاد وكانت الامارة بالاسم لابي بكر وبالحقيقة لمحمد بن عرفة وقد ترتب على ذلك ضعف سلطة الامام على القبائل فكانت الحروب فيها تشتعل ثم تسكن، بل ان الخلافات تطرقت الى داخل بعض القبائل الكبرى فى الدولة وأدت الى انقسامها لا سيما هواره فانها تحاسدت حتى انقسمت^(٧).

الصراع من أجل تولية الامام أبو اليقظان محمد بن أفلق وعودة أبي اليقظان من بغداد :

فى هذه الظروف التى أخذ فيها نفوذ الامام فى الاضمحلال والتأثير على القبائل وازداد نفوذ صهره «محمد بن عرفة» عاد أبو اليقظان بن أفلق من العراق حيث كان سجينا فى سجن بغداد اذ كان قد سجنه الائق بالله الخليفة العباسى فى سجن واحد مع أخيه المتوكل ولما توفى الائق وتولى الخلافة المتوكل أفرج عن أبي اليقظان وأحسن اليه المتوكل وأذن له بالعودة إلى بلاده فالتحق بالعاصمة تاهرت^(٨) ووجد أبو اليقظان عند عودته أخاه أبا بكر اماما والعجم على أحوالهم والنفوسة على مراتبهم وسائر الناس على ما هم عليه فلم يتغير شئ وظل بعيدا عن المجال السياسى ولم يدع الامارة لنفسه ولم ينازع فيها أخاه، بل أن أبا بكر انصرف إلى ملذاته وشهوته وترك إلى أبي اليقظان تسيير أمور الدولة فكان أبو اليقظان يجلس فى المسجد إلى الناس ويقضى مصالح الناس ويستمع إلى

(٦) ابن الصغير : مصدر سابق ص ٣١ .

(٧) محمد عيسى صابر : مرجع سابق ص ١٩٤ .

(٨) رابع بونار : مرجع سابق ص ٣٧ .

القضاة وأصحاب الشرطة ويقوم بالحكم بين الناس واجراء الحقوق على كل القوم مهما عظم قدرهم أو صغر^(٩).

وبينما كان أبو اليقظان يحكم ويسير أمور الدولة وشؤونها كان نفوذ محمد بن عرفة فى ازدياد عما كان عليه مما أوغر صدور رؤساء وأئمة الاباضية عليه حتى واتتهم فرصة الاجتماع بأبي بكر وصرحوا له بأن يعتقل ابن عرفة وأقلقت هذه الأخبار أبا بكر بن أفلق واراد أن يتأكد بنفسه وتم قتل ابن عرفة على يد أبي بكر وقد كانت ردود الفعل لمقتل ابن عرفة قوية وعنيفة فى تاهرت حيث اجتمع أنصار ابن عرفة بقيادة محمد بن الوليد ومعهم جند القيروان خلف الخادم مولى الاغلب بن سالم^(١٠).

وكان هؤلاء الجند قد أعلنوا فى فترات سابقة ومناسبات كثيرة تمردهم على الاغلبة وتركوا القيروان والمناطق التى تخضع لنفوذهم واستقروا فى تاهرت حيث وجدوا ما تهفو اليه نفوسهم فى ظل الدولة الرستمية وأسسوا لهم بالمدينة ريشا كبيرا بها يعرف بالمدينة العامرة وطبيعى أن يؤيد هؤلاء الجند الوافدون من القيروان أنصار محمد بن عرفة فى محنتهم لان محمد بن عرفة عربى وقيروانى مثلهم وافد من القيروان ومن هنا كانت تلك الثورة من علامات اهتزاز مكانة أبي بكر بن أفلق بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم^(١١).

بالاضافة الى أن مقتل محمد بن عرفة قد شد إلى جانب هؤلاء الجند الثائرين بعض وجوه التجار الكبار من العرب وغيرهم فى تاهرت للوقوف فى وجه الامامة وضرورة انهاء حكم بنى رستم، وفى تلك الحالة فقد كان موقف أبي بكر بن أفلق ضعيفا بحيث لم يكن تلتف حوله الا بعض البطانة المواليون لبنى رستم وقد خاض بهم معاركه الاولى مع

(٩) ابن الصغير : مصدر سابق ص ٣٢ .

(١٠) محمد عيسى صابر : مرجع سابق ص ١٩٥ .

(١١) السيد عبد العزيز سالم : مرجع سابق ص ٥٦ .

العرب والجند القيروانيين أما العجم فقد انتهزوا فرصة انشغال العرب والجند في مقاتلة الامام وأتباعه وهاجموا أطراف المدينة التي يمتلكها العرب والجند، أما أثناء تلك الحروب فان أبا اليقظان بن أفلح شقيق أبي بكر فقد أثر عدم الخوض في هذه الحروب هو ونفوسه بل اننا نجد انه انتقل الى عدوه نفوسة وأقام بها وان كان العرب والجند ينظرون إلى موقف أبي اليقظان هذا بكثير من الشك ويرونه يحرض عليهم في السر^(١٢) وقد كان موقف أبي اليقظان المتخاذل تجاه أخيه أبي بكر يدل دلالة قوية على انه يضمّر شرا لآخيه ويريد أن تكون الامامة له من بعده والا فلماذا وقف هذا الموقف السلبي هو وقبائل نفوسة التي كانت تشكل صمام الامان للدولة الرستمية، ليس هناك أدنى شك في انه كان يطمع في الامامة. وبذلك تحولت الحرب الاهلية في تاهرت الى حرب بين العجم وبين العرب ومعهم جند القيروان^(١٣) وأما أبو بكر فقد تشاءم الناس منه فبقى في داره لا يأمر ولا ينهى ويلاحظ أن جند القيروان رغم عداوتهم للاغلبة فقد اندس بينهم عدد كبير من حواسيس الاغلبة الذين قاموا في الدولة الرستمية بأعمال الطابور الخامس بهدف تقويض هذه الدولة والقضاء عليها وكان لخلف الخادم مولى الاغلب بن سالم دور خطير في القيام بمثل هذه الاعمال كما كان خلف المحرض الاول للعرب والجند لاحراق درب النفوسيين ليقحمهم في الحرب الاهلية وأما العجم عندما شرعوا في الدخول في دائرة الحرب مع العرب والجند فكان هدفهم أن تصبح لهم المكانة الاولى والاخيرة في تاهرت اذ قاموا بدور المنقذ للبلاد والسلطان وما لبثت أن طفت على السطح مرة أخرى حتى أصبحت الحرب حالة طبيعية وحمت فيهم حماية الجاهلية الاولى .

وكان لما نجح الجند في احراق درب النفوسيين فان الحرب الاهلية دخلت في تاهرت مرحلة جديدة فقد وحدث نفوسة صفوفها مع العجم والرستمية بقيادة أبي اليقظان

(١٢) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١٩٦ .

(١٣) ابن الصغير: مصدر سابق ص ٣٩ .

بن أفلح لانقاذ الامور المتدهورة في تاهرت وقد أحرز هذا التحالف انتصارات قتالية مع العرب والجند في وقائع كثيرة، لكن موقف أبي اليقظان وحلفائه قد بدأ في الضعف والتراجع أمام قوة العرب والجند المتزايدة، أما أبو بكر بن أفلح فقد خرج من تاهرت وقد انتهز أحد رجال قبيلة هواة الاقوياء (محمد بن مسالة الهواري) الاباضى فرصة خروج الرستميين من تاهرت فاستولى عليها وأصبح لقبيلة هواة اليد العليا في تاهرت وكانت لواتة اذ ذاك تقيم بالمدينة فسلطت هواة عليها فلما رأت لواتة ذلك، حلت عن المدينة ونزلت لخصنها المعروف بحصن لواتة^(١٤) وقد كان لخروج لواتة من تاهرت تغيرا في ميزان القوى مرة ثانية في صالح الرستميين فقد أرسلت لواتة إلى أبي اليقظان ودعته إلى النزول الى جوارها وهناك تمت مبايعة أبي اليقظان بالامامة بعد أن اعترز لها أخوة أبي بكر بن أفلح عام ١٤١ هـ^(١٥) .

أبو اليقظان بن أفلح امام الدولة

(٢٤١ - ٢٨١ هـ - ٨٥٥ - ٨٩٤ م)

بعد أن بايعت لواتة أبا اليقظان بالامامة فقد صارت له بعد ذلك الدعوة والامامة وقدمت اليه جموع كبار الاباضية من كل الاقطار وكذلك خرج اليه من العاصمة تاهرت حيث حصن لواتة الكثير من القوم الذين كانوا يحبون أبا اليقظان فأعلنوا ولاءهم له ومبايعتهم له اماما، كما كانت قد وفدت اليه قبائل من جبل نفوسة حيث لبث نداءه ليرسخ أركان الدولة وأرسلت اليه اعدادا وفيرة من الرجال تحرك بهم أبو اليقظان حتى نزل في غرب تاهرت واتفق القوم على عقد الصلح مع أبي اليقظان على أن يسير على نهج السلف من أجداده وأبائه وأكدت نفوسة أهمية هذا الصلح للمجتمعين وقال الذين قدموا

(١٤) ابن عذارى المراكشي: البيان المغرب ج ١ ص ٢٩٧ .

(١٥) ابن الصغير: مصدر سابق ص ٤٩ .

من جبل نفوسة أن قدومهم كان لاجل عقد الصلح بين طوائف الاباضية، وفور توقيع الصلح بين الطوائف المتصارعة دخل أبو اليقظان المدينة وضرب سرادقة الذي قدم به من بغداد والذي كان قد أهده له الخليفة المتوكل على الله عند الافراج عنه من السجن، وظل أبو اليقظان مقيما في سرادقة حتى بنى له أهل المدينة داره التي كانت قد تهدمت أثناء الحرب الاهلية فنزل أبو اليقظان وترك القادمون من خارج المدينة أماكنهم وعادوا من حيث أتوا وعلى هذه الصورة انتهت هذه الحرب الداخلية الاهلية التي أوشكت أن تقضى على الدولة الرستمية نهائيا وكانت لجهود أبي اليقظان ونفوسه الاثر الاكبر في عودة الحياة الطبيعية إلى هذه الدولة مرة ثانية، وكانت مدينة تاهرت قبل دخولها قد انقضت عليه حوالى سبع سنوات ظل خلالها يهاجم المدينة حتى استطاع دخولها^(١٦).

لم تذكر المصادر شيئا عن المراحل الاولى عن حياة الامام أبي اليقظان انما اتفق الكثير منهم بالحديث عن تدينه وورعه وتقواه والصلاح الذي كان عليه وطابع اهتمامه بالشئون الدينية وكان حسن السيرة محمود السمعة عند جميع الناس وكان تقيا ورعا يخاف الله في كل تصرف من تصرفاته وكان ذلك من الدوافع القوية التي حفزته لطلب أداء فريضة الحج والذي كان دائما يلح على والده في أداء تلك الفريضة الخامسة حتى استطاع أن يأذن له في أداء الحج رغم الاخطار التي يمكن أن يتعرض لها أبو اليقظان وخرج أبو اليقظان مع قافلة كبيرة حتى اذا ورد مكة المكرمة قبض عليه رجال بنى العباسي وحملوه من مكة الى بغداد وهناك زجوا به في السجن (سبق الحديث عن تلك الحادثة في سيرة والده أفلح بن عبد الوهاب) وكان الخليفة العباسي المتوكل قد عرض على أبي اليقظان أن يوليه امارة أى بلد يختاره في بلاد المشرق أو المغرب العربى، لكن أبا اليقظان رفض ذلك الطلب بالاغراء وفضل عليه العودة الى بلاده فقد كانت لديه رغبة شديدة في

(١٦) رايح بونار: مرجع سابق ص ٣٧ .

العودة الى العاصمة تاهرت ومن هنا لم يجد الخليفة بدا من الموافقة على رحيله إلى المغرب حيث الدولة الرستمية ثم أمر الخليفة وزيره بالنظر في أمر تجهيزه بأحسن جهاز وأمر له بسرdaq ثم أمر له بكسوة ونفقة وكتب له كتابا الى جميع عماله بالامصار التي يمر بها بضرورة تسهيل حركة تنقله والسهر على راحته وحفظه من كل مكروه وتوفير كل الرعاية وضرورة اكرامة^(١٧).

ولقد كانت الفترة التي أمضاها أبو اليقظان في بغداد في ظل الخلافة العباسية أثرها الكبير في تكوين شخصيته السياسية سواء تلك الفترة التي قضاها في السجن مع المتوكل شقيق الخليفة الواثق العباسي حيث توثقت الصلات بينهما حتى صارا شخصين متلازمين، أو تلك الفترة التي قضاها في بلاط العباسيين بعد الافراج عنه وحتى ميعاد رحيله إلى بلاد المغرب حين قرر أبو اليقظان أن يعود إلى موطنه روفض كل العروض التي عرضت عليه مفضلا وطنه ودولته على أى منصب آخر .

ومن هنا كانت بلاد المشرق رافدا من الروافد التي صاغت شخصية أبي اليقظان ولها الكثير من المؤثرات التي جعلت لهذه الشخصية الكثير من الامكانيات التي ساعدته على اعادة الهدوء إلى الدولة الرستمية بعد الثورة العاتية المدمرة التي حدثت في عهد أخيه أبي بكر ومكنت أبا اليقظان من القيام بحركة واسعة شملت نظم الدولة كلها وقد قال عنه ابن الصغير^(١٨) "صرف أبو بكر بن أفلح النظر في المدينة واحوازها إلى أخيه أبي اليقظان مع ما ظهر له من الكفاية مع أدب المشرق والاخذ بالحزم فيما رآه من ولايه بنى العباس وسيرهم. فضلا عن هذه المؤثرات الشرقية كانت لابى اليقظان شخصية قوية استمدت عناصر قوتها من مقوماته الجسمية وسلوكه الشخصى وكان ورعا متقشفا مما جعله موضع

(١٧) ابن الصغير: مصدر سابق ص ٣٠ .

(١٨) ابن الصغير: مصدر سابق ص ٢٨ .

الحب والتقدير من الجميع حيث أحيا رسوم الامارة وياشر التدريس في مسجد العاصمة بنفسه والفتاوى في المسائل الشائكة^(١٩).

ولقد أحببت قبيلة نفوسة وسكان الجبل أبا اليقظان حبا وصل إلى حد الاقتداء بشخصيته، لدرجة أن نفوسة فيما قيل كانت لا تعادل أيامه وسيرته إلا بإمامة جده عبد الرحمن وسيرته وذلك انهم اتخذوا مجلسه حينئذ في المسجد فطائفة يصلون وطائفة يقرأون القرآن وطائفة يتذكرون في فنون العلم وكانت تتخذ نفوسة مثالا في تحليلها وتحريمها^(٢٠).

ولقد استطاع أبو اليقظان بفضل شخصيته القوية ومكانته بين الجميع أن يظل يحكم في الامامة أربعين عاما متصلة وقد كان له العديد من التلاميذ الذين نالوا العلم على يديه من جمله تلاميذه ابن الصغير المالكي مؤلف كتاب سيرة الائمة الرستميين في تاهرت والذي قال عن أستاذه أبي اليقظان بن أفلح، انه كان مربوع القامة أبيض الرأس واللحية زاهدا ورعا ناسكا^(٢١). ولقد تحقق للدولة الرستمية خلال فترة حكمه الطويلة الكثير من الاصلاحات الداخلية التي ساهمت في دعم مركز الدولة السياسي والاقتصادي والاجتماعي، ومما يذكر انه أثر دخوله العاصمة تاهرت فان الناس اختاروا قاضيا بعد أن شاورهم في ذلك ووقع الاختيار على شخصية تقية ورعة هي «أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ» ثم ولي على بيت المال رجلا من نفوسة وقدم على منبره من ارتضاة هو بنفسه لهذه المهمة، والقى الى قوم نفوسة مهمة مراقبة الاسواق والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والمحافظة على المظهر العام للعاصمة تاهرت من حيث نظافتها وسيادة الامن في ربوعها، كما كانت رعاية المساجد والمصلين بالعاصمة تاهرت من المهام الملقة على عاتق تلك الجماعة^(٢٢).

(١٩) راجع بونار: مرجع سابق ص ٣٧.

(٢٠) الدرجيني: مصدر سابق، مخطوط ورقة ٣٧.

(٢١) راجع بونار: مرجع سابق ص ٣٧.

(٢٢) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ٢٠٧.

وتعتبر فترة حكمه فترة استقرار طويلة ولكن الدولة تناقصت قوتها في أيامه عما كانت عليه في عهد جده عبد الرحمن بن رستم أو جده عبد الوهاب بن عبد الرحمن، ومعنى هذا أن التجربة الاباضية لم توفق إلى تحقيق المثل الاعلى للحكم الذي كانت تتصوره وان كان ينبغي أن نقول أن حكمهم في تاهرت والدولة الرستمية كان حكما اسلاميا من طراز فريد في عصره عادلا نسبيا وان أحوال الناس في دولتهم وجماعتهم كانت أسعد بكثير من أحوالهم في ظل غيرهم من حكام المغرب المعاصرين لهم سواء في حكم الاغالبية في المغرب الادنى أو الادارة في المغرب الأقصى. ولقد كان لرجال الدولة الرستمية الاباضية دور كبير في انعاش الحركة التجارية والاقتصادية في المغرب الاوسط وبلاد الصحراء، فقد ضمت جماعة الاباضية كثيرا من التجار الذين وجدوا الامن والامان في ظل الائمة ولهذا تحولت تاهرت الى مركز تجارى نشيط خلال القرن الثالث الهجري، التاسع الميلادي، فكانت قوافل التجارة تدخل من تاهرت وتتجه جنوبا حتى تصل إلى «واحة الاجواط» في جنوب الجزائر الحالية ومن ثم يتجه بعضها شرقا إلى فزان ومن ثم إلى جبل نفوسة وطرابلس ويتجه بعضها الآخر إلى ورجلان أو «ورجلا» أو «ورقلة» وكانت مركزا تجاريا كبيرا على أبواب الصحراء الكبرى^(٢٣).

وعلى هذا فقد عمل أبو اليقظان بكل جهده على اصلاح ما أفسدته الحرب الاهلية حتى عادت الحياة إلى سيرتها القديمة وتحرك الناس في سبيل تطور بلدهم والقيام بأعمال العمارة والتجارة والبناء واشتغلوا بطلب العلم وبعد أن أتم الامام اصلاح الشؤون الداخلية فانه أرسل إلى رؤساء القبائل وسائر أتباع الامامة في كل الجهات فجاءت اليه جميع الوفود طائفة خاضعة وقدمت البيعة عن رضا واقتناع، فقام بارسال الولاة والعمال والحكام

(٢٣) عبد الفتاح مقلد الغنيمي: السياسة الخارجية لسلطنة سنغاي الاسلامية (رسالة دكتوراه غير منشورة) ص

والقضاة وأصحاب الشرطة في الولايات كلها^(٢٤).

ولقد كان من الوفود التي وفدت إلى تاهرت العاصمة وإلى أبي اليقظان وفد نفوسة الجبل الذين طلبوا من الامام أن يقدم عليهم عاملا يرتضيه فأنزلهم دار الضيافة فترة من الوقت بعد أن اختار لهم عاملا عليهم هو «أفلح بن العباسي» ولم تقف جهود أبي اليقظان عند القيام بالاصلاحات الداخلية بل نهض بنفسه يباشر القاء الدروس والمواظ على الطلاب والراغبين في العلم، بعد أن كانت أتاحت له فرصة الاطلاع على مئآت الكتب في بغداد، وأرسل الرسائل العديد إلى جميع عماله في الاقاليم والجهات البعيدة يدعوهم فيها إلى تقوى الله والمسايرة إلى العمل الصالح واتباع طريق طلب العلم واتباع السلف الصالح والبعد عن الاهواء والبذع ودحض ما ينشره أعداء الدولة من أباطيل وانه نتيجة لهذه الاصلاحات قويت الدولة الرسمية واستردت هيبتها في بلاد المغرب وأصبحت قادرة على ردع أية قوة خارجية تحاول النيل من أراضيها أو استقلالها^(٢٥).

الدولة في عهد أبي اليقظان والتعرض للاخطار الخارجية :

على الرغم من الاعمال التي قام بها أبو اليقظان طوال الأربعين عاما التي قضاها في الحكم عاملا جهده لنشر العلم والثقافة والحضارة وتعميق المفاهيم الحضارية ونشر العلوم الاسلامية وتأمين الحياة الاقتصادية للمواطنين والعمل على استرداد الدولة الرسمية لهيبتها من بلاد المغرب العربي، الا أن حدود الدولة الرسمية الشرقية قد تعرضت في عهده للغزو الخارجي من جانب الدولة الطولونية في مصر والتي أسسها أحمد بن طولون (٢٦٥هـ / ٨٧٨م) حيث قام بهذا الغزو لبلاد المغرب الادنى العباسي بن أحمد بن طولون^(٢٦) وكان العباسي قد خرج قاصدا بلاد المغرب لضمها إلى الدولة الطولونية في

(٢٤) البارني: الأزهار الرياضية ج ٢ ص ٣٢٩.

(٢٥) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ١١٠.

(٢٦) ابن الاثير: الكامل في التاريخ ج ٧ ص ٣٢٤.

مصر مدعيا انه خرج بهذه الغزوة بناء على توجيه وتكليف من الخليفة العباسي في بغداد (الخليفة المعتمد العباسي) الذي قلده اماره افريقية وأقره واليا عليها دون الاغلبة^(٢٧) وما أن وصل العباسي بن أحمد بن طولون إلى اقليم برقة الذي كان يقع في ذلك الوقت في دائرة دولة الاغلبة من قبل الخلافة العباسية، حتى بادى بارسال رسالة إلى ابراهيم أحمد بن محمد الاغلب يأمره فيها بالدعاء له في افريقية واعلان الدخول في طاعته، بل انه أفاض في القول بأن أرسل له يذكره بأنه سائر اليه إلى القيروان بقواته^(٢٨) وفي نفس الوقت الذي أرسل فيه رسالته إلى ابن الاغلب فقد أرسل بدوره رسالة إلى عامل الرستميين على جبل نفوسة (الياس بن أبي منصور النفوسي) يتوعده وينذره ويدعوه إلى الدخول في طاعته والدعوة له في تلك الاقاليم قائلا له اقبل بسمعك وطاعتك والا وطئت بلدك بخيلي ورجلي وقطعت رحمك^(٢٩).

ولم يكتف العباسي بن أحمد بن طولون بذلك، بل انه ما أن وصل الى مدينة ليبيدة في جمادى الاول عام ٢٦٨هـ حتى أمر جنده المصري باستباحة المدينة ونهبها حيث كان قد أخذ أهلها على غرة وبالقرب من مدينة ليبيدة انهزمت قوات الاغلبة بقيادة «أحمد بن فرهت» عاملهم على طرابلس وتبعه العباسي بن أحمد بن طولون حتى مدينة طرابلس فحاصرها حصارا شديدا ونصب عليها المجانيق، ودام الحصار ثلاثة وأربعين يوما، قام فيها جنود العباسي بن أحمد بن طولون بكثير من أعمال العنف ضد رعايا الدولة الرسمية بالقرب من طرابلس فاستغاث أهل طرابلس «بأبي المنصور الياس النفوسي» صاحب نفوسة فقام محتسبا وناصر اخوانه وجيرانه المسلمين وخرج الياس بن أبي المنصور النفوسي إلى ابن طولون في اثني عشر ألفا من القوات وتمكن من الحاق الهزيمة به واخراجه شرقا إلى

(٢٧) ابن خلدون: العبر ج ٤ ص ٦٤٥.

(٢٨) الكندي: الولاء والقضاء ص ٢٢٢.

(٢٩) الباروني: مصدر سابق ج ٢ ص ٢٥٧.

برقة بعد أن انسحبت القوات الطولونية على عجل مما جعل أهل طرابلس يقومون بنهب الاموال التي كان قد نهبها الطولونيين من لبدة وبرقة وطرابلس بينما تورع الاباضية النفوسيون كعادتهم من أخذ أى شئ من هذه الاسلاب وفقا لمبادئهم الاسلامية (٣٠).

وهكذا ظلت أحوال الدولة هادئة إلى نهاية حكم أبي اليقظان بن أفلق حتى اذا جاءت سنة ٢٨١هـ / ٨٩٤م توفى أبو اليقظان بعد أن عاش من العمر أكثر من مائة سنة منها أربعون عاما قضاه في الامامة وكان ما وجد في تركته بعد وفاته سبعة عشرة دينارا (٣١).

وبوفاة أبي اليقظان بدأت عوامل الضعف والتفكك تأخذ طريقها إلى الدولة الرستمية حيث اعتزتها تلك العوامل التي كانت تنذر بعوامل الانهيار بل الانهيار الكامل ومن ثم بدأ نجمها يأفل في سماء المغرب وبدأت الدولة القوية التي أقامها عبد الرحمن بن رستم على أسس قوية تنحدر في طريق الزوال لان هناك قوى جديدة ناشئة كانت قد بدأت تتطلع إلى الزعامة والسيادة في المغرب العربي وكان دخول دولة الرستميين في عهد الهرم قد بات واضحا كل الوضوح مع وفاة أبي اليقظان.

الامام أبو حاتم يوسف محمد بن يقظان

(٢٨١ - ٢٩٤هـ - ٢٩٤ - ٩٠٦م)

عندما توفى الامام أبو اليقظان بن أفلق لم يكن في العاصمة تاهرت عند وفاته أحد من أبنائه فابنه يقظان كان يقوم بأداء فريضة الحج في الاراضى الحجازية، كما أن ابنه حاتم كان قد خرج على رأس جيش من الرستميين لحماية بعض القوافل التجارية من

(٣٠) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ٢٠٩.

(٣١) أبو زكريا: السيرة وأخبار الائمة، مخطوط ورقة ٣٤.

اعتداء القبائل عليها وهى في طريقها جنوبا إلى سجلماسة ثم منها إلى بلاد السودان لاسيما اعتداء قبائل زناتة عليها ولما كانت المسافة بين العاصمة تاهرت وبين المرحلة التي وصل اليها أبو حاتم في سيره على مسافة يومين من المدينة، فان عامة الشعب ورجال الفرسان في القوات اجتمعوا دون القبائل الاخرى وأعلنوا مبايعتهم لابي حاتم وأرسلوا له على الفور من يخبره بوفاة أبيه وعقد الامامة له، ولما وصله الفرسان الذين أرسلوا في أثره لاعلانه بالبيعة فقد عاد على عجل إلى تاهرت وأتاب عنه من يتولى قيادة القافلة وحمايتها وعندما وصل إلى أبواب المدينة استقبلته جماهير المبايعين ودخل المسجد وبايعوه ثم أرسلوا الى القبائل فبايعته ولم يجد مجلس الشورى أمام هذا الاجتماع العام بدا من مبايعة أبي حاتم على هذا النحو ووافقوا على البيعة بالاجماع (٣٢) ولقد كان ذلك الامير قبل مبايعته بالامامة كثير المروءة واسع الاحسان محبوبا لدى العامة قبل ولايته (٣٣) ولكن كان في الاسرة الرستمية نفر من الامراء لم يرضوا بهذه المبايعة وعلى رأسهم يعقوب بن أفلق والذي كان يعيش عيشة زهد صادقة وعارض مبايعة ابن أخيه أبي حاتم على هذا النحو الذي حدث، لذا آثر أن يرحل عن العاصمة تاهرت وأقام في مدينة زاغة في الجنوب الغربى لمدينة جبرة في غربى طرابلس، ولما كان أبو حاتم كريما فقد منحه ذلك الكثير من حب الناس ورضاهم عنه مما جعلهم يتحمسون الى مبايعته على هذه الصورة ولكن ما كادت البيعة تتم له حتى انفردت به عشيرته واخوانه وأعمامه ومواليه واستهدفوا من ذلك أن يحجبوا الامام عن جماهير الشعب ويحيطوه بأبهة الملك والسلطان ولكن الشعب رفض ذلك الذي يجرى على غير عادة السلف من الائمة السابقين حيث لم يكن هناك حجاب يحجزهم عن عامة الشعب وكان يصل إلى الامام كل صاحب مظلمة، وطالبوا بأن يسمح لهم بالاتصال المباشر بالامام في كل الاوقات كما كان ذلك مباحا قبل امامته، ولم يكن احتجاب أبي

(٣٢) السيد عبد العزيز سالم: مرجع سابق ص ٥٦٣.

(٣٣) رابع ونار: مرجع سابق ص ٣٧.

حاتم عن العامة بتأثير أقاربه ومواليه فحسب وانما شارك في ذلك عدد من شيوخ تاهرت من غير الاباضية الذين كانوا على المذهب المالكي وربما بعض الصفرية الخوارج وكانت هذه العناصر قد نجحت في عزل الامام عن العامة لكي تثير سخط الرعية عليه (٣٤).

بل أكثر من ذلك فان بعض كبار شيوخ تاهرت قد وصل بهم الامر إلى حد تدبير مؤامرة لقتل أبي حاتم وذلك بمعاونة اثنين من كبار معاونيه هما «محمد بن رباح» و «محمد بن حماد» وذلك للتخلص منه، ولم يشك أبو حاتم لحظة فيما سمعه عن هذه المؤامرة وبادر بتحديد اقامة كل من محمد بن رباح ومحمد بن حماد خارج العاصمة تاهرت ومنع دخولهما المدينة، لكن أعوانهما قاموا باخالهما المدينة سرا وكانت عودتهما إلى تاهرت دون علم أبي حاتم ما أثار دهشته وروعته إلى درجة جعلته يقرر الخروج من تاهرت عام ٢٨٢هـ / ٨٩٥م هو ومن يناصره من أهلها إلى الاحتماء بحصن لواتة وذلك بعد سنة واحدة من مبايعته بالامامة وخرجت معه العجم ونفوسة أيضا ونحو مائة رجل من وجوه وكبار العاصمة ولم يبق بتاهرت غير العامة ومشايخ المدينة الذين أيقنوا أن أبا حاتم انما خرج ييستمع قوته خارج العاصمة وان عليهم أن يستعدوا للحرب القادمة.

وهكذا نجح أبو حاتم في استقطاب قوى كثيرة للوقوف إلى جانبه فانضمت اليه لواتة كلها كما اجتمعت اليه قبائل الصحراء التي كان يعرفها وعلى صلة وثيقة بها فأعطى الاموال وحمل على الخيل وزحف إلى تاهرت من ثلاث مواضع من القبلة والمشرق والمغرب فتولى بنفسه القبلة مع لواتة والرستميين وما شايها وتولى المشرق العجم وصنهاجة ومن شايها وتولى المغرب طوائل من الناس مع نفوسة واستطاع أبو حاتم بهذه القوات أن يضغط على أهل تاهرت الامر الذي جعلهم يفكرون في استدعاء يعقوب بن أفلق عم الامام أبي حاتم ليتولى منصب الامامة في تاهرت، واعتقد أهل تاهرت انهم بهذا العمل

(٣٤) محمد عيسى صابر : مرجع سابق ص ١٢٠ .

يستطيعون اضعاف معسكر أبي حاتم اذ انضم إلى يعقوب بن أفلق جماعة من لواتة وغيرهم من أصحاب أبي حاتم ورغم هذا فقد استمر حصار أبي حاتم لتاهرت إلى أن أغلق يعقوب بن أفلق أبوابها الا بابا واحدا صار يحارب منه أبا حاتم واستمر الحال على هذه الصورة حتى تدخل «أبو يعقوب المزاني» رئيس قبيلة مزانة بين الطرفين لعقد هدنة بينهما وجرت مراسم الهدنة فقدم يعقوب بن أفلق، عبد الله بن اللمطي لينوب عنه في توقيع الهدنة وقدم أبو حاتم اثنين عنه هما منكود، وابن أبي عياض اللواتين وعقدت الهدنة على شرط أن يعزل الاثنان من الامامة لمدة أربعة أشهر يختار الناس بعدهما من يحبون أن يكون اماما لهم وتم العقد على هذا الاساس وقد انتهز أبو حاتم فرصة هذه الشهور الاربعة وقام بدعاية واسعة لنفسه فمالأ الناس اليه واستعاد أبو حاتم بهذه الدعاية ثقة الناس فيه (٣٥).

وهكذا خرجت جماعات من أهل تاهرت إلى مقر أبي حاتم الذي يقيم فيه وأركبوه وخرج فلم يصبح الا على باب المدينة وبادر اليه الناس جميعا وما كادت تلك الانباء تصل إلى مسامع يعقوب بن أفلق حتى خرج وشيعته من المدينة (٣٦) تاهرت وركبوا خيولهم وعادوا من حيث أتوا إلى مدينة زواغة مرة ثانية حيث كانت مقر يعقوب بن أفلق وكان يعقوب قد مكث أربع سنوات اماما في تاهرت بينما ابن أخيه أبو حاتم كان يجهز قواته للاستيلاء مرة ثانية على الحكم، وهكذا فانه مع عودة أبي حاتم إلى الامامة مرة ثانية فانه حاول بكل الطرق والوسائل أن يستعيد سلطة الامامة وهيئتها، بعد أن تدهورت أوضاع الدولة الاقتصادية وظهرت في المجتمع الكثير من الامراض الاجتماعية، فقد فسدت البلدة تاهرت وفسد أهلها في تلك الحروب الدائرة فبادر أبو حاتم باحكام قبضته على الامور، فعين عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ قاضيا على البلاد وعين عبد الرحمن بن صواب النفوسى على بيت المال وولى أمر الشرطة إلى جماعة من الناس هم قوم زكار

(٣٥) محمد عيسى صابر : مرجع سابق ص ١٧٨ .

(٣٦) ابن الصغير : مصدر سابق ص ٥٦ .

وقوم ابراهيم بن سليمان واستكمل بذلك أبو حاتم سلطته التنفيذية وقد نجح هؤلاء جميعا في ضبط أمور الدولة (٣٧).

وما إن استطاع أبو حاتم القضاء على الفتنة واستتب الامر له في البلاد حتى خرج عليه الطيب بن خلف بن السمع بن أبي الخطاب بن عبد الاعلى المعافى، في طرابلس وجبل نفوسة، فأصدر الامام أوامره الى عامله في الاقليم الشرقى «أبى منصور بن إلياس» بالقبض عليه قبل استفحال أمره مثلما فعل والده من قبل، لكن الطيب بن خلف استطاع الهروب إلى قبيلة زواغة التي كانت على رأى أبيه خلف بن السمع ورفضت زواغة أن تسلم الطيب إلى الوالى أبى منصور فما كان من أبى منصور بن إلياس الا اعلان الحرب على قبيلة زواغة، فهزمت زواغة ولجأت إلى جزيرة جربة واستطاع أبو منصور بن إلياس أن يقبض على أبى الطيب بن خلف وأن يأسره ويأخذه معه مقيدا إلى جبل نفوسة حيث قضى حتفه هناك (٣٨).

واذا كان أبو منصور إلياس النفوسى قد نجح في صد الهجوم الطولونى على شرق الدولة الرستمية فى عهد أبى إليقظان بن أفلح واحتفظ بهذه الجهات هادئة فى عهد أبى حاتم بن أبى إليقظان، فان أفلح بن العباسى الذى خلف أبا منصور على اقليم طرابلس وجبل نفوسة لم تكن له مهارة أبى المنصور فى قيادة الحروب وتوجيه الامور فقد منى بهزيمة فادحة على أيدي الاغلبة حين عزم ابراهيم بن أحمد بن الاغلب على غزو الطولونيين فى مصر فخرج عام ٢٨٣هـ / ٨٩٦م . على رأس جيش يقوده «أبو مجر بن أدهم» فاعترضت نفوسة الجيش الاغلبى بين قايس وطرابلس وكانت فى عشرين ألف جندي ولكن الاغلبة تمكنوا من الحاق الهزيمة بالنفوسيين وقتلوا أكثرهم، بل أنه يذكر

(٣٧) محمد عيسى صابر : مرجع سابق ص ١٨٠ .

(٣٨) ابن عذارى المراكشى : مصدر سابق ج ١ ص ١٣٢ .

أن القتلى من الاباضية فى هذه المعركة كانوا اثنى عشر ألفا كان من بينهم أربعمائة من العلماء (٣٩)، بل أن ابن الاغلب لم يكتف بذلك الانتصار على الاباضية، بل انه زحف إلى مدينة قطارة فقتل منها من قتل وأسر منها ثمانين عالما من كبار علماء الاباضية ولم تنج منه قبيلة نقراوة هى الاخرى من ضربات ابن الاغلب (٤٠) وفى غمرة هذه الاحداث لم يستطع أبو حاتم أن يحرك ساكنا فقد كان فى ذلك الوقت يقوم بمحاصرة عمه يعقوب بن أفلح فى العاصمة تاهرت، وقد دفع ذلك الاغلبة إلى معاودة الكرة فى الهجوم على قبيلة نفوسة فى العام التالى ٢٨٤هـ / ٨٩٧م حيث سير ابراهيم بن أحمد ابن أبى العباسى إلى نفوسة فى جيش كبير فقتل منهم أعدادا كبيرة وأسر منهم ثلاثمائة أسير ذبحوا عن آخرهم وعلقت رؤوسهم فى جبل نصب على باب تونس (٤١) وهكذا أمام ضربات ابن الاغلب فقد انهارت قبيلة نفوسة التى كانت تشكل عصب الدولة الرستمية الحساس ودرعه الواقية ولم تعد لها تلك القدرة القوية على مواصلة امداد تاهرت اقتصاديا وعسكريا ومن ناحية أخرى فقد كانت هذه الهزائم كفيلة باسقاط هبة الامامة فى تاهرت رغم المحاولات التى قام بها ابن حاتم للسيطرة على الامور، ولكن الوقت كان قد فات فطمع فى الامامة بعض أقاربه وهم بنو أخيه فلم يجدوا مشقة كبيرة فى التآمر عليه حيث اضطربت عليه الامور وثار عليه بعض أقاربه وقتلوا عام ٢٩٤هـ / ٩٠٦م وكان أبو بكر بن حماد قد شارك الناقمين عليه قبل قتله (٤٢).

(٣٩) الدرجيى : طبقات الاباضية ورقة ٤٠ (مخطوط).

(٤٠) البارديى : مصدر سابق ج ٢ ص ٢٨٢ .

(٤١) ابن عذارى : مصدر سابق ج ١ ص ١٣٠ .

(٤٢) محمد اسماعيل عبد الرازق : الاغلبة سياستهم الخارجية ص ١٣٤٠ .

(٤٣) رابع يونان : مرجع سابق ص ٣٧ .

سقوط الدولة الرستمية

امامة اليقظان بن أبي اليقظان

(٢٩٤ - ٢٩٦ هـ - ٩٠٦ - ٩٠٨ م)

ببيع هذا الأمير بعد مقتل أخيه أبي حاتم ونجاح المؤامرة عليه وقتله حيث ارتقى اليقظان بن أبي اليقظان عرش الامامة الرستمية ليضع نهاية لفترة حكم هذه الاسرة حيث لم يتمتع بالملك طويلا إذ غمرته الفتن والاحداث السياسية الكثيرة ورغم أن فترة امامته امتدت إلى عامين الا أن هذه الفترة سادتها عوامل الانقسام والاضطراب والاحوال المتدهورة^(٤٤) ذلك لان الكثيرين من كبار شيوخ الاباضية كانوا ساخطين على اليقظان ومن بين هؤلاء الساخطين شيوخ جبل نفوسة الذين كان لديهم اعتقاد راسخ بأن أبي اليقظان بعد أن كان أثر عودته من أداء فريضة الحج يضمن الشر لأخيه وانه كان مشتركا في مؤامرة قتله^(٤٥) كذلك جرت في الدولة مناقشات حادة سادت مجتمع العلماء واختلاف فئاتهم من الاباضية في شأن التشريع والحكم ونظم الدولة مما كان له أثره في تفتت وحدة الفكر في الدولة الرستمية، كذلك فلان خطر القوة الشيعية الصاعدة في بلاد المغرب قد بدأ يلوح في الافق كقوة دينية وسياسية جديدة وبدأت تحرشاتها تقترب من حدود الدولة الرستمية بالاضافة إلى أن العلماء كانوا دائما يعارضون في تكوين طبقة أرستقراطية تعتمد على الامام حتى اننا نجد الامام أفلح بن عبد الوهاب قد حبس بعض كبار الاباضية حين اعترضوا على أحكام أحد القضاة الذي لا يراعى للاشراف مكانتهم واستطاعت خاصة الامام أن تؤثر عليه فينقض اتفاقا حدث بينه وبين بعض البدو ميينين له

(٤٤) رايح بونار: مرجع سابق ص ٢٨ .

(٤٥) الباردي: مصدر سابق ج ٢ ص ٢٩٢ .

خطر النزول على رأيهم فكانت النتيجة ثورة عارمة من العرب استطاع الامام التغلب عليها ولكن بعد أن تركت أثرا سيئا في نفوسهم ويبدو أن هذا التزمت لم يلق من المجتمع استجابة فقد كان شعب تاهرت لا يميل إلى الحرب فكانت معاركهم دائما هينة ولم يتبعوا الهاربين كما كان المعارضون يميلون إلى الوساطة وتجنب الشر فكانت هذه الامور من دواعي سقوط الدولة الرستمية اذ لم تمكنهم هذه الحالة من تأليف جيش قوى^(٤٦).

وقد دامت دولتهم قرنا ونصف على وجه التقريب وكان من الممكن أن تستمر أكثر من ذلك طويلا لولا أن ظروف العصر لم تكن تسمح بقيام دولة لا تعتمد على قوى عسكرية ضخمة ومالية كبيرة إلى أمد طويل وقد انتهت دولتهم على يد رجال الدعوة الفاطمية التي اجتشت كل دول المغرب القائمة في عصرها عام ٢٩٦ هـ / ٩٠٩ م. وكان الذي قضى على دولة تاهرت أبو عبد الله الشيعي الذي مر في طريق عودته من سجلماسة بتاهرت وضربها وقضى على آخر حكام بني رستم وجعل المغرب الاوسط ولاية فاطمية تابعة لافريقية^(٤٧).

وكان أبو عبد الله الشيعي قد تمكن من الاستيلاء على الزاب ووصل إلى مدينة رقادة عام ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م وذلك بعد أن هرب منها زيادة الله بن الاغلب وأمام مظاهر الاضطراب والانقسام لم يستطع يقظان بن أبي اليقظان أن يفعل شيئا لمواجهة الخطر الشيعي في منتصف رمضان ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م^(٤٨).

وكان أبو عبد الله الشيعي داعي الفاطميين في بلاد المغرب قد أتم استعداداته العسكرية لبدء جولته الثانية التي كانت هذه المرة مع الرستميين أصحاب المغرب الاوسط،

(٤٦) زاهر رياض: شمال افريقية في العصور الوسطى ص ٥٩ .

(٤٧) حسين مؤنس: مرجع سابق ص ١٠٥ .

(٤٨) ابن عذارى المراكشي: مصدر سابق ج ١ ص ١٤٧ .

ذلك لان ظهور حركة الشيعة كان من أهم العوامل التي أودت بالدولة الرستمية حيث زحفت عليها جيوش الشيعة الفاطمية عام ٢٩٦هـ^(٤٩). اذ نمت هذه الحركة نموا مطردا وأصبح له من القوة العسكرية ما استطاع به أن يكيل الضربات لدول المغرب وسقوطها الواحدة تلو الأخرى وكان من بينها الدولة الرستمية كما انه يخشى وجود مؤثرات شيعية بدأت تتسرب إلى الدولة الرستمية، فظهرت خطب الامام على بن أبي طالب على منابر الدولة الرستمية وهي الخطب التي يستخدمها الخطباء يوم الجمعة إلى جانب خطبهم العادية وقد تجلت هذه المؤثرات في اعتناق أحد الاباضية من النكار وهو شيخ قبيلة كتامة دعوة أبي عبد الله الشيعي وقد استغل داعية الشيعة هذه الميول عند الشيخ أحسن الاستغلال^(٥٠).

ويذكر ابن عذارى المراكشي انه لما أكمل أبو عبد الله الشيعي عدنه لضرب الدولة الرستمية وتم اعداد الجيوش فانه استخلف في افريقية أخاه «وابازاكي تمام بن معارك الاجابي» ثم خرج من رقاده حتى حل بمدينة تاهرت فدخلها بالامان وقتل منها من الرستمية يقظان بن أبي يقظان وجماعته وأهل بيته وبعث برؤوسهم إلى أخيه العباسي وأبي زاكي خليفته في رقاده وطوقت بالقيروان ونصبت على باب مدينة رقادة وانفضت دولة بني رستم بتاهرت وبمقتل أبي يقظان انقرضت هذه الدولة من تاهرت والتجأ باقي أفرادها إلى الصحراء ولعل أسباب ضعف هذه الامارة تعود إلى اختلاف شيعتها واشتداد روح العصبية في قبائلها، كما تعود إلى تمكن الخلافات المذهبية في رعاياها فقد كان فيها أباضية وصفرية وسبئية وغيرها^(٥١).

(٤٩) رابع بونار: مرجع سابق ص ٨.

(٥٠) محمد عيسى صابر: مرجع سابق ص ٢١٠.

(٥١) الميلي: تاريخ الجزائر: ج ٢ ص ٦٤.

ولما جاء الشيعة إلى تاهرت وجدوا المدينة فاقدة كل قوة على أن قوة الشيعة الجارفة كانت من أكبر عوامل انقراضها وانقراض جميع الامارات الصغيرة والدويلات بافريقية والمغرب وغيرها التي كانت معاصرة لها.

وتذكر المصادر أن عبد الله الشيعي الداعية وهو في طريقه إلى سجلماسة قد مر بالقرب من تاهرت خرج اليه من فيها من وجوه الشيعة والواصلية والصفرية والمالكية وقدموا اليه الشكاية من اليقظان بن أبي اليقظان ووعدوه بالامامة وبالمال والرجال ورغبوه في استئصال هذه العائلة كلها وانتزاع الامر من أيديهم لانه لا رجال ولا معسكر ليقظان وهذه الحقيقة توضح أن سبب انهيار الرستميين أمام ضربات الفاطميين هو عدم وجود جيوش رسميه نظامية وكان أبو عبد الله الشيعي قد طلب إلى اليقظان عقد اجتماع فخرج أبو اليقظان اليه ومعه بنوه واخوته وأتباعه وعلى بعد أميال من تاهرت التقى اليقظان ومن معه بأبي عبد الله الداعى ومن اثم أمر بقتلهم فقتلوا عن آخرهم في شوال ٢٩٦هـ / ٩٠٨م^(٥٢) ودخل أبو عبد الله الشيعي العاصمة تاهرت عام ٢٩٦هـ / ٩٠٨م فاستباحها ونهبها وقصد إلى المكتبة المعروفة بالمعصومة لكي يتم القضاء على الفكر الاباضى عن طريق احراقها فقد كانت المعصومة مكتبة عظيمة ضخمة تحوى أكثر من ثلاثمائة ألف مجلد أغلبها فى الشريعة الاسلامية وفلسفتها وفى شرح المذهب الاباضى والاحتجاج اليه وفى تاريخ الدولة الرستمية ولقد كان أبو عبد الله الداعى الشيعي يريد القضاء على مظاهر الفكر الاباضى، بقدر ما كان حريصا على كل ما من شأنه تدعيم الدولة العبيدية فأخذ كل ما استطاع أن يأخذه من المكتبة المعصومة من كتب الرياضة والصنائع وغيرها من الفنون الأخرى وأحرق ما تبقى من الكتب خصوصا تلك التى تتعلق بالمذاهب الاباضى^(٥٣) وقام داعية الشيعة بانهاء الدولة الرستمية رسميا وذلك بنصيب «أبي حميد دواس بن صولات اللهيى»

(٥٢) البارنى: مصدر سابق ج ١ ص ١٩٧.

(٥٣) البارنى أبو ربيع سليمان: مختصر تاريخ الاباضية ص ٤٤.

«وابراهيم بن محمد المعروف بالهوارى» على تاهرت، أما الرستميون فقد انتشرت فلولهم فى البلاد فهرب أغلبهم إلى جبال الاوراس وإلى جبال بنى راشد وبعضهم انطلق إلى جبال نفوسة وجربة^(٥٤) ويذكر أن يعقوب بن أفلاح بن عبد الوهاب، خرج فارا إلى ورجلان فى الجنوب ومعه عدد كبير من العائلات الرستمية فلما نزل واصحابه ورجلان رغب أهلها فى مبايعته اماما وتوليته عليهم ولكن يعقوب رفض طلبهم وقال لهم قولته المشهورة «لا يستر الجمل بالغنم» وبهذه العبارة طوى يعقوب بن أفلاح آخر من بقى من الرستميين آخر صفحة من صفحات الدولة الرستمية المشرقة^(٥٥).

وقد دامت بتاهرت العاصمة فى ازدهارها الحضارى تتمتع بالاستقلال السياسى وتعيش طبقات المجتمع فى حرية ورخاء رغم ما كان ينتابها من قلقا سياسى أحيانا إلى أن هاجم الشيعة المدينة وقضوا على الدولة الرستمية عام ٢٩٦هـ فأخذت منزلة تاهرت اذ ذاك فى الضعف والاضمحلال والتراجع عن مكانتها بين مدن المغرب العربى، ولما طوقها بنو غانية حكام شرق الاندلس فى أوائل القرن السابع الهجرى (٦٢٠هـ-) وهاجموها عدة مرات اخلاها السكان وأفقرت عنها الحياة ثم لم تلبث أن زالت معالمها وصارت أرضا تحترث وحقولا ترعى وقد كان هذا المصير التعس قد ساد أبناءها^(٥٦).

وبذلك تكون قد طويت صفحة من صفحات التاريخ الاسلامى فى المغرب العربى قد بدأت مع قيام الدولة الرستمية وانتهت بظهور الدولة الفاطمية الشيعية وبذلك تبدأ صفحة جديدة من صفحات التاريخ الاسلامى فى تلك المنطقة من عالمنا العربى الاسلامى.

أما النواحي الثقافية والحضارية لمآثر تلك الدولة فسوف نلقى عليه الضوء فى باب

(٥٤) محمد على دبوز : المغرب الكبير ج ٣ ص ٦١٨ .

(٥٥) الدرجيبي : مخطوط سابق ورقة ٤٦ .

(٥٦) رايح بونار : مرجع سابق ص ٤٤ .

العلاقات الخارجية بين بنى رستم ونظائريهم فى تلك الحقبة التاريخية (الاغالبية والادارسة) لان تلك الدراسة تركز على قيام تلك الامارات الثلاث .

الباب السادس

دولة الاغالبية فى افريقية (تونس)

(١٨٤ - ٢٩٦ هـ - ٨٠٠ - ٩٠٩ م)

لقد ظل المغرب العربى وحدة سياسية شاملة فى ظل عمال خلفاء بنى أمية. لكن هذه الوحدة السياسية التى أظلت أقطار المغرب جميعها وتبعية هذه البلاد كلها للخلافة الاسلامية فى المشرق لم يكن من المعقول أن تستمر طويلا، ذلك لان المغرب كان ميدانا للحركات والامارات القومية التى ظهرت فى محيط الدولة الاسلامية منذ قيام الخلافة العباسية .

غير أن القومية المغربية كانت أسبق ظهورا عن نظيراتها فى المشرق، بل انها أقرب بنحو قرن من الزمان وعلى هذا فان المغرب العربى الاسلامى قد شهد منذ أواخر القرن الثانى الهجرى قيام دويلات مستقلة فى سائر أجزائه .

ويرجع السبب فى ظهور هذه الدويلات المستقلة إلى أن القومية المغربية ظهرت مبكرة نوعا ما نظرا إلى طبيعة البلاد وعدم استطاعة العرب أن يقهروا أهل البلاد قهرا مطلقا فى مواقع حاسمة، الامر الذى اضطرهم إلى المهادنة والمصانعة، على عكس الحال فى العراق وايران ومصر والشام حيث قهرت القوميات قهرا عسكريا بعد نصر حاسم .

ولقد كانت أسرة الاغالبية ودولتهم من أهم وأشهر هذه الدويلات التابعة للعباسيين فى شرق تونس وبين بلاد الرستميين والادارسة وذلك لان الحركات الخوارجية بنى رستم ثم العلوية (الادارسة) التى قامت فى الشمال الافريقى قد أقنعت الخليفة هارون الرشيد بأن انفصال المغرب عن الدولة العباسية قد أصبح حقيقة واقعة لاسيما بعد أن انفصلت بلاد الاندلس عن الخلافة العباسية فى عهد الرحمن الداخل ومن هنا كان على

الخلافة العباسية ضرورة المحافظة على المغرب أو الاجزاء التى يمكن الحفاظ عليها بأية صورة من الصور بعد أن أصبح استقلال الاندلس والادارسة وبنى رستم حقيقة تاريخية واقعة ولا بد من العمل على تأمين الجزء الشرقى من المغرب، بعد أن بدأت الاقاليم الجغرافية تتضح وتظهر بعد أن بسطت تلك الدويلات نفوذها على بقعة معينة محاولة أن تقر السكينة فى ربوعها وأن تؤمن أهلها حتى يعيشوا فى سلام .

وبذلك فان الطريق صار معبدا أمام الاغالبية حيث وجدوا امارة ممهدة وشعبا مستقرا وحضارة زاهرة فاستقلوا بحكم افريقية فى ظل النفوذ العباسى وبذلك كان ظهور دولة الاغالبية مظهرا من مظاهر الحركة الاستقلالية فى تونس .

الاصول العرقية للاغالبية :

لقد أقامت الادارة العباسية فى عهد الخليفة هارون الرشيد على افريقية عاملا عربيا من طراز فريد ذلك هو «هرثمة بن أعين» حيث كان هذا الرجل من أكبر رجال الحزب العربى فى بلاط هارون الرشيد حيث كان شيخا له صبت كبير بل كان رجلا مجريا فى الحروب والادارة والولاية ومن هنا كان اختيار هارون الرشيد له لحكم ولاية افريقية اختيارا موفقا مناسبا وقد حكم «هرثمة بن أعين» افريقية فترة تزيد عن عامين (١٨٠ - ١٨١ هـ - ٧٩٦ - ٧٩٧ م) استطاع فى تلك الفترة الصغيرة أن يضع الامور فى نصابها وأن يجعل الاقليم وقومه يركنون إلى الهدوء وأن ينجح فى إعادة ثقة الناس فى الدولة .

وبعد انقضاء تلك الفترة فان هرثمة بن أعين رأى انه أقام بمهمته فى افريقية وأقر الامن فى البلاد ولكن بعض المصادر التاريخية تذكر أن نفسه قد تآقت للعودة إلى بغداد لكي تعود له مكانته فى بلاط الرشيد بعد أن استطاع أن يصلح ما يمكن اصلاحه .

ويضاف إلى ذلك أن هرثمة بن أعين عندما أراد أن يعود إلى بغداد اقترح على هارون الرشيد أن يعين على افريقية عاملا عليها هو ابراهيم بن الاغلب حيث كان أبوه

الاعلب بن سالم بن عقال التميمي من كبار عرب افريقية ذلك أن بنى تميم ربما قد دخلت مصر مع العباسيين عام ١٣٢هـ وكان بداية ظهور هذه القبيلة العربية في مصر مع قيام الدولة العباسية بعد أن دخلت مع جيوش العباسيين التي فتحت مصر وقضت على آخر الخلفاء الامويين بها وكان أول من قدم من قواد العباسيين من بنى تميم شعبة بن عثمان، وربما كان تولى اثنين من تميم هما «موسى بن كعب وسالم بن مسودة» حكم مصر وقد وجدنا فرصة متاحة لدخول آخرين من بنى تميم، وبذلك نستطيع أن نطمئن إلى أن قبيلة تميم أقامت إقامة فعلية في مصر حيث تمتعت بمركز قوى استمدته من أبنائها الذين ولوا الحكم فيها بل أن بعضا من أفرادها كانوا من كبار الموظفين ولقد كان الاعلب بن سالم من كبار رجال الجيش، ويستدل على ذلك أن الخلافة العباسية عندما أرسلت والي «محمد بن مقاتل العكي» إلى افريقية كلفت الاعلب بن سالم بن عقال بالمسير معه في نفر من جند مصر فدخل افريقية واستقر بها واليا على اقليم الزاب حيث كان يعيش في ذلك الاقليم جمع كثير من قبيلة بنى تميم، لكن الاعلب بن سالم بن عقال قتل في أحد المعارك ضد خوارج بنى رستم لمحاولتهم الاتجاه شرقا إلى افريقية فما كان من هرثمة بن أعين الا أن قام بتعيين ابراهيم بن الاعلب خلفا لوالده على اقليم الزاب .

وأسرة الاغالبية أسرة مستنيرة اهتمت في آن واحد بالتعمير السلمى والبناء الحربى فقد أدرك ابراهيم بن الاعلب مؤسس هذه الاسرة منذ أن أقره الخليفة العباسى الرشيد في اماراته على افريقية أن امتداد الامارة من طرابلس شرقا حتى بجاية غربا يستلزم المحافظة على هذه الامارة الواسعة .

وكان محمد بن مقاتل العكي قد أساء الحكم وظلم وجار فثار عليه القوم في عام ٧٩٩م حيث خرج جند تونس التميمية بقيادة تمام ابن تميم فخرج اليهم العكي ولكنه انهزم أمامهم فعاد الى القيروان وتحصن بداره واستنجد بعامل الزاب ابراهيم بن الاعلب

الذى هب لنجدته ودفع عنه الثوار فجاءه العهد من الرشيد بامارة افريقية وجعلها ارثا في أعقابيه شريطة أن يستغنى عن المعونة المالية التي كانت تونس تتلقاها من مصر سنويا وهى مائة ألف دينار وأن يؤدى خراجا سنويا للخلافة قدره أربعون ألف دينار وكانت امارة ابن الاعلب فاتحة عهد جديد فى تاريخ المغرب العربى الاسلامى .

وهكذا كان تسلم ابراهيم بن الاعلب لولاية افريقية عام ١٨٤هـ سببا فى إعادة الامن إلى الجزائر الشرقية وتونس إلى حين فقد استقلت افريقية والجهة الشرقية فى المغرب الاوسط على يد ابراهيم بن الاعلب التميمي عام ١٨٤هـ وأسس بذلك دولته التى دعيت باسمه ودامت قوية إلى أن قضى عليها أبو عبد الله الشيعى بدعوة الفاطميين عام ٢٩٦هـ .

وكان يجاور الاغالبية من الجهة الغربية فى القطر الجزائرى بنو رستم بتهريت والامراء الادارسة بالشريط الساحلى من هذه الجهة نفسها .

وكان نظام حكمها نظاما وراثيا وكان قيام دولة الاغالبية فى افريقية التى تتكون فى طرابلس وافريقية وجزء من المغرب الاوسط هو اقليم الزاب تجربة جديدة فى نظم الدولة الاسلامية العباسية حيث انه كانت السابقة الاولى فى تاريخها السياسى تعهد الخلافة فيها إلى رجل من المغرب فى الانفراد بولاية من ولاياتها ليحكمها حكما شبه مستقل فى نظير مبلغ من المال بالاضافة إلى جانب تعهده بالبقاء على الطاعة والولاء للدولة العباسية وقد وافقت هذه الأخيرة على أن تجعل الولاية وفقا على أهل بيت ذلك الرجل يتوارثونها فيما بينهم ما داموا على الولاء الكامل للبيت العباسى والشرط الوحيد الذى اشترطته عليه الخلافة العباسية هى البقاء على الطاعة بكل معناها وشكلياتها وكذلك حماية حدود الدولة العباسية من الناحية الغربية التى وقفت بصورة رسمية عند المجرى الاعلى لنهر شلف الذى يجرى من الجنوب إلى الشمال جنوبى مدينة الجزائر الحالية .

أمراء البيب الاغلبى

لقد حكم أمراء البيت الأغلبى أفريقية ما يزيد عن مائة عام توارث فيها الامارة العديد من الامراء الاغالبية الذين لعبوا دورا هاما وبارزا فى الحركة السياسية فى المغرب العربى الاسلامى وكان لهم شأن عظيم فى تسيير دفة الامور والحكم ونذكر منهم .

١- الامير ابراهيم بن الاغلب

(١٨٤ - ١٩٦ هـ - ٨٠٠ - ٨١٢ م)

تولى ابراهيم بن الاغلب امارة تونس وكان جديرا بها وأهلها اذ انه كان يمتاز بمزايا كثيرة وكان موصوفا بالشجاعة والشهامة وحسن الادارة ويزين ذلك كله علم وأدب وفقه وفصاحة وحسن حديث وشعر رقيق وأدب رفيع وقد كان ابراهيم شابا نشيطا ذكيا شغفا كان ينوى أن يتجه لدراسة العلم فى مصر ودرس على «الليث بن سعد» ولكنه عندما دخل أفريقية اتجه إلى السياسة وجمع قبيلته من بنى تميم حوله وصار من أكبر الشخصيات العربية فى المغرب وقد أنس فيه هرثمة بن أعين مقدرة وكفاية واخلصا يعوض غيره من الجند فقربه اليه وأعلى مكانته بالاضافة انه كان شديد الاخلاص والولاء للبيت العباسى ثم انه رأس التميميين وهم أكثر عرب أفريقية وهو إلى جانب ذلك رجل مجرب خبير بشئون السياسة والحرب حيث كان واليا على الزاب الجزائرى قبل تأسيسه لدولته وانه حين رأى الامور فى اضطراب سعى بكل وسيلة ليوليه الرشيد امارتها ويعطيه استقلالاً داخلية مع تعهده بالولاء الكامل للخلافة .

وكان ابراهيم بن الاغلب كما يصفه ابن عذارى المراكشى فقيها وأديبا، وشاعرا خطيبا ذا رأى ونجده وبأس وحزم وعلم بالحروب ومكايدها جرى الجنان طويل اللسان، لم تدى أفريقية أحسن منه سيرة ولا سياسة ولا أرق بالرعية ولا أوفى بعهده ولا أرعى لذمة منه فأطاعته قبائل البربر وتمهدت أفريقية فى أيامه وأستقامت الاحوال بها .

وكان ابراهيم بن الأغلب قد اقترح على هارون الرشيد أن يرسل كل سنة إلى بغداد أربعين ألف دينار، ويستغنى عن مائة ألف دينار كانت ترسل كل سنة من مصر معونة لوالى أفريقية وكما تعهد بأن يتصرف كعامل عباسى تابع لدولة الخلافة وإن كان يتمتع بحرية التصرف داخل ولايته وتقول هذا ولا نجد نصاً وثائقياً عن ذلك الاتفاق عند الحديث عن تولية ابراهيم بن الأغلب لحكم تونس، ذلك لأن تاريخنا الإسلامى تعوزه الوثائق الرسمية فى بعض الفترات التاريخية، لكن كل ما تذكره المصادر والمراجع هو أن هارون الرشيد استجاب لطلب ابراهيم بن الأغلب فى أن يقيمه عاملاً شبه مستقل على المغرب بعد أن كانت الخلافة العباسية قد أعيتها الحيل فى إدارة شئون أفريقية.

وتمكن بعد جهود مضنية فى المحافظة عليها فى إطار السنة والجماعة وإبعاد الخوارج عنها وهكذا وجدت الدولة العباسية بغيتها فى ابراهيم بن الأغلب الذى كان يرى نفسه أهلاً للولاية وتاقت نفسه إلى يحكم أفريقية وهكذا اتفقت طموحاته مع ما كانت الدولة العباسية تسعى إليه من وضع أمور أفريقية فى أيد أمينة وتستريح من تكاليف نفقاتها عليها وعلى هذا الأساس تم الاتفاق بين ابراهيم بن الأغلب وهارون الرشيد وولاه هارون الرشيد منطقة تونس واعترف به أميراً مستقلاً بإمارته تحت ظل الخلافة العباسية وظلت الحركة الاستقلالية عن الخلافة العباسية واضحة فى عهد الأغالبة.

لقد كان اشتراط ابن الأغلب على أن يوفر لبيت المال الإعانة التى كانت ترسلها مصر إلى أفريقية ومقدارها مائة ألف دينار وأن يرسل إلى الخلافة العباسية فوق ذلك أربعين ألف دينار سنوياً. وكانت موافقة هارون الرشيد على هذا العرض تعنى الاعتراف باستقلال أفريقية تحت حكم ابن الأغلب استقلالاً جزئياً عن الخلافة العباسية، وما يؤكد هذا الوضع الجديد الذى وافق عليه الرشيد لقب الإمارة الذى أطلقه المؤرخون كثيراً على بنى الأغلب.

وقد حكم إبراهيم بن الأغلب أفريقية في ظروف عسيرة حيث استطاع بهذه الصفات النادرة أن يهدئ النفوس الثائرة ويكبح جماحها وأن يعيد الأمن إلى نصابه حيث أنقادت إليه البلاد طائعة وخضعت له الرقاب راضية فنشر الأمن.

وهكذا فإن السياسة التي ابتدأها الخليفة هارون الرشيد وسار عليها الخلفاء من بعده فيما يختص ببنى الأغلب وأفريقية فإنها سياسة قد أملت الظروف في هذا الطرف البعيد وكانت هي نفس السياسة التي جرت عليها الدولة العباسية في كل الأقاليم البعيدة التي كانت تنزع للاستقلال أو التي كانت الدولة تعجز عن حكمها حكماً مباشراً وهي إقامة أسر حاكمة تحكم باسم الخلافة وهي سياسة مرنة توفق بين مصلحة الخلافة ومصلحة أهل الإقليم النازعين إلى الاستقلال، كما كانت الظروف الخاصة بأفريقية هي التي جعلت الرشيد يقيم هذه الإمارات المستقلة وكما سبق العرض فإنه يبين لنا كيف كانت ثورات أهل أفريقية على حكم الخلافة وعجز جيوش الدولة في قهرها ثم كيف استطاع إدريس العلوي إقامة دولة الأدارسة في المغرب الأقصى وهي التي أيدتها قبائل البربر وكيف كانت تتطلع إلى توحيد المغرب الإسلامي كله واقتطاعه عن الخلافة العباسية حتى لقد راسل أهل مصر في ذلك الأمر، فأقام الرشيد هذه الإمارة المستقلة لتكون حاجزاً بين أطماع دولة الأدارسية ودولة بنى رستم وبين البلاد الواقعة شرق دولتهم وقد استطاع إبراهيم بن الأغلب أن يوجد نوعاً من التعاون بين طبقات السكان على اختلافهم بين الجند العرب الذين كانوا يؤلفون طبقة أرستقراطية عسكرية وبين البربر أهل البلاد الأصليين أو بين الأفارقة.

وعلى هذا فنحن نلاحظ أنه بعد قيام دولة الأدارسة بوضع سنوات قليلة ظهرت دولة الأغلبية بموافقة الخلافة العباسية وإذا كانت الدولة الإدريسية قد ظهرت في المغرب الأقصى أو ما يسمى مراکش وغرب الجزائر فإن الأغلبية ظهوروا في المغرب الأدنى أي تونس وكانت القيروان مركز حكمهم وكان الأغلب والد إبراهيم هذا قد كسب ثقة الخليفة العباسي حين قاد جيشاً من المتطوعة في خدمة الدولة لتثبيت

نفوذها هناك عام (١٧٩-١٨١هـ/٧٩٥-٧٩٧م) كما أن إبراهيم نفسه قد عمل مع يزيد بن حاتم حين أرسلته الخلافة العباسية للقضاء على الخوارج فكافأته الدولة بتوليته ولاية الزاب القريبة من بنى رستم الأباضية لكي يقف سداً منيعاً ضد زحفهم شرقاً، وقد امتد حكم إبراهيم شرقاً حتى شمال القيروان وطرابلس وأنعمت عليه الخلافة أيام هارون الرشيد بلقب الإمارة.

وإن كان إبراهيم بن الأغلب لم يكن له عند توليته الإمارة سند عسكري قوى إلا قوة يسيرة من قومه وعشيرته من بنى تميم وبعض الجند الخرسانيين (خراسان) وكان خصومه من العرب سكان أفريقية كثيرين وهم الذين لم يرضهم على الإطلاق الإقرار له بالرئاسة عليهم وتولية الإمارة وأعلنوا عليه حرباً عنيفة وطويلة ظلت مستمرة طوال العصر الأغلبي الذي دام أكثر من مائة عام.

ولقد كان اختيار إبراهيم بن الأغلب لحكم أفريقية من جانب الخلافة العباسية والخليفة هارون الرشيد إنما ينطوي على بعد نظر سياسي إذ أن قيام هذه الإمارة يرفع عن كاهل الخلافة العباسية متطلبات الدفاع عن هذا الإقليم البعيد بعد ما تم انفصال الأندلس والمغرب الأقصى والجزائر الغربية، ولقد كان إقليم أفريقية عرضة دائماً لهجمات الروم من ناحية البحر (لاحظ اهتمام الأغلبية فيما بعد ببناء الأسطول وفتح صقلية ومالطة ودورهم في البحر المتوسط) (راجع كتابنا، الإسلام والمسلمون في جزر البحر المتوسط)، (كتابنا الإسلام والثقافة العربية في أوروبا طبعة عام ١٩٧٩).

إضافة إلى ذلك الإقليم والمغرب العربي الإسلامي بصفة عامة كان عرضة للحركات الاستقلالية ومكاناً لتطلع الراغبين في الاستقلال والانفصال عن الخلافة الأم في بغداد، كما أن إرسال الجيوش العباسية إليه من المشرق العربي كان أمراً بالغ الصعوبة، نظراً لأن إرسال مثل هذه الجيوش يتكلف نفقات هائلة لبعد المسافة بين بغداد العاصمة حيث مركز الخلافة وبين هذه الأقاليم البعيدة، الأمر الذي يجعل الدفاع عنه بواسطة جيوش الخلافة العباسية قليل الفاعلية، ومن ناحية أخرى فإن أسرة الأغلبية

التي تولت الإمارة سوف تعمل بطبيعة الحال على إقرار الأمن ضماناً لاستقرارها ودوام حكمها وإرضاءاً للنزعة الاستقلالية التي يحس بها أهل البلاد من المغاربة، بل أن إبراهيم بن الأغلب مؤسس هذه الأسرة الحاكمة سوف يعمل من جانبه على تكييف نظم الحكم وإدارتها بما تقتضيه الظروف التي تواجه الدولة، ويعمل على تنمية موارد المنطقة محلياً للقيام بمتطلبات الحكم في الأقليم والدفاع عنه ضد خطر الأدارسة وبنى رستم الأباضية والخوارج.

وقد رأينا كيف عرض إبراهيم بن الأغلب تنازله عن الإعانة التي كانت تقدمها مصر من بيت مالها سنوياً لولاة هذا الإقليم ومقدارها مائة ألف دينار.

وقد أثبت إبراهيم بن الأغلب أنه حاكم ناجح فقد استطاع أن يوطد الحكم في أسرته وأن يقضى على الثورات التي قامت في إقليمه ومن أكبر هذه الثورات والخصوم تلك التي قام بها «الحسن بن حرب الكندى وعمران بن مجالد الربيعي» وقد تمكن إبراهيم بن الأغلب من القضاء على نفر كبير من رؤسائهم بعد جهد شديد ولكنه لم يقض على روح التمرد والعصيان على هذين الخصمين وعلى آل بيتهم ولقد انتشرت الثورة ضده من رؤساء جند أفريقية العرب ومن انضم إليهم من العرب الذين ولدوا في المغرب ومن أصول عربية وظلوا يتصورون أنهم أحق من غيرهم بحكم أفريقية.

وكما سبق القول فإن الإتفاق الذي تم بين الخليفة هارون الرشيد وإبراهيم بن الأغلب يقضى بأن يؤدي إبراهيم بن الأغلب أربعين ألف دينار في السنة ويستغنى عن مائة ألف دينار كانت ترسل من مصر سنوياً كمعونة لوالى أفريقية فكان كل خراج أفريقية الذي يعود إلى الدولة العباسية مائة وأربعين ألف دينار وهو مبلغ زهيد جداً، ولكن إبراهيم بن الأغلب اجتهد في استخراج مال كثير من أفريقية حتى بلغ إيراداتها فيما يقال نحو مليونين من الدنانير في السنة. وقد كان هذا المال عماد قوة إبراهيم بن الأغلب.

وقد عمد إبراهيم بن الأغلب إلى تدعيم حكمه وولايته بالبناء والعمران، ولكي يضمن ويأمن ابن الأغلب عدم انقضاخ خصومه عليه ومكرهم به فقد استعان عليهم بحامية من الزنوج والأعاجم الوافدين من خراسان وكان هذا الأمير أول من أدخل الزنوج في الجيش وبهذا التدبير استطاع أن يكبح جماح خصومه وأن يضرب على أيديهم.

كما أن ابن الأغلب استطاع أن يوقف طموح الأدارسة وأن يعقد معهم إتفاقاً (انظر فصل العلاقات الخارجية) وكان هذا الاتفاق ينص على أن يكف كل منهما عن الآخر من ناحية، وقد ذكر عنه ابن عذارى المراكشي ما نصه لم يل (يحكم) أفريقية أحسن سيرة منه ولا سياسة ولا أرق برعيته ولا أوفى بعهده ولا أرعى لحرمة منه قطاعت له قبائل البربر، وتعهدت أفريقية في أيامه.

وقد اتجه نظر إبراهيم بن الأغلب في أول الأمر إلى إقامة قوة عسكرية يستطيع الاعتماد عليها إذ أنه لم يكن يستطيع الاعتماد على جند الخرساني وكان أهله من بنى تميم قليلين رغم أنه وفدت منهم أعداد كبيرة من مصر عندما تولى الإمارة إلى أفريقية أيام حكمه، لكن خصومه كانوا يعتمدون أيضاً على قوة عسكرية قبلية لاتقل عن قواته ومن هنا كان همه الأول هو إنشاء قوة عسكرية خاصة به ولتدعيم حكمه لاسيما وأن المال صار بين يديه كثيراً بعد ما تحصل من إيراد الولاية مليونين من الدنانير.

وقد اتخذ إبراهيم بن الأغلب من مدينة القيروان عاصمة لولايته ولكنه لم يلبث بعد مرور عام على ولايته أن شرع في عام ١٨٥م في بناء مدينة القصر القديم التي تقع أطلالها على بعد ثلاثة أميال جنوبى القيروان وسماها العباسية تعبيراً عن ولائه للعباسيين وانتقل إليها بأهله وحاشيته وذلك ليكون في مدينة يتوافر فيها جو الثقة بين أهله ومن يثق فيهم وهو بذلك يسير على سنة الحكام الكبار في ذلك العصر؛ حيث كانوا ينشئون لدولهم عواصم ملكية غير العواصم القديمة التي كانت تضم طبقات قد

لايتوافر فيها الإخلاص لهم.

لكن هناك بعض المصادر التي تذكر أن أباضية تاهرت من بنى رستم قد قاموا يهدم العباسية بعد إتمام بنائها (انظر فصل العلاقات بين الأغالبة وبنى رستم والأدارسة).

ويذكر أنه قبل توقيع الصلح مع الأدارسة أنه وجه همه إلى مناوئتهم بعد أن سادوا الجزء الغربي من المغرب وكيف استطاع أن يصد تيارهم ويوقف زحفهم عن تلمسان ولكنه لم يفلح فما كان من إبراهيم بن الأغلب إلا أن لجأ إلى المؤامرة وقد نجح في قتل إدريس الأول ثم مولاه راشد إلا أنه لم ينجح في القضاء على دولة الأدارسة لذا .. ظهرت دولة الأدارسة في المغرب الأقصى واقتصرت نفوذ الأغالبة على القيروان وإن كان قد امتد شرقاً حتى شمل طرابلس وبرقة وإن كان النفوذ الأغلب على السواحل فقط حيث كان الداخل يخضع لنفوذ بنى رستم الخوارج الأباضية وكانت سلطته أقوى ما تكون في الأقليم الساحلي من قابس إلى سوس وأغلب سكان هذا الجزء من أهل السنة والجماعة، وكان هذا الجزء يميل إلى الهدوء لكثرة القبائل العربية التي نزلت فيه بينما كانت القبائل البربرية أشبه بجيوب متفرقة فكانت هذه القبائل العربية هي التي دخلت بين القبائل البربرية وبعضها لاسيما بعد أن تصاهرت معها.

وظل إبراهيم بن الأغلب معترفاً بسلطة الخلافة العباسية عليه وإن كانت إسمية لا تعدو الناحية الدينية وإرسال الخراج سنوياً على الرغم من أنه لم ينقش إسم الخليفة العباسي على السكة مطلقاً بل كان بعض خلفاء إبراهيم بن الأغلب يتعمدون إغفال إسمه في الخطية.

وهكذا .. فقد نجح إبراهيم بن الأغلب في إدارة شئون ولايته الأفريقية الممتدة من طرابلس شرقاً حتى بجاية غرباً وأن يبعد منطقة نفوذه عن نفوذ الأدارسة وبنى رستم

وأن يصد هجمات الروم البحرية، بل أنه أداره إدارة حسنة، إلا أنه رغم هذا .. فإن البلاد لم تهدأ لأن عوامل الشغب قد دبّت بين العرب أنفسهم فانقسموا إلى تميمية وهم أهل مدينة تونس ويمانية، وهم أهل القيروان. وكان التميميون لا يرضون تقرب ابن الأغلب إياهم فثاروا في وجهه بقيادة «عمران بن خالد الربيعي» وبعد صراع طويل بين الفريقين تغلب ابن الأغلب على بنى تميم في تونس وقضى على ثورتهم ولكن لم تكد نيران هذه الثورة تخمد حتى ثارت طرابلس فأحمد ثورتها أيضاً وكانت ساحة طرابلس قد حدث بها اضطراب كثير من الأمور وزادت بها الحوادث التي اشتدت وانتشرت بها أعمال الشغب والخلافات القبلية التقليدية بين القبائل السبائية (اليمن) والقيسية بنى تميم والتي بذل فيها الأمير الأغلبى إبراهيم بن الأغلب جهوداً جبارة ورائعة لمحاولة احتواء الأزمة ومعالجتها بشتى الطرق حتى أنه رغم استقلاله بولاية أفريقية فإنه اضطر إلى طلب النجدة والاستعانة بمصر وأجيب طلبه في الاستعانة بجند مصر في قمع هذه الفتن، لكن القوات التي قدمت من مصر لم تستطع أن تحل مشكلة الصراع العميق بين السبائية والقيسية وفشلت هذه الجهود كما فشلت غيرها من قبل وعمت الفوضى في مدينة طرابلس التي كانت تدخل في أملاك الدولة العباسية وتحت ولاية بنى الأغلب من قبل الدولة العباسية، بل أن الذي زاد الموقف سوء أن البربر قاموا بالثورة على جند المدينة من العرب وعلى جميع العرب جميعاً بما فيهم نواب بنى الأغلب، ويذكر أن من عوامل قيام تلك الثورة في طرابلس هو الدور الذي لعبه وعضده عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم أمام دولة الخوارج الأباضية في تاهرت حيث أن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم كان في تلك الفترة التي حدثت فيها الثورة يقيم في جبل نفوسة حيث الخوارج الأباضية وهو قريب من طرابلس فالمسافة بين جبل نفوسة وطرابلس كما يذكر الجغرافيون لم تكن أكثر من مسيرة ثلاثة أيام.

وبعد تلك الثورات المتكررة فقد استعان ابن الأغلب بالكثير من البربر الذين تعربوا والذين عملوا بإخلاص معه في الجيش الأغلبى كما استعان بأعداد كبيرة من

الصقالية، وهم جند من أصل أوربي كانوا يشترون صغاراً من تجار الرقيق الذين كانوا يجلبونهم من أوربا ويربون تربية عربية إسلامية ويتخذون بعد ذلك جنداً وخدماء للدولة في القصور والوظائف. وقد استكثر إبراهيم بن الأغلب من هؤلاء جميعاً وأضاف إليهم فيما بعد قوة من السود ولم يطمئن على حكمه إلا بعد أن تم له إنشاء هذه القوة خلال السنوات الأولى من حكمه في أفريقية ولقد كان الساحل الأفريقي مفتوحاً أمام الأساطيل الرومية التي كانت تتخذ قواعدها في الجزر القريبة منه في صقلية ومالطة ولقد كانت المعارك دائمة بين البحرية الإسلامية والبحرية البيزنطية منذ فتح العرب شمال أفريقيا لكن الثورات التي نشبت في أفريقيا بعد ذلك جعلت الولاة العباسيين ينشغلون عن غزو هذه الجزر فتجرت سفن الروم على مهاجمة السواحل الأفريقية وتحول المسلمون إلى مركز الدفاع بعد أن كانوا في العصر الأموي يأخذون موقف المبادأة ونقل العمليات الحربية سواء منها البرية أو البحرية إلى أرض العدو ولما انشغل إبراهيم بن الأغلب بأمور أفريقية أخذ يعمل على تكوين قوة بحرية لاستطيع أن ترد هجمات الروم أو تبادلهم أعمال القرصنة التي يتبادلها الطرفان فحسب وإنما تستطيع أن تقوم بعمل حقيقى لإبعاد الأسطول الرومى نهائياً عن الساحل الأفريقى بالاستيلاء على قواعده المواجهة لهذا الساحل فى صقلية ومالطة وسواحل إيطاليا الجنوبية والجنوبية الغربية.

وكما اهتم ابن الأغلب ببناء القوة العسكرية البرية .. فإنه عمل على بناء قوة بحرية؛ حيث أدرك بثاقب نظره منذ توليه وإقراره من قبل الخليفة العباسى هارون الرشيد أن امتداد إمارته من طرابلس شرقاً حتى بجاية غرباً يستلزم أسطولاً يستطيع بواسطته حماية هذه السواحل من غزوات الروم المتكررة وفى نفس الوقت يعينه على العودة بالسياسة الإسلامية الأفريقية إلى توجيه الغارات على بلاد الروم بالإضافة إلى أنه كان يهدف ومن وراء إنشاء تلك القوة البحرية إلى استخدام هذا الأسطول فى إخمال الثورات التى كثيراً ما كانت تحدث فى طرابلس نظراً لقربها من جبل نفوسة مركز

الأباضية حكام تاهرت؛ بالإضافة إلى أن إبراهيم بن الأغلب قد حرص على الإفادة من قدرات سكان أفريقية البحرية وخاصة الأفارقة ممثلة فى ميولهم البحرية الواضحة عند سكان السواحل ومن توافر المواد اللازمة لصناعة الأسطول لتكون قوة بحرية عظيمة.

كما أنه فى نفس الوقت فقد عمل إبراهيم بن الأغلب على إنشاء قاعدة عسكرية له ولأهل بيته من الأغالبة وبنى تميم وذلك على طريقة الكثيرين جداً من حكام المسلمين؛ حيث نعلم أنه كيف ترك العباسيون الكوفة واتخذوا الهاشمية مقراً ثم كيف أنشأوا بغداد فى عصر المنصور ثم سامراً فى عهد المعتصم وكيف تم ترك الفسطاط فى مصر وإنشاء مدينة العسكر وغيرها من المدن والعواصم الأخرى فى العديد من بلاد العالم الإسلامى؛ حيث أنهم كانوا يعيشون فى هذه القواعد فى الغالب منفصلين عن رعاياهم معتمدين على قواتهم العسكرية وجندهم وخدمهم الخاص.

وقد اختار إبراهيم بن الأغلب موقعاً إلى الجنوب الغربى من القيروان أنشأ بها مدينة صغيرة هى فى الواقع حصن لبيت الحكم وسميت المدينة الجديدة أولاً بالعباسية ثم سميت بالقصر القديم وعندما تم بناءها كما سبق القول انتقل إليها بأهله وأمواله وحرسه وجنده وأصبح القصر القديم قاعدة الحكم فى البلاد.

وعندما تم ذلك لإبراهيم بن الأغلب أمن على نفسه ومصيره وسار فى حكمه على طريقة الحكام فى تلك العصور.

وقد اهتم ابن الأغلب بترقية أفريقية مادياً وأديباً مستعيناً بالمعالم الحضارية والفنية الإسلامية ومتخذاً خبرة العرب والمسلمين وما تم فى دولة بنى العباسى فى بغداد.

ولقد كان القصر القديم أو العباسية مدينة كاملة بها قصور الأمير الوالى وآل بيته ومساكن حاشيته وخدمه ومعسكرات لجنده وخزائن للسلاح والأموال هذا إلى جانب الأسواق وكل ما يلزم للمدينة من وسائل تحتاج إليها وحفرت داخل المدينة الآبار الكثيرة بالإضافة إلى حفر هذه الآبار فى كافة أنحاء القطر والتي كانت تمد الأهال

بحاجتهم من الماء اللازم للشرب وسقى الماشية والزراعة وكذلك أحيطت المدينة بسور حصين على أركانه أبراج عالية يقوم فيها الحراس.

هذا إلى جانب أن الجند المناوئ والمعادي لتولية إبراهيم بن الأغلب حكم أفريقية قد كانت معسكراتهم وتواجدتهم في المدن الكبرى وخاصة في مدينة تونس التي كانت معقل ومركز المعارضة الأولى للمعادي للبيت الأغلبى للحاكم.

إلا أن الأغلبية نجحوا في بعض الفترات التاريخية من حكمهم في إيجاد نوع من التعاون بين كل الفئات والعناصر التي تقطن إمارتهم وقد وضع هذا التعاون المستمر في المدن على وجه الخصوص وفي مدينة القيروان حاضرة البلاد؛ حيث عاشت هذه العناصر جنباً إلى جنب ولعل هذا التعاون قد هياً للأغلبية أن يستغلوا موارد البلاد خير استغلال فعظمت ثروة البلاد وأقبل هؤلاء الأمراء على إتاحة الفرصة لطلب العلم والمعرفة وبدأ الشعب يعيش في حالة من الرخاء بالإضافة إلى أن الأمراء كونوا لأنفسهم بلاطاً شبيه بالبلاط العباسي في بغداد في حياته واتجاهاته وقد ظهر أثر هذه السياسة التي وضع لبناتها الأولى مؤسس الإمارة إبراهيم بن الأغلب في ميدان الحضارة والثقافة والفن الإسلامي وعلى هذا تنوعت الآثار المنسوبة إلى عصر الأغلبية بالإضافة إلى أنهم استطاعوا أن يجعلوا الإقليم يعيش في رخاء اقتصادي وذلك بتنمية موارد الإقليم لسد النفقات الحربية الهائلة التي تتطلبها التصدي لتحركات الروم ضد الساحل الأفريقي بل إنهم لم يكتفوا باتخاذ موقف الدفاع بل إنهم قاموا بحملات بحرية ناجحة أدت إلى فتح صقلية ومالطة.

* * *

الباب السابع جيل الأبناء

وهكذا نرى أنه بعد أن توطدت دعائم الدولة الأغلبية بعد فترة من الحكم دامت إثني عشر عاماً استطاع فيها الأمير إبراهيم بن الأغلب بما بذله من جهد خارق للعادة أن يثبت دعائم حكم أسرته وأن يقضى على الخلافات والفتن وأن يتغلب على المتاعب التي كانت تواجه مسيرة الحكم .. فإنه قد قضى نحبه في شهر رجب عام ١٩٦ هـ، وعلى ذلك فقد آل الحكم لأكبر أبنائه؛ حيث كانت العهود التي تمت بينه وبين الخليفة هارون الرشيد تنص على أن يكون الحكم في أسرته من بعده.

٢ - الأمير عبد الله الأول

(١٩٦-٢٠١ هـ / ٨١٢-٨١٧ م)

هو عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب بن سالم بن عقال التميمي وهو أكبر أبناء إبراهيم وقد آل إليه الحكم بناءً على توصية أبيه ولم يكن من الأمراء الأقوياء الذين لعبوا دوراً في تاريخ الأسرة الأغلبية؛ بل أنه كان سيئ السيرة، ولم تطل مدة حكمه عن ست سنوات قضاها في جنى ثمرات العمل الذي قام به والده من قبله.

ويذكر أنه لما توفي الرشيد وتولى الأمين الخلافة؛ فإنه أقر ابن الأغلب على إمارة تونس وعهد إلى ابنه الأكبر عبد الله بولاية طرابلس فلما مات إبراهيم بن الأغلب عام ٨١٢ م أخذ ابنه الثاني زيادة الله البيعة لأخيه الأكبر عبد الله وقام مقامه ريثما يأتي من طرابلس ولم يأت عبد الله إلا بعد سنة من وفاة أبيه.

وكان عبد الله بن إبراهيم أو العباسي عبد الله قد سار في ثلاثة عشر ألف جندي إلى طرابلس لقتال قبائل هواره الذين دخلوا طرابلس واستطاع إلحاق الهزيمة بهم وقتل

عدد كبير منهم وتمكن من دخول طرابلس وبناء سورها.

لكن في ذلك الوقت كان عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم يقيم في جبل نفوسة القريب من طرابلس حيث مركز الأباضية الخوارج وكان قريباً من مسرح الأحداث وعلى علم بما يدور من صراع وأدرك أن هزيمة الأغلبية لقبائل هواره يعتبر اعتداء صارخاً على رعايا دولته الرستمية فأعد جيشاً وتقدم لحصار طرابلس وتمكن عبد الوهاب من فرض الحصار على طرابلس عام ١٨٦هـ / ٨١١م. لكن عبد الله ظل يقاتل جند عبد الوهاب الرستمى من باب واحد هو باب هواره وظل القتال يدور على هذا النحو حتى وفاة إبراهيم بن الأغلب الذى كان قد عهد بالإمارة إلى ابنه الأكبر عبد الله، لكن زيادة الله بن إبراهيم بن الأغلب كان قد أخذ العهد والميثاق على الجند وأرسل إلى أخيه عبد الله فى طرابلس رسالة يخبره فيها بموت أبيه وبأن الإمارة انتقلت إليه، لكن الرسالة والرسول تصادف وقوعهما فى أيدي جند عبد الوهاب الذين كانوا قد أحكموا الحصار حول طرابلس وقام الهواره بأخذ الرسول والرسالة ودفعا بهما إلى عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم فأمر بأن ينادى عبد الله بموت أبيه وأمام هذه الظروف لم يجد عبد الله بداً من عقد الصلح مع الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم وجاء فى شروط الصلح اعتراف دولة الأغلبية الممثل الشرعى للخلافة العباسية فى بلاد المغرب بالسيادة الرستمية على المناطق الداخلية من طرابلس إلا أنه كانت من أهم بنود الصلح أن تكون للأغلبية السيادة على مدينة طرابلس وبعض الأجزاء الصغيرة المجاورة والمياه البحرية التى تطل على البحر المتوسط وتلك هى تطورات حوادث تولية عبد الله بن إبراهيم لإمارة الأغلبية، وكيف أن عبد الله كان بطلاً فى الحرب والسلام استطاع أن ينتصر على هواره وأن يحافظ على طرابلس فى وجه بنى رستم ويمنعهم من دخولها وأن يعقد صلحاً مشرفاً مع عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم يضمن له بقاء تلك الأراضى فى يد الأغلبية وحرية الحركة والوصول إلى القيروان.

غير أن فترة حكمه القصيرة لم تكن كافية للحكم عليه من خلال الأعمال التى قام بها لكن فترة مكوثه فى طرابلس بناءً على تعيين الخليفة العباسى الأمين له تدل على قوة شخصية وليس سوء السيرة كما صور ذلك المعادون للأغلبية، ولكن بعد ذلك فقد ال الحكم إلى أخيه.

٣ - زيادة الله الأول بن إبراهيم بن الأغلب

(٢٠١-٢٢٣هـ / ٨١٧-٨٣٧م)

تولى زيادة الله الحكم فى القيروان بعد وفاة أخيه أبى العباسى عبد الله وكان أميراً قادراً ولكن مشكلته الكبرى كانت جنده الذين استكثر منهم أبوه إلى درجة زادت على الحاجة، وتكلف ذلك المال الطائل يضاف إلى ذلك أن جند البربر كانوا قد تكاثروا مع الزمن وزادوا عن الحاجة.

وكان زيادة الله وهو ثالث أمراء الأغلبية الذين حكموا أفريقية وقد بايعه الناس بعد وفاة أخيه أبو العباسى عبد الله بالإمارة وكان هذا الأمير رجلاً عاقلاً أديباً ذا علم وفضل وإدارة وحزم على النقيض مما كان عليه أخوه من ظلم وجور وسوء تدبير، ولكن شاعت الظروف أن يحتمل هو عواقب أعمال أخيه، إذ نجد أنه ما كاد يتولى الإمارة حتى ثار عليه أهله وعشيرته من بنى تميم بقيادة «منصور الطنبدى» الذى أخذ يستولى على البلاد بلداً بعد بلد حتى لم يبق فى يد زيادة الله من البلاد الأفريقية التونسية إلا قابس والساحل وتغزاوة وطرابلس وأصبح منصور الطنبدى هو الأمير المسيطر على البلاد فضرب السكة (العملة) بإسمه وخطب له على المنابر وزيادة الله لا يقدر على شيء لاسيما أنه لم يكن أمام عدو واحد بل ثار عليه أيضاً شخص إسمه «عامر بن نافع» وكان يطمع فى الإمارة؛ فلما رأى فى منصور منافساً له انصرف عن زيادة الله إلى منصور فغلبه وقتله واستبد بالأمر من بعده وظل أميراً على البلاد إلى أن مات عام ٨٢٩م، وذلك فى السنة الثانية عشرة لإمارة زيادة الله.

فلما مات «عامر بن نافع» رأى أولاده أنهم لا يقدرّون على منافسة زيادة الله فأتوه خاضعين مستأمنين فأمنهم وطويت صفحة الفتن وهدأت الأحوال وعادت البلاد إلى حياتها العادية. وساد البلاد بصورة عامة الأمن والرخاء وعمرت المدن وظهر الرخاء على العامة وبدأت شخصية أفريقية في الظهور وكثر أهل العلم وبالفعل تحولت أفريقية إلى قاعدة قوية من قواعد حضارة العلم والإسلام.

كما أن زيادة الله أولى الأسطول عناية تامة وقدر لهذا الأسطول أن ينمو وتزيد قوته زمن زيادة الله وأصبح من الضروري أن يقوم هذا الأسطول بتحقيق آمال المسلمين القديمة فيساهم في عهد زيدة الله بفتح جزيرة صقلية وقد حكم زيادة الله إثنين وعشرين سنة هجرية.

ولقد أصبح للدولة في عهده جيش قوى تكاثر عدده مع الزمن لاسيما جند البربر الذين ثقلت نفقاتهم وبدأوا يسبون المتاعب للإمارة، فوجد زيادة الله نفسه أمام حشد هائل من الجند لا عمل لهم في الحقيقة ورواتبهم في زيادة ونوعهم وتدريبهم في تدهور فكان لا بد أن يفكر في مخرج من تلك الأزمة بإيجاد مجال لنشاط هؤلاء الجنود.

وقد ظل الأمير زيادة الله معترفاً بسلطة الخلافة العباسية الإسمية دون أن يكون لها أي نفوذ ولم يكن هذا الاعتراف في الواقع إلا ليصدوا عنهم التيار الخارجى ممثلاً في بنى رستم والعلوى ممثلاً في الأدارسة، وهنا كان المذهب السني وسيلة تحفظ استقلال هذا الجزء من أن يقضى عليه العلويون.

كما أن زيادة الله عانى كثيراً من الثورات التي قام بها جنده عليه وفتنهم المتعددة التي كادت تطيح بسلطان بنى الأغلب ونفوذهم مثل ثورة «عمر بن معاوية القيسي» في العصر بين عام ٢٠٨هـ وثورة منصور الطنبدي في تونس عام ٢٠٩هـ؛ حيث كانت ثورة منصور أخطر هذه الثورات لأن القواد استولوا على بلاد أفريقية كل

قائد على بلد ويمتنع فيها عن عقوبة زيادة الله التي توعدهم بها واضطربت أفريقية بالثورة ورمى الجند كلهم إلى منصور الطنبدي أزمة أمورهم وولوه على أنفسهم بعد أن التفوا حوله وتواثبوا على الأمير زيادة الله وكذلك ثورة «عامر بن نافع الأزرق» بمدينة سبته عام ٢١٠هـ ويرجع سبب قيام الجند بالثورة على زيادة الله استخفافه بهم وإمعانه في سفك دمائهم لسوء ظنه بهم وقد ساء مركز زيادة الله؛ بسبب هذه الثورات إلى حد أن الجند كتبوا له بأن يرحل عن أفريقية وليس أدل على خطورة ثورة عامر بن نافع من تعليق زيادة الله عندما بلغه نبأ وفاة عامر عام ٢١٣هـ من قوله «اليوم وضعت الحرب أوزارها» كذلك حرص زيادة الله على التخلص من جنده البربر بأن يرسلهم في حملته التي أعدها لغزو صقلية حتى شغلهم بمقاتلة الروم عن التفكير في القيام عليه ويضع حداً للاضطرابات التي كانت تحدث بين السودان والعرب والبربر من جنده.

وقد ورث زيادة الله عن أبيه ملكاً واسعاً مستقراً وثروة طائلة فتاقت نفسه إلى أن يجدد تقليد الجهاد الإسلامي ومن هنا .. فكان زيادة الله أميراً حسناً لا بأس بمواهبه استطاع أن يسير بالحكم الأغلبى سيرة حسن التصرف خبيراً بشئون الحكم ولكن عداوة زعماء جند العرب له أوقعته في مشاكل وأزمات وأخطاء كثيرة، وقد تمكن من التغلب على كل هذه المشاكل وإن كانت قد بقيت بعض جماعات قوية خطيرة في تونس وطبنة والمسيلة وغيرها من الأماكن في أفريقيا كانت من أسباب ضعف البيت الأغلبى كله في النهاية؛ بالإضافة إلى أن زيادة الله كان محباً للعلم والعلماء مشجعاً لها ولا يؤخذ عليه إلا العنف في معاملة خصومه من جند العرب وغيرهم مما شاب حكمه وملاءة بالحروب وقد قال ذلك الرجل قبل وفاته أنه لا يخشى لقاء الله سبحانه وتعالى في يوم الميعاد، وفي صحيفته أربعة أشياء، بناء مسجد القيروان، وبناء قصر المنستير، وبناء قنطرة أم ربيع على نهر مجردة، وتعيين ابن محرز للقضاء، والغريب في الأمر أنه لم يذكر في حسناته التي يدخل بها الجنة فتح صقلية؛ فكأنه لم يشعر في قرارة نفسه بأنه عندما قام بهذا الفتح؛ قام بأعظم ما يذكره التاريخ له وللأغلبية جميعاً؛

فإنه لما قتل الخليفة العباسي الأمين، وباع أهل بغداد عمه إبراهيم المهدي لم يعترف زيادة الله بهذا الخليفة، ولم يبایعه بل دعا للمؤمنين على المنابر، فلما تمكن المؤمنون من الخلافة شكر زيادة الله صنيعه وأقره على ما كان في يده وحل من نفسه محلاً رفيعاً. واستطاع زيادة الله بعد أن هدأت الفتن أن ينصرف إلى العمران والاقتصاد؛ فازدهرت البلاد في زمنه وكثرت خيراتها، وفي زمن زيادة الله كانت البلاد تتأرجح بين المذهب المالكي مذهب أهل المدينة والمذهب الحنفي مذهب أهل العراق، ولكن تمذهب الإمام سحنون بالمذهب المالكي قضى على هذا النزاع ورجح المذهب المالكي في البلاد وهو مذهب الأكثرية في بلاد المغرب العربي الإسلامي إلى يومنا هذا.

وطوال فترة حكم زيادة الله فإنها إن دلت حوادثها وأحداثها فإنها تدل على أن هذا الأمير كان من أعظم أمراء بني الأغلب وإن كانت بعض المصادر ذكرت أنه كان ظلوماً غشوماً .. فإن ذلك ربما لما كان يظهر به من عنف إزاء خصومه نظراً لكثرتهم وتعدددهم فقد كان معذوراً في اتخاذ هذه المواقف العنيفة نظراً لأن الظروف السياسية ووضع أسرة الأغالبة في المغرب يقتضي اتخاذ تلك المواقف في مواجهة الداخل ولا سيما أن العلويين في المغرب الأقصى والأباضية الرستيين في تاهرت كانوا يتحينون الفرص للقضاء على دولة الأغالبة ونترك هنا الحديث عن فتح صقلية وغيرها، وإن كانت بدأت في عهد زيادة الله إلا أنها استمرت في عهد من خلفه، ومن هنا سوف نتناولها عند الحديث عن أعمال الأغالبة.

٤ - الأغلب أبو عقال

(٢٢٣-٢٢٦هـ/٨٣٧-٨٤٠م)

لما توفي زيادة الله الأغلب عام ٢٢٣هـ-٨٣٧م فقد خلفه من بعده أخوه الأغلب أبو عقال (٢٢٣-٢٢٦هـ/٨٣٧-٨٤٠م)، ورغم أن فترة حكمه لم تزد عن ثلاث سنوات .. إلا أنه سار في الناس سيرة حسنة صالحة؛ فأكرم الجند بالتوسع عليهم

في أرزاقهم وكف أذى العمال عن الرعية، ولكن مدة إمارته لم تطل وتجمع المصادر على أنه أحسن سيرة من أخويه عبد الله أبي العباسي وزيادة الله ولم يطل عهده وقد كان نفاذ البصيرة مدركاً لعواقب الأمور، ونجح فيما لم يستطع أن ينجح فيه أخواه من قبله إذ استطاع أن يأخذ البيعة من قواد الجيش والرعية؛ نظراً لأعماله الطيبة لابنه أبي العباسي محمد الأول بن الأغلب أبي عقال قبل وفاته، ومن هنا .. رغم اعتراض بقية آل البيت الأغلبى لكن يبدو أنه كان مدركاً لعواقب الأمور، ومن هنا .. ترك إبنه يقوم بأمور الإمارة أثناء توليه الإمارة رغم قصرها فإذا كان أخوه أبو العباسي عبد الله قد حكم ست سنوات هجرية وزيادة الله حكم ثلاثة وعشرين عاماً هجرية .. فإن سنوات إمارته لم تزد عن ثلاث سنوات استطاع فيها أن يواصل مسيرة والده إبراهيم بن الأغلب مؤسس الأسرة وأخويه عبد الله وزيادة الله بل إنه دعم أعمال أخيه زيادة الله في القيام بغزو صقلية وفتح فيها بضعة حصون وغنم منها غنائم كثيرة.

* * * *

جيل الأحفاد

٥ - أبو العباسي محمد الأول بن الأغلب أبو عقال بن إبراهيم بن الأغلب

(٢٢٦-٢٤٢هـ/٨٤٠-٨٥٥م)

كانت بداية حكم أبي العباسي محمد الأول هي فترة انتقال مقاليد الإمارة من جيل أبناء إبراهيم بن الأغلب إلى جيل أحفاده؛ حيث كان أولهم ذلك الأمير الذي نجح أبوه الأغلب أبو عقال في أخذ البيعة له ويذكر أنه كان رجلاً ساذجاً إلا أنه كان رجلاً إدارياً حازماً من الطراز الأول استطاع أن يوطد الحكم ويقف سداً أمام المطالبين بالعرش من بنى الأغلب حيث ثار عليه أخوه وبعض أقاربه وأبناء عمومته ووقفت الأسرة الأغلبية ضده فيما عدا نفر قليل، وقف بجواره يشد أزره ويساعده في إدارة شئون البلاد، ومن هنا استطاع أن يتغلب عليهم جميعاً ودامت فترة حكمه خمس عشرة سنة بنى خلالها قصرًا في سوسة كما بنى مسجدها الجامع القائم إلى اليوم، ولعل أعظم أعمال هذا الأمير إقرار تولية الإمام سحنون قضاء القيروان؛ فنشر بذلك العدل بين الناس والطمأنينة في النفوس.

وفي عهده فتح المسلمون جزيرة مالطة عام ٢٥٥هـ/٨٦٨م، واستقروا فيها، وبدأوا تحويلها إلى جزيرة إسلامية، وقد طال عهده بالحكم وأراد أن يلحق قومه في الجهاد؛ فالتحق بصقلية وترك أفريقية لولده. وقد استطاع أبو العباسي محمد الأول بن الأغلب أن يفعل كما فعل والده من قبل أن أخذ البيعة لأبنة أحمد أبي إبراهيم لكي يكون خلفاً له ضارباً عرض الحائط باعتراض أخوته وأبناء عمومته، وآل البيت الأغلب الذين رأوا في ذلك مساساً بحقوقهم واعتراضاً على أحقيتهم في تولي الإمارة، لكنه كان دائماً يذكرهم بما فعله أبوه من قبل في أخذ البيعة له وقد كان ذلك تطوراً جديداً في نظام الحكم في آل الأغلب.

٦ - أحمد أبو إبراهيم بن العباسي محمد الأول بن الأغلب

أبو عقال بن إبراهيم بن الأغلب

(٢٤٢-٢٤٩هـ/٨٥٥-٨٦٢م)

كان أحسن الأغلبية خلقاً وأصلحهم فاضلاً رحيماً بالرعية مولعاً بالعمران كثير الإحسان، ومن مآثره تحسينه وإصلاحه لجامع الزيتونة، وقد ازدان عهده بالقاضي الجليل سحنون الذي توفي عام ٢٠٤هـ، وقد بنى كثيراً من الآثار الباقية إلى اليوم وغزا في عهده صقلية واستولى فيها على حصن بانه؛ بل وفتح المسلمون سرقوسة وطبرمين وبقية الشاطئ الشرقي للجزيرة، وقد ازداد عمران أفريقية ومدنها في عهده نتيجة لاهتمامه الشديد بالعمران؛ فقد عمرت المزارع وزاد الخراج وبدأت البذرة التي غرسها الوالي الأول إبراهيم بن الأغلب تؤتي ثمارها الياقة في عهد أحمد أبي إبراهيم بن العباسي حتى لقد قدر اليعقوبي الجغرافي خراج أفريقية في زمنه بستة وعشرين مليون درهم.

وتوفي أحمد أبو إبراهيم عام ٢٤٩هـ/٨٦٢م، وعمره ثمانية وعشرون عاماً ورغم أن سنوات حكمه لم تزد عن سبع سنوات إلا أنها كانت حافلة بالأعمال الجليلة التي تذكر له بالفخر والاعتزاز.

وعلى الرغم من الأمير أحمد أبو إبراهيم قد أخذ البيعة لإبنة محمد الثاني أبي الغرائق إلا أنه لم يستطع أن ينفذ ذلك نظراً لأن أخاه زيادة الله الثاني بن محمد الأول أبا العباسي قد قفز على العرش وابن أخيه خارج العاصمة.

٧ - زيادة الله الثاني بن العباسي محمد الأول بن الأغلب

أبو عقال

(٢٤٩-٢٥٠هـ/٨٦٢-٨٦٣م)

لم يدم حكم هذا الأمير طويلاً إذ لم يزد عن عام واحد ويبدو أنه قتل في ثورة

قام بها محمد الثاني أبو الغرائيق، وأبو الغرائيق طير كان أبو الغرائيق مولعا بصيدها، ولذا.. أطلقت عليه. وفي أيامه غزا المسلمون مالطة ووطدوا حكمهم وأسروا أميرها بعد أن كان يحاول النزول إليها، وفي أيامه فقد المسلمون بعض الحصون في جزيرة صقلية، وقد اشتهر بحبه للعمران ومن مآثره أيضاً انشاؤه لمدينة وقادة قرب العاصمة القيروان عام ٢٦٤هـ، وانتقل إليها من العباسية مع أهل بيته ورجال دولته وشاد بها القصور، وكان مولعاً بالعلم شديد الاهتمام بالخطوط، ومن ذلك قيامه بإنشاء دار الحكمة التي جلب إليها من بغداد ومصر المخطوطات والكتب والعلماء المبرزين في الطب والحكمة، وغيرها.

وفي رقادة هذه العاصمة الجديدة كان يستقبل الشعراء وسفراء ملوك الأفرنج وقياصرة القسطنطينية، وغيرها. وقد بلغت الدولة الأغلبية في عهده أوج عصرها. وقد حكم محمد الثاني أبو الغرائيق بن أبو إبراهيم أحمد أحد عشر عاماً (٢٥٠-٢٦١هـ/٨٦٣-٨٧٤م)، ويقال أن محمد أبا الغرائيق كان قد عهد بالإمارة من بعده إلى ابنه أبي عقال وأخذ على أخيه إبراهيم الثاني عهداً بأن يرعاه مادام صغيراً ولا ينازعه الإمارة، وأعطاه موثقاً وعهداً وأراد إبراهيم الصغير أن يبر بوعده وعهده لأخيه أبي الغرائيق .. ولكن الذي حدث هو أن الناس رغبوا في إمارة إبراهيم عليهم وأجبروه على قبولها فأبى بادئ الأمر .. ثم أنه نزل على رغبة الناس واضطر من جراء ذلك إلى قتال ابن أخيه حتى قتله وتولى الأمر بنفسه.

٩ - إبراهيم الثاني الصغير بن أحمد أبو إبراهيم بن محمد الأول أبو العباسي بن الأغلب بن عقال بن إبراهيم بن الأغلب (٢٦١-٢٨٩هـ/٨٧٤-٩٠٢م)

هو تاسع أمراء البيت الأغلب وأطولهم حكماً، وكان رجلاً غريب الأطوار رغم أنه كان عند حسن ظن الناس به حسن السيرة طيب السريرة عاقلاً أديباً عادلاً، وبعده

المؤرخون آخر أمراء بني الأغلب العظام، وفي زمنه فتح المسلمون التونسيون حصن سرقوسة بصقلية بعد أن أعجزهم كثيراً وبعد حصار دام تسعة شهور.

وقد مر في حكمه تغيرات ثلاثة اختلفت فيها شخصيته اختلافاً كبيراً في الاتزان والعدل إلى الاضطراب العقلي والنفسى ثم إلى التصوف والإنصراف إلى العبادة والجهاد وانتهت حياته مجاهداً في سبيل الله وهو محاصر مدينة (كشتا) في شبه جزيرة كلابريا، في جنوبي إيطاليا وهو في الطريق إلى نابلي، ثم روما وكان هذا قصده.

كانت السنوات الأولى من حكمه التي تقدر جميعها بثمانية وعشرين عاماً، سنوات رزاة وتعقل وحكم صالح فرضى عنه الناس وأحبوه؛ خاصة أنه قد صرف جهداً كبيراً في المنشآت الدينية، وأهمها المساجد وقصور العباد، وقد عرفنا أن هذه القصور كانت تنشأ للمجاهدين المتطوعين الذين يسمون أيضاً بالمرابطين، وقد بنى الأغلبية الأربطة فانتشرت من الأسكندرية شرقاً إلى ساحل تونس وكان الناس إذا دهمهم الغزاة يلجأون إليها يتعاونون على الدفاع عن أنفسهم، وكان كل رباط أشبه بمدينة صغيرة تحوطه الأسوار العالية التي تقوم بمهمة الدفاع ليقوم في وسط الرباط المسجد بمنارته العالية. وعلى هذا تسمى الأربطة بالقصور، وقد أكثر إبراهيم الصغير بن أحمد من إنشاء القصور أو الأربطة في كل مدن الساحل في أفريقية وصقلية حماية للمسلمين وأغدق عليها الأموال وهو الذي أكمل تجديد جامع الزيتونة في تونس الذي بدأه أبوه أحد أبو إبراهيم الأغلبى وهو من أعظم مساجد الإسلام وبنى مدينة تضم القصور والمرافق وصهاريج المياه.

وقد اكتملت في عهده سلسلة الأربطة والمخارس على الشواطئ، وكانوا ينشئون في كل محرس برجاً للنار؛ لإرسال الإشارات .. فكان الخبر يصل إلى أقصى البلاد من بجاية غرباً على الساحل الشمالى لجمهورية الجزائر الحالية، حتى طرابلس شرقاً في أقل من ليلة؛ أما بالنهار .. فكانت الإشارات ترسل بالدخان، وكانوا يوقدون النواطير أخشاباً رطبة تبعث دخاناً كثيفاً يرى من بعد.

ومن الأحداث الجسام ذات الشأن التي حدثت في زمن هذا الأمير أن العباسي بن أحمد بن طولون أمير مصر خرج عام ٢٦٧هـ - ٨٨٠م من مصر مخالفاً لأبيه قاصداً الاستيلاء على البلاد التونسية فاعترضته قبائل نفوسة قبل أن يبلغ الحدود الطرابلسية، وحالت دون تقدمه، وكان قد ترامى إلى سمع الأمير إبراهيم خبر هذه الجيوش المصرية؛ فأسرع إلى لقاء خصمه ووصل في الوقت الملائم إلى حيث وصل الجيش المصري، وهناك .. اقتسم مع حلفائه قبائل نفوسة عتاد المصريين وذخائرهم وعاد إلى القيروان ولم يلق سوءاً.

وإن كانت بعض المصادر تذكر أن الحملة كانت تقصد أراضي الدولة الرستمية (ابن الأثير الكامل في التاريخ جـ ٧، ص ٣٢٤)؛ فقد تعرضت الحدود الرستمية الشرقية في عهد أبي اليعقوبان للغزو الخارجي من جانب الدولة الطولونية في مصر؛ حيث قام بهذا الغزو لبلاد المغرب الأدنى العباسي ابن أحمد بن طولون، وكان العباسي قد خرج قاصداً بلاد المغرب لضمها إلى الدولة الطولونية في مصر مدعياً أنه خرج بهذه الغزوة بناءً على توجيه وتكليف من الخليفة العباسي في بغداد (الخليفة المعتمد العباسي الذي قلده إمارة أفريقية وأقره والياً عليها دون الأغلبة) «ابن خلدون: العبر، جـ ٤، ص ٦٤٥»، وما أن وصل العباسي بن أحمد بن طولون إلى إقليم برقة الذي كان يقع في ذلك الوقت في دائرة دولة الأغلبة من قبل الخلافة العباسية حتى بادر بإرسال رسالة إلى إبراهيم أحمد بن محمد الأغلب يأمره فيها بالولاء له في أفريقية وإعلان الدخول في طاعته، بل إنه أفاد في القول بأن رساله يذكره بأنه سائر إليه إلى القيروان بقواته، وفي نفس الوقت الذي أرسل فيه رسالته إلى ابن الأغلب .. فإنه أرسل بدوره رسالة إلى عالم الرستميين في جبل نفوسة إلياس بن أبي منصور النفوسي يتوعده وينذره ويدعوه إلى الدخول في طاعته والدعوة له في تلك الأقاليم قائلاً «أقبل بسمعك وطاعتك وإلا وطئت بلدك بخيل ورجل وقطعت رحلك»، ولم يكتف أبو العباسي ابن أحمد بن طولون بذلك .. بل أنه ما أن وصل إلى مدينة ليد في جمادى

الأول عام ٢٦٨هـ حتى أمر جنده المصري باستباحة المدينة ونهبها؛ حيث كان قد أخذ أهلها على غرة، وبالقرب من مدينة ليد انهزمت قوات الأغلبة بقيادة «أحمد بن فريهيب» عاملهم على طرابلس وتبعه العباسي بن أحمد بن طولون حتى مدينة طرابلس فحاصرها حصاراً شديداً، ونصب عليهم المجانيق ودام الحصار ثلاثة وأربعين يوماً، قام فيها جنود العباسي بن أحمد بن طولون بكثير من أعمال العنف ضد رعايا الدولة الرستمية والأغلبة بالقرب من طرابلس فاستغاث أهل طرابلس بأبي المنصور إلياس النفوسي صاحب نفوسة فخرج إلى ابن طولون في إثني عشر ألف من القوات، وتمكن من إلحاق الهزيمة به وأخرجه شرقاً إلى برقة بعد أن انسحبت القوات الطولونية على عجل مما جعل أهل طرابلس يقومون بنهب الأموال التي كان قد نهبها الطولونيون من ليد وبرقة وطرابلس بينما تورع الأباضية النفوسيون كعادتهم من أخذ شيء من هذه الأسلاب، وفقاً لمبادئهم الإسلامية، ويذكر أنه في عام ٢٧٨هـ - ٨٨١م ثارت بعض القبائل الطرابلسية فأرسل إليها إبراهيم الصغير ولده عبد الله فقمع ثورتها.

وقد قام الأمير إبراهيم ببناء قصر سماه قصر الفتح تيمناً بفتح سرقوسة في صقلية، ولكن بدا له بعد ذلك أن يترك هذا القصر ويقطن مدينة تونس يرقب حركتها عن كثب فجاءها وبني فيها آثاراً كثيرة منها قصر القصبة الذي ما زال قائماً إلى اليوم. وفي أواخر أيامه جهز جيشاً قوياً سار به يريد قتال ابن طولون في مصر فمنعته قبائل نفوسة الأباضية جنوب طرابلس عن متابعة السير إلى مصر، كما منعت المصريين من قبل من السير إليه لقتاله في القيروان فقاتلها وانتصر عليها ولكنه انصرف عن قتال ابن طولون وعاد إلى القيروان.

وفي الحقبة الأخيرة من حياته انقلب على عقبيه فأفسد دينه، وفتك، وهتك، وظلم، وثلم، وأرهب، وانتقم، وذلك لأنه أصيب بمرض عصبي اختلت معه أعماله ونظرته إلى الأمور، وقد أصيب ذلك الرجل بمرض منعه من النوم وزادت مخاوفه، فأقبل يقتل الناس لأقل ريبة. وظلت هذه الفترة أكثر من ست سنوات حتى خافه الناس

وقرروا خلعه وبعثوا إلى الخليفة العباسي في بغداد يشتكون من أعماله ويطلبون عزله، ولكنه تنبه لنفسه شيئاً فشيئاً؛ قرب نهاية حكمه، وذلك بعد أن ملته الرعية وضاحت به ذرعاً، وكان الوجهاء والأعيان قد أرسلوا إلى الخليفة العباسي المعتضد يسألونه عزله فعزله مما يدل على قوة نفوذ الخلافة العباسية، وأن نفوذها فعلى وليس اسمياً، وولى مكانه ابنه عبد الله الثاني. وقد نزل الأمير إبراهيم عن أمر الخليفة فاعتزل الإمارة، ولكنه عاد بعد ذلك وتاب واعتزم أن يكفر عن ذنوبه بالجهاد فجهز جيشاً كثيفاً معتزماً أن يقوم بعمل تاريخي خطير يرفع شأنه وإسمه إلى الأبد أو يدنى أجله؛ إذ أنه أراد أن يستولى على إيطاليا، ومنها يتابع السير حتى يفتح استانبول، فركب البحر، وعبر مضيق ماسينا بين صقلية وإيطاليا، ونزل ميناء «كوتسترة» فقاتله أهلها وأصابه سهم قاتل قضى عليه فعاد المسلمون إلى صقلية به ودفنوه في بالرم العاصمة، وبنوا على قبره قبة، ويقال أنه قد نقلت بعد ذلك إلى القيروان، وكانت مدة إمارته تزيد عن ثمان وعشرين سنة.

١٠ - عبد الله الثاني أبو العباسي بن إبراهيم الثاني بن أحمد أبو إبراهيم بن محمد الأول أبو العباس بن الأغلب أبو عقال ابن إبراهيم بن الأغلب

(٢٨٩-٢٩٠هـ/٩٠٢-٩٠٣م)

كان هذا الأمير هو العاشر في سلسلة أمراء بني الأغلب بدءاً من جدهم الأكبر إبراهيم بن الأغلب، وكان هذا الأمير عفيفاً منصفاً أديباً وقد لبس الصوف تنسكاً وجلس للمظالم، وأوصى العمال أن يترفقوا بالرعية، وفي عهده ظهر أبو عبد الله الشيعي ببلاد كتامة من الزاب الجزائري، وقتل هذا الأمير عام ٢٩٠هـ، وقد ترك قصور أبيه وسكن داراً متواضعة وأحسن إلى الرعية، وأوصى ولاته بالإحسان. لكنه جاء متأخراً لأن العيوب كانت كثيرة والناس ملوا الظلم من جانب الأمراء وتعسفهم، وقامت الدعوة العبيدية الشيعية تغرى الناس وتمنيهم الأماني، وتيسر من تحتهم أنهار اللبن والعسل بعد أن عم الفساد في البر والبحر.

وكان لعبد الله الثاني هذا ولد اسمه زيادة الله قام أبوه بسجنه لتهتكه وخلاعه فتآمر هذا الولد مع غلامين من غلمانه لقتل أبيه فقتلاه، ولم يمضى على توليه الإمارة غير سنة واحدة. ومن ثم .. قاما من توهما فأخرجوا زيادة الله من السجن. فتولى الإمارة باسم زيادة الله الثالث.

١١ - زيادة الله الثالث أبو مضر بن عبد الله الثاني أبو العباس

ابن إبراهيم الثاني الصغير بن أحمد أبو إبراهيم بن محمد الأول أبو العباس بن الأغلب أبو عقال بن إبراهيم بن الأغلب (٢٩٠-٢٩٦هـ/٩٠٣-٩٠٩م)

وهو آخر أمراء بني الأغلب إذ في فترة حكمه قضى الشيعة على حكم بني الأغلب وهو الأمير الحادي عشر في سلسلة أمراء بني الأغلب وفي عهده ثارت الفتن وخاض جيشه حروباً كثيرة مع أبي عبد الله الشيعي، وفي موقعة «الأريس» فرت الكاف كانت هزيمته الساحقة عام ٢٩٦ هـ. واضطر زيادة الله أن يفر إلى تونس بجميع أثقاله وخرج من رقاده ليلة الإثنين ٢٦ من جمادى الثانية وقصد إلى المشرق مستنجداً ولم يصادف عوناً من الخليفة العباسي ومات بمدينة الرملة في بلاد فلسطين وبموته انقرضت الإمارة الأغلبية التي دامت إثني عشر عاماً بعد المائة.

وكان زيادة الله الثالث أبو مضر قد سار في الناس سيرة تعسف وظلم فقتل أعمامه وأخاه وعدداً كبيراً من الفقهاء كما كان من قبل السبب في قتل والده، وأراد أن يبنى دعائم إمارته على القوة فجهز جيشاً كثيفاً أنفق عليه ما قدر من أموال ولكن ذلك لم ينفعه لأن الناس كانوا قد سئموا هذه الأسرة وغلبت عليهم دعوة العبيدين فعلقوا عليهم الآمال، غير أن زيادة لم يأس ولا فشل عند الصدمة الأولى .. بل حاول أن يستنجد بالخليفة العباسي فأرسل إليه هدايا ثمينة ولكن الخليفة العباسي ذاته كان أضعف من أن ينجد نفسه إذ لم يكن قد بقي له من الخلافة إلا الإسم وكانت

الجحافل العبيدية قد أخذت تسير من المغرب نحو البلاد التونسية؛ فلم ير زيادة الله مناصباً من قتالها فأرسل للقائها جيشاً يضم أربعين ألف مقاتل فالتقى الفريقان بالقرب من قرية الأريس من أعمال مدينة الكاف على الحدود الجزائرية فدارت الدائرة على الأغلبة وأعمل العبيديون فيهم السيوف فقتلوا منهم آلافاً، وكان كما سبق القول أن زيادة الله لما أدرك الفشل في إحراز نصر على العبيدين وأن كل محاولة كان مصيرها الفشل وأيقن بانقضاء أجل إمارته فجمع ماله وغياله وفر ينوي الإلتجاء إلى بغداد ولكن والي مصر منعه من متابعة السفر وكتب الخليفة فأمره بإنزاله الرملة من بلاد فلسطين، ثم بدا للخليفة بعد حين وقد رأى استفحال أمر العبيدين، بأن يمد زيادة الله بالمال والرجال ليقاوم العبيدين وأمر واليه على مصر بتجهيز زيادة الله، ولكن والي مصر ماطله ولم ينفذ أمر الخليفة واعتزت زيادة الله أمراضاً أودت بحياته وبفرار زيادة الله من تونس عام ٢٩٦هـ/٩٠٩م كانت خاتمة الإمارة الأغلبية التي رفعت شأن هذه البلاد وأعلت قدرها على ما تخللها من فتن واضطرابات.

وهكذا .. نرى أنه قد حكم إفريقية من بنى الأغلب أحد عشر أميراً حكم معظمهم مدداً قصيرة وصلت في بعض الأحيان إلى عام أو يزيد قليلاً فلم تسنح الفرصة أمام معظمهم للقيام بأعمال تذكر، ثم أن الذين أثروا في تاريخ تلك الأسرة هم إبراهيم بن الأغلب مؤسس هذه الأسرة ثم ابنه زيادة الله بن إبراهيم ثالث أمراء هذا البيت وقد حكم اثنتين وعشرين سنة هجرية ثم أحمد أبو إبراهيم بن محمد الأول أبو العباس بن الأغلب أبو عقاب تاسع أمراء البيت الأغلب (إبراهيم الصغير) وهو أطول أمراء هذا البيت حكماً إذ أنه حكم تسعاً وعشرين سنة هجرية ولكن عصره كان مضطرباً اختلت الأحوال أثناءه اختلالاً شديداً نظراً لاضطراب شخصيته.

ونستطيع القول أن الأسرة الأغلبية قد مرت بعدة فترات في جملتها ثلاث، هي فترة التأمين من عام ١٨٤-٢٢٣هـ/٨٠٠-٨٣٨م، وتشمل إمارة إبراهيم الأغلب نفسه وإبنه أبو العباس عبد الله وزيادة الله الأول ثم عصر الاستقرار والازدهار وهي من

٢٢٦-٢٨٩هـ/٨٤٠-٩٠٢م، وتمتد من نهاية حكم زيادة الله إبراهيم بن الأغلب المعروف بالأول من عام ٢٠١هـ/٨١٦م إلى نهاية حكم أبي عبد الله محمد الثاني ثامن أمراء البيت الأغلب الملقب بأبي الغرائق وذلك في عام ٢٦١هـ/٨٧٥م، وقد تضمنت تلك الفترة حكم عدد من أواسط أمراء البيت الأغلب من حيث القدرات ولكن الأمور كانت قد استقرت وهدأت أحوال إفريقية بصورة عامة ويرجع معظم السبب في ذلك إلى فتح صقلية الذي فتح مجالاً واسعاً أمام الجند وزعمائهم للغزو تاركين أمراء بنى الأغلب يعيشون في سلام.

ثم جاء حكم إبراهيم بن أحمد معلناً بداية التدهور، ثم تلى ذلك فترة من التدهور وتستمر من ٢٨٩-٢٩٦هـ/٩٠٢-٩٠٩م.

ولكن فترة الاستقرار الحقيقية التي يمكن أن تسمى فترة ازدهار للأسرة لم تزد عن ثلاثين سنة على الأكثر من إثني عشر عاماً بعد المائة، ولكن هذه الأسرة على الرغم من قصر مدة الاستقرار في أيامها فإنها تعتبر صاحبة الفضل في إرساء أسس إفريقية الإسلامية، وكذلك صاحبة الفضل في سبيل الحفاظ على مذهب السنة والجماعة والبقاء في نطاق الأمة الإسلامية. وهكذا .. أتاح بنو الأغلب فرصة هذا الاستقرار وأقاموا في بلادهم حكومة عليا ذات طابع أفريقي ثم أن بنى الأغلب كانت فيهم عروبة صادقة وروح إسلامية أصلية واهتمام بشئون العلم والحضارة والمنشآت فكان العصر في جملته رغم كثرة حروبه واضطراباته خيراً على إفريقية وخطوة واسعة إلى الأمام في بقاء المغرب العربي الإسلامي وحفظه ذخراً للأمة العربية الإسلامية على الدوام.

وهكذا .. نرى بانتهاء أسرة الأغلبة في حكم إفريقية كيف أدى هؤلاء القوم واجبه نحو العالم الإسلامي وكيف قاموا بنصيبهم في الدفاع عنه على خير ما يكون الدفاع، فقد دافعوا عن الثغر الإسلامي دفاعاً ناجحاً، بل مدوا نفوذ العالم الإسلامي عبر البحر المتوسط واستقروا استقراراً كاملاً وضموا إلى حوزته جزيرة صقلية وجزيرة

مالطة وجنوب إيطاليا وبعض الجزر الأخرى الصغيرة التي ظل يحكمها المسلمون أكثر من قرنين من الزمان كانت فيه جزيرة صقلية مصدراً من مصادر الإشعاع الفكري والثقافي والحضاري والإنساني الإسلامي.

وهكذا .. ظلت الدولة الأغلبية تؤدي دورها الذي اضطلعت به في هذا الطرف العربي حتى نجحت الدولة الفاطمية في المغرب وامتدت إلى تونس فأسقطت هذه الدولة عام ٢٥٦هـ، وهكذا خلف الفاطميون الأدارسة والأغالبة وبنى رستم في المغرب العربي الإسلامي الأفريقي ثم امتدوا شرقاً ليسيظوا لولاء حكمهم على مصر.

ماذا تم في عصر الأغالبة

لقد ضعف الأغالبة طوال فترة حكمهم التي وصلت إلى إثني عشر عاماً بعد المائة العديد من الإنجازات العسكرية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية مما جعلهم ينالون إعجاب العالم الإسلامي بما حققوه في كل هذه المجالات المتعددة التي منها الجانب الثقافي والفكري والديني والمعماري وغيره من فنون المعرفة والثقافة والحضارة.

الإنجازات العسكرية (فتح صقلية)

ما أن استقام الأمر لبنى الأغلب في تونس وتوطد لهم الملك والسلطان حتى عقد ثالث أمرائهم زيادة الله العزم على الجهاد في سبيل الله ونشر راية الإسلام خفاقة عالية ورفع ألوية الإسلام والعروبة عالية خفاقة على «أديم صقلية»، ذلك لأن بنى الأغلب منذ بداية عهد إبراهيم بن الأغلب قد أولوا اهتماماً كبيراً لبناء أسطول بحري وقد قدر لهذا الأسطول أن ينمو وتزداد قوته في زمن زيادة الله وأصبح من الضروري أن يقوم هذا الأسطول بتحقيق آمال المسلمين القديمة فيساهم في عهود من أعقب زيادة الله من أمراء بنى الأغلب في افتتاح جزيرة صقلية كلها وجزيرة مالطة وسواحل إيطاليا الجنوبية القريبة وجزيرة سردينيا وجاء فتح صقلية متمماً لسيادة العرب في النصف

الغربي من البحر المتوسط.

وكذلك فقد نمت البحرية الإسلامية في عهد الأغالبة نمواً كبيراً واستطاعت أن تحقق الغرض الذي كان يرمى إليه ابن الأغلب، ذلك لأن الساحل الأفريقي كان مفتوحاً أمام الأساطيل الرومية التي كانت دائماً تدخل في معارك متصلة بين البحرية الإسلامية والبحرية البيزنطية منذ فتح العرب بلاد المغرب الإسلامي وقد وجه العرب والمسلمون حملاتهم البحرية إلى صقلية منذ ولاية معاوية بن خديج وفي عام ٨٦هـ أرسل موسى بن نصير حملة بحرية لغزو صقلية فهاجمت مدينة «سرقوسة» وغنمت منها غنائم هائلة وفي عام ١٠٥هـ غزا بشر بن صفوان صقلية وأصاب منها سبياً كثيرة.

ويعتبر فتح الأغالبة لصقلية عام ٢١٢هـ من الأحداث البارزة في تاريخ البحرية الإسلامية إذ ترتب على فتحها على أيدي المسلمين انتقال السيادة في البحر المتوسط إلى المغرب العربي، إذ أن صقلية تعد أكبر جزر البحر المتوسط مساحة وأغناها من حيث الموارد الاقتصادية وأقلها موقعاً بحكم أن موقعها في البحر بين ساحل إيطاليا الجنوبية وساحل أفريقية وتقسّم البحر المتوسط إلى قسمين شرقي وغربي، ثم بحكم قربها الشديد لأقليم ريونولورية بجنوبي إيطاليا من الجهة الشمالية الشرقية بحيث لا يفصلها عنه من هذه الجهة سوى مضيق مسيني (مسينا) وقربها أيضاً من السواحل الأفريقية وجزيرة قوصرة من الجهة الجنوبية الغربية وهو موقع يفسر لنا كثيراً من الأحداث التاريخية التي مرت بها البلاد التونسية.

وقد تنبه العرب منذ حملة عبد الله بن سعد إلى الأهمية الاستراتيجية لصقلية وأدركوا ضرورة فتحها لتأمين فتوحهم في أفريقية، بل أنه من المواقف التاريخية التي في حاجة إلى تساؤل كيف تظل جزيرة صقلية وهي قريبة من سواحل بلاد الإسلام دون فتح وأن يفتح المسلمون الأندلس قبل أن يفتحوا صقلية بقرن وربع من الزمان ويرجع ذلك إلى أن الفتوح الإسلامية لم تكن قد بدأت تولى وجهة نظرها للجزر

الصغيرة وربما لأن البحرية الإسلامية لم تكن من الند والقوة للبحرية البيزنطية، لكن هناك بعض المؤرخين يقولون أنه كان ينبغي أن يتم فتح صقلية بعد إتمام فتح أفريقية ذلك لأن بينها وبين شواطئ أفريقية جزر تعتبر معاير ومراحل إلى سواحلها مثل جزر قوصرة، وكذلك جزر مالطة ولكنها دخلت الإسلام مع فتح صقلية ومن هنا كان تفكير زيادة الله في فتح صقلية منذ بداية ولايته لاسيما بعد أن تكاثرت جنده حتى أنه إذا كان عام ٢١٢هـ/٨٢٧م رأى زيادة الله البدء في غزو جزيرة صقلية، وكانت صقلية في ذلك الحين من الناحية الرسمية من أملاك الدولة البيزنطية يحكمها بطريق أى قائد عسكري يسمى «بيلانوس» ويطلق عليه المسلمون إسم «بلاطة»، وكان قد أخذ يحصن بلاد الجزيرة وسواحلها ويعمرها بالمعقل والحصون وكذلك فعل الحكام البيزنطيون فلم يتركوا جبلاً إلا أقاموا عليه حصناً وكانت وحداتهم البحرية تطوف سواحل الجزيرة للذود عنها وكثيراً ما طاردوا تجاراً من المسلمين فأسروهم ونجرات سفنهم على مهاجمة السواحل الأفريقية.

ولعل ذلك من الأسباب القوية التي دفعت «هريثة بن أعين» لبناء القصر الكبير عام ١٨٠هـ، وبناء سور مدينة طرابلس وظل الروم يواصلون توجيه غاراتهم البحرية على الساحل الأفريقي حتى قامت أسرة الأغالبة واضطر الأمير إبراهيم بن الأغلب إلى أن يعقد مع البطريق قسطنطين صاحب صقلية هدنة لعشر سنوات إلا أن هذه المعاهدة لم تصبح سارية المفعول إلا فترة قصيرة من الوقت بسبب الغزوات المتبادلة بين المسلمين والبيزنطيين فقد أغار المسلمون على بعض مدن صقلية.

وقد أدت الاعتداءات المتبادلة إلى معاودة النظر في تجديد الهدنة عشر سنوات تبدأ من عام ٢٩٨هـ/٨١٣م في إمارة عبد الله أبي العباسي بن إبراهيم الأغلبى وقد اتفق الطرفان على ضمان الأمن للتجار المسلمين في صقلية وللروم في أفريقية.

ولاشك أن الغارات المتواصلة التي تعرضت لها صقلية من عام ٤٦هـ حتى عام ١٣٥هـ كانت تجارب مفيدة للمسلمين إذ بفضلها تمكنوا من دراسة هذه الجزيرة

ومعرفتها معرفة تامة ثم كان لاستيلاء المسلمين على قوصرة الواقعة في منتصف المسافة بين صقلية وساحل أفريقية أعظم الأثر في اتخاذها قاعدة أمامية للدفاع عن ساحل تونس وتوجيه الغارات على صقلية وسردانية وغيرها.

ولقد كان لإدراك الأغالبة لأهمية صقلية وموقعها الجغرافي ومحاولة فرض سلطانهم على السواحل المجاورة لها والجزر القريبة منها من الأسباب القوية للقيام بالفتح والغزو إضافة إلى إيمانهم بضرورة الجهاد في سبيل الله وفتح هذه الجزيرة وغيرها من الجزر الأخرى في حوض البحر المتوسط الغربي.

ولقد كان من أثر الفتن العنيفة التي اتخذت من أرض أفريقية وطرابلس مسرحاً دائماً لها فيما يقرب من منتصف القرن الثاني الهجري، أن ساد البلاد نزعة شديدة إلى التفقه في الدين ولم تلبث أفريقية أن تحولت إلى بلد إسلامي عميق الجذور تغلب على أهله الروح الدينية ويسود فيه المذهب المالكي الذي يتلائم مع الروح السائدة عند سكان هذا الإقليم من حيث التمسك بالكتاب والسنة وظهر في البلاد التونسية طبقة من العلماء المالكية المتفقهين المتقدمين الزاهدين، ولقد كان لهؤلاء العلماء المالكية أعظم الأثر في غلبة الروح الدينية والاتجاه إلى الزهد والرغبة في المراقبة بالثغور بقصد الجهاد في سبيل الله سبب تعرض السواحل الأفريقية لغارات الروم البحرية واعتبر الرباط في هذه الثغور جهاداً في سبيل الله وتقرباً إليه.

وكان الخروج لغزو الروم في صقلية غاية ما يتمناه هؤلاء الصالحون، ولا شك أن الأمير زيادة الله بن إبراهيم بن الأغلب قد نجح في انتشار هذا الشعور الديني السائد باختيار أسد بن الفرات القاضي قائداً للحملة إلى صقلية ذلك لأن الشعور الديني طاقة كبيرة لها وزنها وأهميتها في الفتوحات الإسلامية وهو في نفس الوقت يخفي الأغراض الحقيقية لزيادة الله من وراء هذه الحملة، ذلك لأن الروم كانوا قد استولوا على بعض سفن المسلمين في البحر المتوسط وأخذوا من بها أسرى إلى صقلية وبذلك تكاثرت عدد المسلمين الأسرى لدى الروم بالإضافة إلى أن الحاكم الرومي للجزيرة لم

يوف بوعده الذى تعهد فيه بإرجاع الأسرى المسلمين إلى أفريقية

وعلى هذا فقد بدأ الغزو الحقيقى لصقلية فى عهد الأمير زيادة الله بن إبراهيم (٢٠١-٢٢٣هـ) وقد اختير لقيادة الحملة القاضى أسد بن الفرات فقيه القيروان، وتذكر المصادر أن قائد الأسطول البيزنطى فى صقلية «فيمى» فى الحقيقة أنه ثار مغتصباً فرصة قيام توماس بالثورة على الإمبراطور وانتصار المسلمين فى أقریطش (كرت) فما علم «فيمى» بذلك وأدرك مدى ما تهدده من أخطار جمع أنصاره وأخذ أسطوله وشق عصا الطاعة على الإمبراطور وزحف إلى مدينة سرقوسة وأعلن نفسه إمبراطوراً وخطب فيمى Evohcmievs بالملك وعين رجاله على كل مدن وقرى الجزيرة ومنهم رجل يقال له بلاطة. ولكن بلاطة لم يلبث أن انقلب على فيمى وانضم إلى الفريق الإمبراطورى وتطلق المصادر على فيمى إسم «يوفيمىوس» وهزم بلاطة فيمى فلم يجد فيمى أمامه إلا أن يستنجد بزيادة الله الأغلب لفتح صقلية بجنده الكثيرين الذين توافدوا عليه جماعات، وكان الوعد الذى قطعه فيمى أن يساعد القوات العربية الإسلامية بجيشه فى التغلب على بلاطه ووعدته فى مقابل ذلك أن يملك جزيرة صقلية وقبل قيام زيادة الله بغزو صقلية فإنه عقد مجلساً من الفقهاء لاستفتائهم فى أمر غزو الجزيرة ودراسة ما عرضه عليه فيمى بشأن صقلية.

وكان من كبار الفقهاء القاضيان «أبو محرز وأسد بن الفرات» فسألهما عن رأيهما فقال «أبو محرز» «تتأنى فى هذا الأمر حتى نتبين»، أما أسد بن الفرات فقال «نسأل رسلهم عن ذلك» فقال أبو محرز كيف نقبل قول الرسل عليهم أو دفعهم عنهم، فقال أسد بالرسل «هأدناهم وبالرسل نجعلهم ناقضين» قال الله تعالى «فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون».

ولقد كان قيام الثورة فى جزيرة صقلية والانقسام الذى حدث فى الجزيرة بين الأمراء ولجوء أحد الثائرين وهو فيمى إلى زيادة الله ومنه عرف الأمير الأغلبى بوجود أعداد كبيرة من الأسرى المسلمين بالجزيرة وسأل زيادة الله عن ذلك الرسل، فقالوا نعم

حسبهم لأنهم فى دينهم لا يحل لهم ردهم قال وكان فى الرسل مسلم وقال بعض الفقهاء غزوها ولا نسكنها ولا نتخذها وطناً، وكره بعض علماء أفريقية غزوها متمسكين بالعهد الذى كان قائماً بين المسلمين والروم مادام لم يثبت بعد أن الروم نكثوا هذا العهد على أن النويرى يؤكد أن معظم الفقهاء أفتوا بغزوها ورغبوا فى ذلك وسارعوا إليه وعن ذلك استقر عزم زيادة الله على الغزو بعد أن هون عليه فيمى أمر غزوها وأغراه بها.

بداية الفتح لصقلية

يشبه فتح المسلمين لصقلية فتحهم للأندلس فكما أن استغاثة فيمى بالأمير زيادة الله كانت سبباً مباشراً فى إغراء زيادة الله على فتح صقلية كانت استغاثة ليليان بموسى بن نصير سبباً مباشراً فى غزو طارق بن زياد للأندلس، ويبدو أن زيادة الله كان يسعى إلى ترغيب الناس فى غزو صقلية وإكساب الحملة طابعاً من الجهاد فى سبيل الله فعندما بلغه أن أسد بن الفرات أبدى رغبته فى الخروج فى هذه الغزوة كواحد من المسلمين ولاه أمرة الجيش مع الاحتفاظ بالقضاء فأصبح أسد بن الفرات قاضياً أميراً، وهذا أمر مستغرب، ذلك لأن العادة جرت بأن تكون قيادة الفتوح لأهل الحرب ولكن كما قيل فإن زيادة الله كان يريد أن يطبع فتح صقلية بطابع الجهاد الإسلامى وليس كما ذكر البعض لعدم الثقة فى قواده.

وكان أسد بن الفرات فقيهاً جليلاً ولد عام ١٤٥هـ/٧٥٩م فى العراق ثم قدم به أبوه وكان من رجال الحرب مع القائد محمد بن الأشعث والى مصر إلى القيروان حيث استقر بها وهناك نشأ وشب أسد واتخذ طريق العلم فدرس على يد شيوخ بلده ثم رحل إلى المشرق فى طلب العلم عام ١٧٢هـ/٧٨٨م فدرس فى العراق على أصحاب أبى حنيفة النعمان ثم عرج إلى المدينة المنورة للدرس على أصحاب مالك بن أنس

ودرس الموطأ لمالك، ثم درس على محمد بن القاسم في مصر وعاد إلى القيروان فقيهاً حسن التكوين فدون ما سمعه في الموطأ في كتاب سماه «الأسدية» انتشر بين الناس وعلا مكان أسد حتى أصبح كبير علماء عصره في أفريقية وتولى قضاء القيروان، والأسدية على مذهب الإمام مالك.

ومن هنا .. فإن زيادة الله أراد أن يصبغ الحملة بصبغة الجهاد الديني في سبيل نشر الإسلام وقد كان أهل أفريقية في ذلك الوقت قد تفقهوا في الدين الإسلامي وأصبح منهم العلماء والفقهاء وانتشر بينهم مذهب مالك الذي أصبح لديهم ليس مجرد مذهب ديني فحسب وإنما أصبح لهم وطنية وعقيدة ولذا فقد صحب معه أسد بن الفرات الصالحين والمجاهدين الذين يرغبون في القتال في سبيل الله وكان أسد بن الفرات قد جاوز السبعين من عمره عندما عهد إليه بقيادة الغزوة الميمونة ولكن إيمانه القوى جعله يبدو في سن الشباب والرجولة.

وكان القاضي أسد بن الفرات قد طلب من زيادة الله الإذن له بالخروج صعبة الجند الإسلامي حتى ينال شرف الجهاد أو شرف الاستشهاد في سبيل الله فلبى زيادة الله طلب القاضي وأولاه إمارة الجيش الفاتح وأصدر زيادة الله أمره إلى فيمي وكان قد قصده بالقيروان بالتوجه إلى مرسى سوسة والإقامة هناك في انتظار تجمع قطع الأسطول الإسلامي.

وخرج أسد بن الفرات من القيروان في حشود قوامها عشرة آلاف من الرجال وسبعمئة من الفرسان بخيولهم وعلى كل حال خرج أسد بن الفرات بالقوة الكبيرة الإسلامية من تونس وتوجه إلى سوسة ليركب منها إلى صقلية وخرج معه وجوه أهل العلم وعدد كبير من الأهالي لتوديعه واحتفل زيادة الله بذلك اليوم فأمر ألا يبقى أحد من رجاله إلا وشيعة فركب أسد في جمع عظيم من صهيل الخيول وقرع الطبول ورفرفت الأعلام ولذلك خرج مع حملة أسد بن الفرات أشراف أفريقية من العرب

والجند والبربر والأندلسيين وأهل العلم والبصائر وأقلع الأسطول الإسلامي من مدينة سوسة يوم الخميس ١٥ من شهر ربيع الأول عام ٢١٢هـ - ١٤ يونيو ٨٢٧م، وكان يتكون من سبعين مركباً وقيل مائة مركب بالإضافة إلى مراكب «فيمي»، فوصلت الأساطيل إلى بلدة مازر Mazara في يوم الثلاثاء أي بعد ثلاثة أيام من الإبحار من سوسة وكان لفيمي أنصار عديدون ونزلت القوات الإسلامية مدينة (ميناء) مازر على الساحل الجنوبي لصقلية وفي نفس الوقت خرجت قوة أخرى من ميناء سوسة ونزلت في ميناء في أقصى الساحل الجنوبي إلى الشرق يسمى «رجوسة» وذلك لنجدة القائد البيزنطي الذي خرج على سلطة البيزنطيين واستنجد بالمسلمين وهنا نرى كيف أن المسلمين نزلوا في موضعين في جنوب شبه الجزيرة هما مازر ورجوسة وكانت مازر هي أقرب مدن صقلية إلى سوسة فأمر أسد بالخيول والجند بالخروج من المراكب وأقام بمازر ثلاثة أيام وذكر المالكي أنه حدث اختلاف بين أسد بن الفرات وبين أحد قواده وهو «ابن قادم» سببه أنه لما نزل المسلمون بصقلية أضربهم الجوع حتى أكلوا لحوم الخيل ففوض الجند «ابن قادم» أن يتحدث عنهم في إعادتهم إلى أفريقية فرفض أسد وأراد حرق المراكب ثم عاقب ابن قادم فضربه بالسوط.

لم يشتبك جيش أسد أثناء إقامته في مازر مع الروم فلم تخرج للقاءه إلا سرية واحدة تمكن من أسرها فإذا هي من أنصار «فيمي» وكان ينبغي على أسد بن الفرات بعد أن تمكن من موقع مازر في أن يسير متوجهاً رأساً إلى العاصمة بالرمو Palermo ويستولى عليها وبذلك يقضى على رأس المقاومة للفتح الإسلامي للبلاد، لكن استمرت الحملة الأغلبية على صقلية منذ ذلك التاريخ تقوم بفتح الجزيرة وافتتاح مدنها الواحدة بعد الأخرى، بعد أن أمر أسد بن الفرات بفصل جيش فيمي عن المسلمين وقرر الاستقلال بعملياته إذ لم يكن يثق بصدق معونته، ثم سار جيش المسلمين نحو سهل بلاطة مارا بقلعة بلوط ثم قرى «الرفش»، وقلعة الدب، وقلعة «الطوايس» ثم إلى أرض المعركة التي سميت باسم بلاطة نسبة إلى صاحب صقلية.

وأقبل بلاطة في جيش عدته مائة وخمسين ألف مقاتل (١٥٠ ألف) فخطب أسد في الناس وحمل اللواء ثم كبر المسلمون وحملوا مع قائدهم وتمادت عزائم المسلمين حتى هزموا بلاط وأصحابه وقتلوا منهم خلقاً كثيراً وغنموا ما معهم وانسحب بلاطة إلى قصر يانة ثم غلبه الخوف من لقاء المسلمين ففر من صقلية إلى قلورية بجنوب إيطاليا فقتل بها.

ثم بعد ذلك اتجه إلى ايجرنت Agregenta، واستولى عليها ومن هناك قصد إلى وسط شبه الجزيرة واستولى عليها (قصر يانة) ثم اتجه شرقاً قاصداً سرقوسة ليعين حليفه وحليف المسلمين (فيمى) وحاصر سرقوسة.

وبعد هذا الانتصار الحاسم استعمل أسد بن الفرات «أبا زاكى الكنانى» على مازر ثم زحف إلى موقع على البحر يقال له كنيسة «ايفيمية»، ويذكر إمارى أنها فيستياس القديمة، ثم سار إلى كنيسة المسلقين، وهناك خدعه أهل الجزيرة بعد أن انقلب عليه «فيمى»، وانضم إلى بنى جلدته وبعث إلى أهل سرقوسة يحثهم على الثبات والاستبسال وما أن استكمل أسد تنظيم صفوفه وجاءه الأسطول من مازر حتى واصل زحفه نحو سرقوسة وناصب أهلها القتال فتحصنوا داخل أسوار مدينتهم فبعث السرايا في كل ناحية وغنم غنائم هائلة وافتتح حصوناً كثيرة حول سرقوسة، ثم حاصر سرقوسة نفسها من البر والبحر وجاءته الأساطيل من أفريقية تحمل إليه الإمدادات، لكن عند ذلك زحف والى «بلرمو» في جيش كثيف نحو المسلمين فخندق المسلمون حول أنفسهم وحفروا خارج الخندق حفراً كثيرة فلما حمل الروم على المسلمين كبت الخيول وسقط كثيراً منها في الحفر وقتل المسلمون أعداد كبيرة من الروم وضيق القاضى أسد الحصار على سرقوسة وأحرق أسطول البيزنطيين فسألوه الأمان ولكن المسلمين رفضوا ذلك، وفي تلك الأثناء حل بالمسلمين وباء شديد هلك بسببه عدد كبير منهم من جملتهم القاضى أسد بن الفرات الذى توفى فى شعبان عام ٢١٣م، وقيل فى رجب، وقيل فى ربيع الآخر فدفنه المسلمون فى الموقع الذى كان يحاصر منه

سرقوسة، وقيل بين قطامية وقصر يانة.

وهكذا .. توفى القاضى أسد بن الفرات فى الوقت الذى رجحت فيه كفة البيزنطيين فقد كان المسلمون يعانون من وقوع الموت وكثرته فى معسكرهم وسفن القسطنطينية والبندقية تتعاون بينها للقضاء على المسلمين والمؤمن والأقوات تكاد تكون معدومة فى المعسكر الإسلامى، وهكذا .. كان وباء الطاعون الذى أصاب الجيش الإسلامى وقضى على ألوف المسلمين من بينهم أسد بن الفرات قائد الحملة الذى هلك فى هذا الوباء، وكانت قد أصابته فى القتال جراحات كثيرة والنتيجة أن وحدة الجيش تفككت نظراً لوفاة القائد واضطراب أمر القوات الفاتحة، وخرج الحاكم البيزنطى «بيلانوس»، وهاجم «قصر يانة» فقطع بذلك مواصلات المسلمين واضطربهم إلى الارتداد مسرعين عن سرقوسة وتحصنوا فى حصن قريب منها يسمى مناو وأصبح مركزهم حرجاً، وبذلك فقد المسلمون قوة الدفع الأولى وتعثر الفتح بسبب قلة الخبرة العسكرية عند أسد بن الفرات الذى لم يتبع الخطة المثلى التى جرى عليها المسلمون حتى ذلك الحين فى فتوحهم وهو الاتجاه رأساً إلى قلب مقاومة العدو واحتلال العاصمة، وبذلك تنتهى المقاومة ويتم الفتح، ومن القواعد المعروفة فى العسكرية أن كل حملة لا تصل فى الدفعة الأولى إلى غايتها تتحول إلى حرب دفاع أو حرب خنادق ويطول أمدها وتفقد قوتها تبعاً لذلك.

لكنه رغم كل هذا فقد عزم المسلمون على مواجهة هذه الأخطار والتغلب عليها فبدأوا باختيار واحد منهم فأتوا عليهم فولوا على أنفسهم «محمد بن أبى الجوارى» الذى وضعوا فيه كل أملهم لتخليصهم ومعالجة الموقف المتحرج الذى وصلوا إليه وذلك أملاً فى العودة إلى بلادهم وكانت أنباء دخول الأسطول البيزنطى والحشود الرومية قد وصلت إلى مسامع المسلمين فعزموا على ركوب مراكبهم والعودة إلى أفريقية فرفعوا الحصار عن سرقوسة وأصلحوا سفنهم وركبوا وشرعوا فى الإقلاع، ولكن مراكب البيزنطيين والبنادقة تصدت لهم على باب المرسى الكبير ومنعتهم من الخروج

ورأى المسلمون أن اقتحامهم لهذا الحصار البحرى يعتبر ضرباً من التهور الذى يصل إلى حد التهلكة فتراجعوا بسفنهم إلى المرسى وأحرقوا هذه السفن حتى لا يظفر بها البيزنطيون واستقر عزمهم على القتال وإحراق السفن فى هذه الحالة له مدلول هام إذ يعنى أنهم قد وطنوا أنفسهم على القتال حتى الموت معتمدين فى ذلك على سيوفهم فحسب ثم رحل المسلمون إلى حصن «ميناو» بعد ثلاثة أيام من بدأ محاصرتهم لها وتوجه فريق من المسلمين إلى حصن جرجنت Girgenti الواقع على ساحل البحر جنوب غربى صقلية ونجحوا فى الاستيلاء عليه ورفع هذا الفتح من روح المسلمين المعنوية وبدأوا ينطلقون إلى المزيد من الانتصارات.

وأرسلت الحكومة البيزنطية فى تلك الآونة مدداً جديدة إلى الجزيرة بقيادة البطريق «نودط» الذى زحف فى جموع كثيفة من الأرمن وغيرهم نحو قصر يانة واصطدم مع المسلمين تحت أسوار قصر يانة فى قتال عنيف انتهى بانهزامه على أيدي المسلمين وقتل من عسكره أعداد كبيرة وأسرى مع قواده سبعون بطريقاً وفر «نودط» إلى داخل المدينة واستمر حصار المسلمين لها وقد شد النصر من عزمهم إلى أن توفى قائدهم «محمد بن أبى الجوارى» فى أواخر عام ٢١٣هـ، فولوا على أنفسهم قائداً من قوادهم هو «زهير بن غوث»، وقيل «زهير بن برغوث»، ونشبت بين هذا والوالى الجديد وبين «نودط» معارك عنيفة انهزم فيها المسلمون وقتل منهم نحو ألف شخص فعاد المسلمون إلى معسكرهم وخذقوا على أنفسهم فحاصروهم البيزنطيون من داخل المدينة ومن خارجها.

واشتد القتال بين الطرفين وأدرك المسلمون بحرج موقفهم فعزموا على التسلل من معسكرهم وكان البيزنطيون يتوقعون منهم ذلك فأخلوا خيامهم وترصدوا للمسلمين بالقرب منها فلما خرج المسلمون أقبل عليهم البيزنطيون من كل ناحية وقتلوا منهم وفر الناجون إلى ميناو فدخلوها ولكن البيزنطيين حاصروهم هناك وقلت قوات المسلمين وانقطعت عنهم المؤن حتى اضطروا إلى أكل الدواب والكلاب، وحاول

مسلموا «جرجنت» أن يساعدوا إخوانهم فى ميناو فخربوا جرجنت قبل أن يتخلوا عنها وساروا إلى مازر وحاولوا من هناك نصرة إخوانهم المحصورين فتعذر عليهم الأمر وأشرف المسلمون على الهلاك.

وبذلك فقد تخرج مركز المسلمين خاصة وأن خبرة رجالهم وهم المتطوعون والمجاهدون من العباد والزهاد الذين ساروا مع الحملة، هلك معظمهم من وباء سرقوسة، ولم يبق فى الجيش إلا الجند الخراسانى ومتطوعة البربر، ولم يجد المسلمون فى تلك الظروف الحرجة قائداً يستطيع إعادة الوحدة إلى القوة الإسلامية وقيادتها فظلوا متحصنين فى بلدة ميناو فى انتظار المدد الذى طلبوه من زيادة الله بن الأغلب وقد تأخر وصول هذا المدد وزادت أحوال المسلمين فى صقلية حرجاً.

وعلى ذلك .. فإنه فى تلك اللحظات الحرجة التى يتوقف عليها مصير هؤلاء المسلمين حدث أمراً لم يكن فى الحسبان إذ وصل إلى مياه صقلية فى عام ٢١٤هـ أسطول أندلسى.

مدد أهل الأندلس لنصرة إخوانهم فى الجزيرة :

فى تلك الظروف الصعبة وفد مدد من أهل الأندلس إلى جزيرة صقلية على أسطول بحرئ يتألف من قطع كثيرة العدد تحمل أعداد كبيرة من غزاة البحر الأندلسيين قدموا بقصد الغزو البحرى والجهاد وفى نفس الوقت أقبلت مراكب عديدة من أفريقية لإمداد المسلمين فبلغ عدد السفن الأندلسية والأفريقية ثلاثمائة سفينة. ولا ندرى إن كان نزول هؤلاء الأندلسيين وقع مصادفة أو أنهم سمعوا بالمعركة الدائرة على أرض الجزيرة فأسرعوا إلى نجدة إخوانهم.

ويذكر ابن عذارى المراكشى أن السفن التى قدمت إلى صقلية كانت أندلسية فيقول فى عام ٢١٤هـ وصل من الأندلس إلى صقلية نحو ثلاثمائة مركب فيها «أصبع بن وكيل الهوارى» المعروف «بفرغلوش» أما النويرى فيشير إلى أن السفن

القادمة كان يصدرها الأندلس، وأن قسماً من هذه السفن الأندلسية كان يقودها «أصبع بن وكيل الهواري»، والفريق الآخر كان يقوده «سليمان بن عافية الطرطوشي»، ولا يشير الحميري إلى دخول سفن أفريقية ولكن يذكر أنه وصل من الأندلس مراكب كثيرة.

ونحن نميل إلى الأخذ بالقول أن هناك سفن أفريقية قد وصلت إلى الجزيرة لنجدة إخوانهم الذين سبقوا إلى الفتح لاسيما أنه كان زيادة الله يتولى مقاليد الأمور في أفريقية ولا شك أنه كان يتابع أخبار الفتح بنفسه وأنه كانت ترسل له الأخبار الطيبة والسيئة عن حالة الجند تبعاً على هذا فلا بد أن يكون قد وصلهم المدد من تونس بعد وفاة أسد بن الفرات، ومحمد بن أبي الجواري بل أنه ليس من المستبعد وصول سفن أفريقية وأندلسية في وقت واحد.

وعلى ذلك .. فإنه ما كادت أنباء الغزو الأندلسي ووصول السفن تبلغ مسامع المحصورين في ميناو حتى أسرع هؤلاء فأرسلوا إليهم رسلاً يسألونهم النصرة والنجد، ولم يتردد الأندلسيون الذين كرسوا حياتهم للجهاد البحري في نجدة إخوانهم في العقيدة والإيمان والجهاد فمن ذلك تحقيق لأهدافهم ومبادئهم ولكنهم اشترطوا عليهم أن تكون القيادة «لفرغلوش»، ويبدو أن المسلمين المحصورين في ميناو وافقوا الأندلسيين على شروطهم فأقبل الأندلسيون بفك الحصار عنهم واستولوا في طريقهم إلى ميناو على ما قابلهم من قلاع وحصون حتى انتهوا إلى ميناء ميناو واشتبكوا مع تودط في جمادى الآخر عام ٢١٥هـ؛ فانهزم هزيمة نكراء وتراجع إلى قصر يانة وبذلك نجح أصبع بن وكيل الهواري في الإسراع ومهاجمة الروم والصقليين المحاصرين الميناو وفك حصار المسلمين وتولى بنفسه قيادة القوى الإسلامية واتجه المسلمون رغم معارضة بعض القادة من رجال الأغلبة إلى قصر يانة بعد أن ارتفع حصار البيزنطيين عن المسلمين وتنفس هؤلاء الصعداء ثم أحرقوا المدينة وخربوها وأعادوا الاستيلاء عليها ثم سار أصبع نحو بالرم وحاصرها بعد أن ضرب حولها الحصار فاستسلم صاحبها البيزنطي

على الأمان ودخلها المسلمون بعد أن حاصروها حصاراً طويلاً حتى فتحوها واتخذوها قاعدة حربية لمواصلة الفتح في أنحاء الجزيرة والاستيلاء على القلاع والحصون الرومية، ومن ذلك الوقت فإن صقلية دانت للإسلام والحكم العربي بعد أن كانت تخضع لسيطرة الروم ويسقوط بالرمو فإن نفوذ العرب والمسلمين قد تمكن من الجزيرة.

ويبدو أن نزاعاً حدث بعد ذلك بين القائد الأندلسي والقائد الأغلب بسبب القيادة العامة للجيش الإسلامية وانقسم المسلمون إلى طائفتين، وهدد الأندلسيون بترك صقلية لكن الفريقان تداعوا للصلح واتفقا على تولية القيادة إلى «عثمان بن فرهب»، لكن ما أن تم الانتهاء من فتح العاصمة .. فإن ابن عذارى المراكشي يذكر أن الأندلسيين تركوا صقلية وقاموا عائدين إلى الأندلس عام ٢١٥هـ، وربما لا يكون كل الأندلسيين قد رحلوا، وربما بعضاً منهم آثر أن يرحل من صقلية والعودة إلى الأندلس بعد فتح بالرم عام ٢١٦هـ، وأن الفريق الآخر رضى بولاية «أبي فھر محمد بن عبد الله ابن الأغلب التميمي»، الذي ولى صقلية عام ٢١٧هـ، ولا شك أن الأندلسيين لعبوا دوراً خطيراً في فتح صقلية شأنهم شأن إخوانهم الذين فتحوا كريت (أقريطش)، ولقد كان وصول الأندلسيين إلى صقلية بأسطولهم الكبير نجدة لأخوانهم الأفريقيين ولولاهم لما نجح هؤلاء في تثبيت أقدامهم في جزيرة صقلية.

فتح صقلية بعد زيادة الله الأغلب :

اتخذ فھر محمد بن عبد الله بن الأغلب التميمي الذي أرسله زيادة الله كقائد جديد للحملة لمواصلة الفتح بنجاح، مدينة بلرم مقراً له بعد أن دخلها وطرد بقية القوة البيزنطية في الجزيرة، ولقد كان من أسباب اتخاذ بلرم مقراً له نظراً لسهولة اتصالها البحري بأفريقية؛ حيث كانت ميناء بحرية على الساحل الشمالي لصقلية وكانت السفن تصل إليها بسهولة من موانئ أفريقية وكذلك لقربتها من مضيق «مسينا»، وجنوبي إيطاليا؛ حيث يتهاى المسلمون لتوجيه الغارات منها على البيزنطيين من جهة

ثانية، ومن بلوم أخذ أبو فهر في شن الغارات على قصر يانة بين عامي ٢١٩هـ/٢٢٠هـ، ثم سير جيشاً بقيادة محمد بن سالم إلى مدينة «طبرمين» الواقعة في شرق الجزيرة وأحرز المسلمون انتصارات متوالية على البيزنطيين في سرقوسة.

ولكن يبدو أن زيادة الله بن إبراهيم الأغلب قد احتاج لمساعدة «أبي فهر» في قمع بعض الثورات في المغرب فطلب عودته إلى المغرب وعين بدلاً منه أخاه الأغلب ابن إبراهيم بن الأغلب والياً عليها فوصلها في أسطول كبير في منتصف رمضان عام ٢٢٠هـ، ونجحت حرقاته في مطاردة حرقات البيزنطيين وأحرز بعد وصوله إلى صقلية انتصارات بحرية عديدة فظفر بعدد من سفن الروم وأمر بضرب رقاب بحارتها من البيزنطيين ثم بعث أبو الأغلب أسطوله إلى قوصرة فظفر فيها بحراقة بيزنطية ووجه في عام ٢٢١هـ سرية إلى مضيق «مسينا» فغزاها وغنم المسلمون غنائم لاحصر لها، ثم غزا أسطول الأغلبة بقيادة «الفضل بن يعقوب» الجزر المجاورة لصقلية فاستولى على عدد من الحصون، ومن بينها حصن «تنتدارو» الواقع على الساحل الشمالي من صقلية وظل أبو الأغلب يبعث سرايا للإغارة، وفي كل مرة كان المسلمون يعودون مظفرين غانمين، وفي عام ٢٢٢هـ أغار الفضل بن يعقوب على حصن مدنار واستولى عليه وعلى معاقل أخرى كثيرة.

ولما توفي أبو أغلب إبراهيم بن عبد الله والي صقلية اجتمع المسلمون على ولاية العباسي بن الفضل بن يعقوب في رجب عام ٢٣٦هـ، وأقرهم الأمير الأغلب أبو العباسي محمد بن الأغلب بن إبراهيم على ذلك وتعتبر ولاية العباسي بن الفضل فاتحة عهد جديد في تاريخ الفتح الإسلامي لصقلية، كما تعتبر فترة ولايته من أعظم الفترات التي وضحت فيها السيطرة الإسلامية على البحر المتوسط فكان يرسل أساطيله في البحر للغزو واقتناص السفن البيزنطية وواصل الجهاد إلى أن توفي عام ٢٤٧هـ.

وهكذا .. كان الأغلبة بعيدى النظر حين بدأوا يولون وجوههم شطر صقلية

فنزلوها كما سبق القول واستولوا عليها؛ حيث سقطت آخر قلاعها عام ٢٤٦هـ، وفشلت محاولات الدولة الرومانية الشرقية في استردادها كما فتحوا مالطة عام ٢٥٦هـ، واتخذوها قاعدة لأسطولهم كما ملكوا الجزر المتفرقة في البحر المتوسط الغربي، وبذلك بلغت السيادة الإسلامية الذروة ولم يعد الفرانجة يسيطرون إلا على البرية وأصبح المسلمون مطلقى السراح في الحياة في هذا الجزء من البحر، ولم يكتفى الأغلبة بذلك .. بل انهار أسطولهم القوى على سواحل أوربا فدخلوا بارى في جنوب إيطاليا ووصلت قواتهم إلى روما فدخلوا نهر التبر وأحرقوا المدينة واضطر البابا إلى أن يدفع الجزية حتى يكفوا عن تهديده بل أغاروا أيضاً على جنوه ودخلوا البحر الإدرياتي وأغاروا على ساحل دلماشيا عام ٣٥٩هـ كما غزوا مرسلية وأوقعوا بالسفن الفرنسية الراسية فيها فلم يستطع الأباطور ليون الثاني سوى أن يتقرب إليهم.

حكام الجزيرة في عهد الأغلبة :

ولى على حكم صقلية عدد من الولاة من قبل أمراء بنى الأغلب نخص بالذكر منهم خفاجة بن سفيان ومحمد بن خفاجة، ورياح بن يعقوب، والحسين بن رياح بن يعقوب، ثم جعفر بن محمد والحسين بن رياح، والحسن بن العباسي، ومحمد بن الفضل، والحسين بن أحمد وسودة بن محمد بن جفاجة، ومحمد بن الفضل أبو العباسي بن إبراهيم بن أحمد بن الفضل.

وفي خلال هذه الفترة استولى المسلمون في أيام خفاجة بن سفيان على قلعة الأرمنين وقلعة المشاعة، وفي عام ٢٤٧هـ كما استولوا على نوطس وشكلية الواقعة في جنوبى شرق صقلية وذلك في عام ٢٥٠هـ ونجح المسلمون في عام ٢٦٤هـ في الاستيلاء على سرقوسة بعد حصار طويل هزم فيه جعفر بن محمد أسطولا بيزنطيا كان قد قدم لنصرة أهلها وحاول البيزنطيون استرجاعها فأرسلوا لهذا الغرض أسطولا تغلب عليه المسلمون وظفروا بأربع قطع منه. وفي عام ٢٨٨هـ عمر أبو العباسي ابن إبراهيم

بن أحمد أستطوله وأعدده للغزو ونزل به على دمنشى ونصب عليها المجانيب وأقام على حصارها أياماً ثم مضى إلى مسينا وجازف حربيته وهي سفن خاصة للقتال إلى ريو Reggio وقد تجمع بها حشد كبير من البيزنطيين فقاتلهم على بابها وهزمهم، ثم عاد إلى مسينا فوجد بها سفناً بيزنطية قد وصلت من القسطنطينية فاستولى منها على ثلاثين مركباً ثم قدم الأمير الأغلبى إبراهيم بن أحمد بأسطوله إلى صقلية في ١٧ ربيع الأولى عام ٢٨٩هـ فأفتح مدينة طبرمينى وميتعش ورمطة دلياح ثم أمر الناس بالتجمع فى مسينى بغية العبور إلى قلورية فى ٢٦ رمضان، وهاجم كنسته الواقعة بالقرب من خليج طارنت ونصب عليها المجانيب، ولكنه توفى وهو يقوم بحصارها فى ذى القعدة عام ٢٨٩هـ ولم يبقى لاستكمال فتح صقلية سوى مدينة طبرمينى، وقد سقطت بدورها فى نهاية عصر الأغالبة فى عام ٢٩٦هـ، وهكذا .. افتتح المسلمون جميع مدن وقلاع صقلية بعد حروب استغرقت نحو ثمانية وثلاثين عاماً بعد المائة.

ويرجع طول فترة الفتح إلى أن الحملة الأولى بقيادة أسد بن الفرات لم تتجه مباشرة بعد نجاحها فى المرحلة الأولى إلى العاصمة بالرم للاستيلاء عليها كما كان يفعل القواد العرب والمسلمين والحقيقة أن أسد لم يكن قائداً حربياً بقدر ما كان فقيهاً وعالماً دينياً ومن هنا .. استغرق فتح الجزيرة طوال هذه الفترة التى استغرقت تاريخ الدولة الأغلبية كله. ويبدو أن اهتمام بيزنطة بأهمية صقلية قد أطل فترة الفتح.

(راجع كتابنا : الإسلام والمسلمون فى جزر البحر المتوسط).

الأغالبة وفتح مالطة

تعتبر جزيرة مالطة من جزائر البحر المتوسط، وهى أكبر جزيرة فى الأرخبيل المالطى المؤلف من جزيرة مالطة، وجوزو، وكومينو، وكومينوتو، وفلفولا، وجزيرة نمودش، ونموشة، وهى تعتبر أكبر هذه الجزر، وهى وإن كانت صغيرة المساحة بالنسبة

لجزيرة كصقلية، أو كريت، أو سردانيا .. إلا أنها تعتبر من المحطات الهامة فى البحر المتوسط وموقعها ذو أهمية عظيمة لمن يستطيع أن يسيطر عليها ويخضعها لنفوذه السياسى. وهى تبعد حوالى تسعين كيلو متر جنوبى صقلية، وعلى بعد مائتى وتسعين كيلوا متر من شاطئ تونس، وقد كانت قبل الفتح الإسلامى محطة هامة للأسطول الرومى فى البحر المتوسط وحلقة وصل بين ممتلكاتهم فى الشرق ومطامعهم فى الغرب وأهلها من أصل سامى كنعانى من قديم الزمن.

وقبل الفتح الإسلامى لها كانت شديدة الضرر على المسلمين فى البحر، وكان يعظمها النصارى تعظيماً بالغاً لأنها مركز هام من مراكزهم الاستراتيجية فى بحر الروم، والذى لاشك فيه أن جزيرة مالطة تعرضت للغزو الإسلامى أكثر من مرة أثناء فتح شمال أفريقيا وأيضاً فهى كغيرها من جزر البحر المتوسط التى وصل إليها المسلمون بسفنهم ولاسيما أن الأسطول الإسلامى كان قد ظهر فى البحر المتوسط كقوة حربية أمام الأسطول الرومى.

وهى جزيرة عامرة كثيرة الخيرات حسنة الموقع حتى أنها اعتبرت هى وصقلية من المعالم الهامة فى التاريخ البحرى الإسلامى ومفتاح حوض البحر المتوسط الأوسط والغربى وقد عرف المسلمون بفضل فتحهم لهاتين الجزيرتين كيف يهددون إيطاليا كلها ويسودون البحر التيرانى ويفتحون أجزاء هامة من إيطاليا.

وكما سبق القول .. فإن حكام بنى الأغلب قد عملوا على نشر رسالة الإسلام فى قلب القارة الأوربية وتحقيق حلم موسى بن نصير فى إتمام فتح القارة الأوربية، وفى ذلك يذكر ابن الأثير فى كتابه الكامل عن حوادث عام ٢٢١هـ أن إبراهيم بن الأغلب الصغير قد أرسل أسطولاً لغزو الجزائر القريبة من الساحل التونسى وربما يكون المقصود بتلك الجزائر هو أرخبيل الجزر الذى منه مالطة، ولم يكن هذا الغزو للجزيرة إلا مجرد التمهيد للغزو النهائى ثم تتبعه حملة للاستقرار والاستيلاء النهائى على الجزيرة

وإدخالها في حوزة الإسلام.

وتم افتتاح الأغلبة لمالطة عام ٢٥٥هـ في إمارة أبي الغرائيق محمد بن أبي إبراهيم أحمد، وبفتحها تأكدت سيطرة المسلمين الكاملة على المضائق الواقعة بين صقلية وأفريقية ويبدو أن البيزنطيين حاولوا استردادها في العام التالي فحاصروها بأساطيلهم، ويذكر ابن الأثير أن محمد بن خفاجة بن سفيان والي صقلية سير لفتحها جيشاً في عام ٢٥٦هـ، وكان البيزنطيون يحاصرونها فلما بلغهم إقبال المسلمين رحلوا عنها.

وإنه ربما كانت مالطة قد دخلت في حوزة المسلمين قبل عام ٨٠٠م/١٨٤هـ فترة تولية إبراهيم بن الأغلب حكم أفريقية، ولا يستبعد أن يكون غزو الجزيرة قد تم قبل عام ٢٢٦هـ. ذلك لأن أبا الأغلب إبراهيم كان قد غزا صقلية عام ٢٢١هـ واستولى عليها واذن كيف يكون قد ترك مالطة وهي أقرب إلى تونس من صقلية.

ولكن هناك أقوال تذكر أن فتح المسلمين لمالطة قد تم بعد استيلائهم على جزيرة صقلية ويستدل على ذلك أن الفتح النهائي لمالطة قد تم بعد فتح صقلية بمدة طويلة، وذلك لأن حكام بني الأغلب بعد أن تدعم وضعهم في صقلية رأوا أن مالطة تشكل خطراً على تحرك الأسطول من تونس إلى صقلية وبالعكس فاستقر الرأي على ضرورة إخضاع مالطة للراية الإسلامية بعد أن تبين لهم أن الأسطول البيزنطي يتخذ منها ملجأ لأسطوله ومركزاً من مراكز تموينه في البحر المتوسط.

وكما سبق القول فقد سنحت الفرصة للمسلمين في عهد والي صقلية الأمير خفاجة بن سفيان الذي ولي أمر الجزيرة في جمادى الأولى عام ٢٤٨هـ/٨٦٢م، والذي كان رجلاً متديناً بارعاً في السياسة والحرب عاملاً على قطع آمال الروم وسائر النصارى في استرجاع جزيرة صقلية؛ بل أكثر من ذلك عاملاً على مد الفتوحات الإسلامية إلى قلب أوروبا والاستيلاء على البر الكبير (إيطاليا)، وتدعيم الأسطول

الإسلامي في البحر المتوسط، وكان أن عقد العزم على إخضاع مالطة للمد الإسلامي لأنه رأى أنه لا يمكن إبعاد الخطر الرومي عن صقلية وقطع آمال النصارى في استردادها إلا بإخضاع جزيرة مالطة لسلطان المسلمين، وكان أن استشار الأمير الأغلب إبراهيم بن أحمد الذي بارك فكرته وشجعها وأمدّه بالأسطول والجند وجهز له العدة والعتاد لكي يستطيع أن يدرأ الخطر الرومي عن صقلية وأن يفتح مالطة في يسر وسهولة، وعقد الأمير خفاجة أبو سفيان لواء الحملة الميمونة لابنه محمد بن خفاجة الذي كان عضداً قوياً لأبيه يقهر به شوكة الأعداء، ويساعده في أداء شئون الحكم والسياسة في صقلية.

سار الأمير محمد على رأس الأسطول الإسلامي الذي خرج من موانئ صقلية بعد أن وصله المدد من تونس وكانت الحملة تضم خيرة المقاتلين الذين كانت قوتهم الإيمان بالله والعزم على قهر الأعداء ونشر الدين الإسلامي الحنيف في كل بقعة يقطنها بشر وتقويض نفوذ الامبراطورية الرومانية واستطاع الأمير أن يرسى سفنه وينزل جنده على شواطئ مالطة الشمالية في أوائل عام ٢٥٦هـ/٨٦٩م، وتم له الاستيلاء على الجزيرة في فترة وجيزة بعد أن استطاع أن يدك حصونها ويهدم قلاعها واستطاع أيضاً أن يدخر مقاومة الأسطول الرومي الذي كان يحمي سواحلها وأن يضطره للفرار إلى عرض البحر بعد أن تحطمت أكثر سفنه.

وهناك في الجزيرة وجد المسلمون أنفسهم بين قوم كادوا يكونون من أهلهم وذويهم، ولقد رحب سكان الجزيرة بالعرب الفاتحين وأحسوا أن الفتح الإسلامي قد خلصهم من نير الحكم الروماني، ولكن الامبراطور الروماني، وقد هاله هذا النصر السريع، والفتح الحاسم للمسلمين لمالطة .. فقد أحس بالكارثة التي أصابت الروم بفقدهم أهم مركز من مراكزهم الاستراتيجية في البحر المتوسط. فرأى أن يعمل على استرداد الجزيرة من أيدي المسلمين، ومن ثم .. حاول البيزنطيون استرجاع مالطة بعد عام ٤٠٠هـ/١٠٤٨م، ولكن المسلمين قاتلوهم وتغلبوا عليهم.

وفى إحدى المرات أرسل البيزنطيون أسطولاً مكوناً من ثلاثين سفينة حربية كبيرة يصحبها عدد من سفن الإمداد والتموين وجاء الأسطول الرومى فى العام التالى ٢٥٧هـ/ ٨٧٠م يتباهى بقوته وعدته واستطاع أن ينصب الحصار حول مالطة محاولاً بهذا الحصار أن يمنع وصول العون الإسلامى للجزيرة وأخذ يستعد لإنزال الجند، ولكن ما أن علم بذلك الأمير خفاجة وابنه محمد حتى قاما بجمع سفن الأسطول الصقلى من الموانئ الصقلية، ومن عرض البحر، وسار محمد بن خفاجة برجال أسطوله لنجدة الجزيرة المحاصرة وليساعدوا قوات المسلمين فى الجزيرة، ولينزع راية القسطنطينية من أن ترفع مرة أخرى فوق أرض ضمت للدولة الإسلامية، ولما علم الروم أنهم ملاقون أسطولاً اشتهر رجاله بقوة إيمانهم وشدة عزيمتهم وصبرهم على القتال ارتدوا أمام الزحف الإسلامى بعد أن ألقى الله الرعب فى قلوب الروم.

فلم يكد رجال الأسطول الرومى يشاهدون سفن المسلمين قادمة نحوهم حتى فروا بسفنهم نحو الشرق.

ولقد خضعت مالطة لحكم أمراء صقلية وأصبحت ولاية تابعة لحكمهم منذ عام ٢٥٧هـ/ ٨٧٠م، وعمل هؤلاء الحكام على تشجيع المسلمين للتوطن فى الجزيرة فجاءها المسلمون من تونس وصقلية والأندلس، وذلك عملاً على توطيد دعائم الإسلام بالجزيرة واختلطوا كذلك بالسكان المحليين الذين لم يشعروا بالغيرة بينهم؛ بل عمدوا على مصاهرتهم ونشر الإسلام بينهم.

وقد أنشأ الأغلبية فيها دار لصناعة السفن من أشجار الصنوبر التى تكثر بها وأصبحت على هذا النحو قاعدة بحرية هامة للأغلبية فى البحر المتوسط.

وهكذا بسط الأغلبية لواء الاسلام على مالطة كما بسطوه على صقلية طوال فترة حكمهم حتى زوال ملكهم أمام الفتح الفاطمى .

وهكذا أدى الأغلبية دورهم وواجبهم نحو العالم الإسلامى بتوسيع رقعة المد الإسلامى فى جزر البحر المتوسط ومحاولة غزو جنوب إيطاليا .

راجع كتابنا : الاسلام والمسلمون فى جزر البحر المتوسط . مكتبة نهضة الشرق جامعة القاهرة، وكتابنا : الاسلام والثقافة العربية فى أوربا القاهرة ١٩٧٥ م .

دور الأغلبية فى النواحي الثقافية والاقتصادية

والعمرانية وغيرها من النشاطات المختلفة

لقد كانت دولة بنى الاغلب أول دولة استقلت بافريقية مع اعترافها بالسيادة الاسمية للخلافة العباسية ومن هنا فقد اعنيت طوال عهدها الذى استمر من ١٨٤هـ - ٨٠٠م إلى ٢٩٦هـ - ٩٠٩م بترقية أفريقية حضاريا وثقافيا وعلميا وأدبيا وقد استعملت فى سبيل ذلك كل الوسائل التى من شأنها تطور البلاد ورقيتها، وعلى ذلك فقد تركت تلك الحقبة التاريخية التى حكم فيها الأغلبية بلاد افريقية أثرها الواضح والقوى على مجريات الاحداث فى البلاد وشاد بنو الاغلب معالم حضارية فاخرة تدل على تحضرهم ورقبيتهم وعنايتهم بالثقافة والحضارة العمران واستخدام الوسائل التى من شأنها أن تطور كافة أنحاء القطر .

وقد شهد عصر بنى الاغلب نهضة ثقافية عالية .

المجال الثقافى :

يبدأ هذا العصر الثقافى المتطور بقيام دولة الأغلبية عام ١٨٤هـ وينتهى بسقوطها تحت ضربات جيش الفاطميين بقيادة عبد الله الشيعى عام ٢٩٦هـ . ولقد شهدت هذه

الفترة كمبدأ للحياة الثقافية العربية الاسلامية لأنه اقترن عصر الاغالبية بشعور جديد هو الشعور بالاستقلال والروح الوطنية أما الاعتبار الثاني والذي ينتهى بسقوط هذه الدولة وقيام الدولة الفاطمية فلانه اقترن بانقلاب جديد فى المفاهيم السياسية والمذهبية فصح لذلك أن يكون فارقا جذريا بين عصر ثقافى وآخر .

وقد ظهرت الناحية الثقافية فى عصر الاغالبية بأنها ثقافة مغربية ذات شخصية مستقلة فظهرت مدرسة القيروان وغيرها من المدارس الاقليمية .

ولقد ظهر أثر الاغالبية فى الميدان الثقافى حيث تطورت الثقافة المغربية ضمن دائرة العروبة والاسلام محتفظة على مر العصور بروحها الشرقية الخالصة حيث استمدت روحها من ميراث الشرق الاسلامى الذى نقله الفاتحون والمهاجرون وجاء بنو الاغلب ليضيفوا عليه كثيرا من العوامل والتفاعلات المحلية وهنا تظهر حيوية الاسلام فى افريقية فالاسلام وحدة هو الذى استطاع أن يخلق فى هذه البلاد حضارة دائمة حقا مكتملة العناصر والتي استطاعت أن تركز على مقتضيات اجتماعية كوجود الامة المغربية واكتمال مقوماتها وتوافر العناصر الروحية والمادية الضرورية لقيام كيانها واستمرار وجودها وصيانة تراثها وهذا الشئ قد أوجده الاسلام الذى انطوى المغرب الادنى تحت رايته .

ذلك لان الجهود الذى بذلها ولاة الاغالبية ونشر الطمأنينة بين ربوعها فقد أظلمت البلاد عهد من السلام الحقيقى والطمأنينة غير المشوب بقلق أو اضطراب ولعل هذا يفسر لنا أن اسلام البربر واقبالهم على الثقافة العربية قد حببهم فى العرب وفى ثقافتهم وهذب من طبيعتهم النزاعة إلى الثورة والخروج على السلطان وهكذا ظهرت الثقافة العربية الاسلامية التى رأيناها فى العهود السابقة على عهد الاغالبية ويشهد ساعدها غير أن عهد الاغالبية بظروفه قد أدى إلى دفعها إلى الامام فى طريق التطور والنمو ذلك لان الاغالبية قد استقبلوا كثيرا من العلماء والفقهاء وأكرمهم فأشاعوا فى المغرب الادنى روح التقوى

والصلاح والزهد وكان معظم هؤلاء القادمين من مصر .

ويذكر مؤرخو هذا العصر كيف أن الاغالبية أنشأوا بمساجد القيروان حلقات للتدريس وأنشأوا مدارس جامعة أطلقوا عليها اسم دور الحكمة واستقدموا لها الاساتذة من الشرق فكانت هذه المدارس وما اقترن به انشاؤها من انصراف القائمين عليها للدرس والبحث عاملا هاما فى رفع شأن لغة العرب وثقافتهم .

وقد سمي عصر الاغالبية بعصر النهضة الثقافية لانه عصر نهضت فيه العلوم والآداب وغيرها من فروع الثقافة ونشطت فيه الحركة العلمية نشاطا ملحوظا وقد تميزت فيه مباحث العلوم القرآنية وغيرها بعد أن كانت مختلطة فى عصر النشوء واتجه علماء كل فن إلى التخصص .

ولقد كان من أثر جامع القيروان أن التف فى هذا العصر أبناء الاندلس والمغرب وافريقية وطرابلس وبرقة وصقلية ومالطة وغيرها حول جامع القيروان لقراءة الكتب التى أنتجها القيروانيون أنفسهم كتفسير «محمد بن عبد السلام» وكتب الطب لابن الجزار الذى عاش فى عصر الاغالبية وتأليف غيرها فى مختلف الفنون .

وقد شهد عصر الاغالبية ظاهرة الثقافة الفقهية ودراسة الاحكام والقوانين الاسلامية التى كان لها الغلبة والتقدم فبينما نجد عشرات من الفقهاء فى كتب التراجم لا نجد ازاءهم من الادباء والاطباء الا أفرادا قلائل تخصصوا فى فن من الفنون وحتى أولئك الادباء نجدهم فقهاء وأدباء فى آن واحد غالبا وذلك راجع إلى أن افريقية والمغرب كانا فى هذا العهد الاغلبى فى حاجة أكيدة إلى مباحث فقهية دينية تنظم شئون البلاد الاجتماعية تنظيمًا محكما وتربط بين مختلف طبقاته المفككة منذ العصر الجاهلى إلى ما بعد الاسلام فكان ذلك من أسباب الاقبال على السهل من هذه العلوم الدينية أكثر من غيرها من العلوم الاخرى وان كانت العلوم الدينية هى الغالبة ذلك لان البربر لما اعتنقوا

الاسلام ووجدوا فيه ما يكفى المسلم فى مختلف مجالاته من صغيرة إلى كبيرة ومن هنا عكفوا على دراسة القرآن والسنة أو ما يندرج تحت مفهوم العلوم الدينية وهو الاساس وهو الجدير بالعناية .

ولقد كان لهذا الاتجاه الفقهي النشيط أيام الاغالبية وللحماسة التى يتحلى بها الفقهاء نتائج باهرة فى كثرة الفقهاء وفى وفرة التأليف الفقهية وتأثير الفقهاء على المجتمع ومختلف طبقاته حتى كان الفقيه هو المشرع وهو القاضى وهو الامام الذى يولى الخاصة والعامة الاحترام ويستفتونه فى أحكامهم ويستغنون به فى حل مشاكلهم .

غير أن أهم تطور ثقافى شهدته افريقية فى عصر الاغالبية هو انتشار مذهب الامام مالك فى مدرسة القيروان وتفشيته فى القسم الغربى من العالم الاسلامى بما فيه بلاد الاندلس حيث لايزال حتى اليوم المذهب الغالب على المسلمين فى هذه البلاد والعامل الموجه لثقافتهم وحضارتهم وحياتهم الاجتماعية. لكن للحقيقة التاريخية فان ظهور مذهب الامام مالك وانتشاره فى المغرب العربى ولاسيما افريقية (المغرب الادنى) لم يكن وليد عصر الاغالبية فقد انتشر فى البلاد قبل الاغالبية، غير أن عهدهم شهد الانتصار النهائى لهذا المذهب وسرعة انتشاره فى بلاد المغرب كلها .

وقد وفد مذهب الامام مالك إلى القيروان قادما من مصر كما وفدت المذاهب الاسلامية الاخرى ورحل كثير من فقهاء المغرب والقيروان إلى مصر أو الحجاز طلبا للمزيد من فقه عالم دار الهجرة وكان طلاب العلم كثيرين والكثيرون منهم كانوا من أبناء الطبقة الموسرة والتجار وأصحاب الصنائع وكانت الصلة وثيقة بين هذه الطبقة من الفقهاء وأهل العبادة والزهد ومع اننا لا نسمع عن اتخاذ الناس لقصور فاخرة كما نجده فى المجتمع المصرى فى ذلك العصر. الا أن الرخاء كان سائدا والخير وافرا .

وهكذا نرى كيف اتسعت القيروان وقامت فيها الاسواق والاحياء ونشأ مجتمع

قيروانى محلى عماده الفقهاء والقضاة وأهل الزهد والورع والتجار ونفر من أهل الثراء والغنى وأهل الصناعة كذلك نرى كيف كانت القيروان سوقا تجاريا كبيرا تصدر منه القوافل إلى بلاد الصحراء حيث بلاد السودان (كانم- برنو، مالى، سنغاي) ومركزا هاما للقوافل المارة من الشرق إلى الغرب وقامت فيها حلقات الدرس فى المساجد يؤمها للدراسة الصبيان ثم الشبان ويلبسون زيا خاصا بأهل العلم والدراسة .

وهكذا كان عصر الاغالبية تجربة جديدة فى المغرب الادنى، ذلك لانه خلال قرن من الزمان أو يزيد قليلا والذى دامته دولة الاغالبية تقدمت البلاد تقدما ملموسا وواضحا لم تعهده من قبل ولا فى ظل الحكومات التى تعاقبت بعد دولة الاغالبية حيث ازدهرت المدن وأخذت القيروان وتونس وسوسة وسفاس وغيرها من المدن الاسلامية فى افريقية طابع المدن الاسلامية التقليدية فازدانت بالمساجد والمنشآت العامة .

وعلى هذا يحق لنا القول انه اذا كان عصر الاغالبية قد بدأ عام ١٨٤هـ / ٨٠٠م والبلاد المغربية تعيش فى فوضى تتقاسمها جماعات الخوارج وغيرهم فقد انتهى عهدهم والبلاد موحدة تحت لواء السنية فلا نجد الخوارج الا فى أقصى الطرف الغربى لبلاد الاغالبية بل فى اقليم تاهرت فى المغرب الاوسط (الدولة الرستمية) .

كذلك فانه قبل عصر الاغالبية لم تكن هناك شخصية واضحة لافريقية والمغرب الاوسط بل كانت مدنها قرى كبيرة ومحطات للقوافل بما فى ذلك القيروان .

ولقد شهد عصر الاغالبية تطور الحضارة المغربية فى اطار دائرة العروبة والاسلام محتفظة على مر العصور بروحها الاسلامية الخالصة وتطورت بجانبها حضارة الاندلس التى استمدت مقوماتها وروحها من تراث الشرق الذى جاء به الاسلام وأهله وأضفت التفاعلات المحلية على تلك الروح روح الاسلام وعلى هذا كانت الثقافة الاسلامية الشرقية هى المنوال الذى سار عليه رجال الدين والفقهاء والعلماء والائمة ورجال الفكر المغاربة منذ

صدر الاسلام ومن هنا فالحضارة المغربية اسلامية شرقية بدأ ونهاية ليس فيها أى أثر لحضارة وثقافة سابقة .

ولقد حمل لواء ذلك التراث الثقافى الاسلامى هؤلاء الفقهاء الذين رحلوا إلى الشرق الاسلامى من مصر والحجاز وبغداد والشام ثم عادوا إلى بلادهم متأثرين بما رأوا وسمعوا غير أن هؤلاء لم يكن لهم شأن يذكر حتى جاء أسد بن الفرات العالم المشهور فى تاريخ افريقية ورحل إلى مصر وسمع عن العالم المصرى «على بن القاسم» امام المالكية فى مصر فتأثر به رغم أن أسدا هذا كان على مذهب العراقيين وهو مذهب «أبو حنيفة» .

ويبدو أن ما سمعه أبناء المغرب (تونس) من علمائهم الراحلين إلى مصر وغيرها من بلاد العالم الاسلامى الشرقى أو ما سمعوه من دروس «أسد بن الفرات» حبيبهم فى هذا المذهب الذى يتمسك بسنة رسول الله ﷺ فى أضيق الحدود وبهذا الفقيه (مالك بن أنس) الذى اتخذ المدينة المنورة ومقام الرسول ﷺ مقرا لتعاليمه وفقهه انتشر مذهبه فى البلاد فاذا المغاربة يقبلون على هذا المذهب اقبالا شديدا عن ذى قبل ويطلبون المزيد من العلم به والمعرفة بخباياه .

وقد شهد عصر الاغلبة ظهور العديد من الفقهاء والعلماء والائمة الذين تركوا بصماتهم واضحة وقوية وجلية فى الحركة الاسلامية والفكرية والثقافية فى البلاد وبما تركوه من تراث فقهى كان له أبعد الاثر فى انتشار المذهب المالكى ورسوخ العقيدة الاسلامية فى قلوب الشعب المغربى الذى حافظ على قيمه الروحية وتقاليده العربية الاسلامية طوال العصور التاريخية ومن هنا كان الاستقرار السياسى والاجتماعى والاقتصادى من الأسباب الرئيسية لتهيئة المناخ الفكرى بظهور مثل هؤلاء الفقهاء ومن هؤلاء :

١- أسد بن الفرات (١٤٢-٢١٣هـ) :

هو من المعالم البارزة والرئيسية فى الحركة الفقهية والتشريعية فى المغرب الادنى ومن الذين لعبوا الدور الاساسى فى تدعيم الفقه السنى الاسلامى وهو أسد بن الفرات بن ساسان مولى بنى سالم وهو فى الاصل من خراسان ولقد ولد بمدينة بحران عام ١٤٢هـ ثم دخل القيروان مع أبيه بصحبة جيش ابن الاشعث وأقام بها خمس سنوات ثم انتقل بعدها إلى تونس واستقر بها تسع سنوات ولما بلغ الثمانية عشر من عمره أخذ يعلم القرآن ولم يلبث أن ترك التعليم ليتفرغ إلى التوسع العلمى والرحلة فى طلب العلم، وقد تتلمذ على أيدي شيوخ أجلاء استفاد منهم كثيرا فقد أخذ عن «على بن زياد» كتاب الموطأ فى افريقية، ثم ارتحل إلى المشرق فسمع عن مالك وقصد العراق فأخذ فيه عن «أبى يوسف ومحمد بن الحسين» أنصار المذهب الحنفى، ولما عاد إلى مصر أخذ عن «على أبى القاسم» مدونته (الاسدية) وتشتمل على نحو ست وثلاثين ألف مسألة فقهية وقد أعجب به كثيرا على بن القاسم امام المالكيين فى مصر فدفع به إلى القيروان فأقبل عليه خلق كثير لسماع الاسدية وكذلك سماع الموطأ والاستفادة مما بهما من مسائل فقهية وكذلك الاستزادة من فقهه واشتهر وذاع صيته بين الشيوخ والطلاب واستقرت اقامته وأصبح الناس يفتون اليه من كل أنحاء البلاد لاسيما طلاب العلم والمعرفة .

وكان من بين الذين سمعوا عنه وتعلموا على يديه فترة طويلة وسمع المدونة (الاسدية) وكذلك الموطأ وكتب كل ما سمعه عنه سحنون بن سعيد والذى دفعته الرغبة فى الاستزادة من علم مالك حيث رحل إلى مصر ليسمع عن «على بن القاسم» وأقام فى الفسطاط زمنا طويلا حتى تشرب مذهب الامام مالك وملك عليه نفسه وعاد إلى بلده وجمع خلاصة دراساته وقراءاته المالكية فى أول كتاب ظهر فى فقه مالك غير الموطأ وأسماه المدونة .

وفى مصر أخبر سحنون بن سعيد أستاذه على بن القاسم بخبر نشاط أسد بن الفرات

في بث مدونته فسر لذلك سرورا عظيما وعرض عليه سحنون بن سعيد رغبته في سماع المدونة منه فأذن له وصحح النص الذي اصطحبه معه في افريقية نقلا عن أسد بن الفرات وكتب اليه على أن يرجع إلى نص المدونة الاخير الذي بيد سحنون بن سعيد، لكن أسدا تمسك بما في يديه ونشر المذهب الحنفى نسبة إلى «أبى حنيفة النعمان» وهو مذهب أهل العراق، كما تمسك سحنون بن سعيد بمدونته أيضا وكانت الغلبة لمدونة سحنون فأقبل عليها أهل المغرب وعولوا عليها في أحكامهم وأعرضوا عن مدونة أسد ويرجع إلى سحنون بن سعيد وإلى تحمسه للمذهب المالكي الفضل في دخول الناس فيه جماعات وطار صيته إلى الاندلس فجاءه علماء قرطبة يسمعون منه ويتعلمون عليه وبدأ مذهب مالك منذ ذلك الوقت يدخل بلاد الاندلس وينتشر فيه .

وكان مذهب أبى حنيفة وهو المذهب الرسمي للدولة قد وفد إلى افريقية بقيام الدولة العباسية غير انه لم يلق اقبالا من المغاربة المتشبعين بحب الرسول ﷺ والمخلصين للإسلام الصحيح .

غير أن ظهور مذهب مالك خصوصا في عهد سحنون بدأ يتغلب على مذهب أبى حنيفة مسيطرا على قلوب الناس ومدارس الفقه حتى انتصر نهائيا منذ عهد سحنون وبدأ المذهب المالكي يغلب على الحياة الثقافية في بلاد المغرب كلها .

ولقد كان أسد بن الفرات يأخذ بمذهب أهل السنة ولا يقبل آراء المعتزلة في أقواله الفقهية بل يأخذ بالمذهب المالكي والحنفى . وكان له طلاب كثيرون منهم طلاب ملازمون ومنهم من يأتون من الاقاليم لبعض الوقت ثم يرحلون . وقد تولى أسد بن الفرات قضاء افريقية عام ٢٠٣هـ وقام قاضيا حتى تسلم قيادة الحملة الغازية لجزيرة صقلية فترك القضاء وسار بجيشه إلى صقلية حيث استشهد وهو يحاصر مدينة سرقوسة في ربيع الاول عام ٢١٣هـ . ودفن بالموقع الذي توفي فيه .

٢- سحنون بن سعيد (١٦٠هـ - ٢٤٠هـ) :

وكان من الفقهاء المبرزين الذين لعبوا دورهم الهام في اثناء الحركة الفقهية والفكرية والثقافية في عصر الاغالبية «سحنون بن سعيد» أو أبو سعد سحنون بن سعيد والذي ينتسب إلى قبيلة تنوخ العربية وكان اسمه «عبد السلام بن سعيد» ولكن اللقب سحنون غلب عليه ومن هنا اشتهر به وذاع صيته بذلك وهو عربى شامى الاصل ولد باحدى قرى بلاد افريقية عام ١٦٠هـ وتوفي في رجب عام ٢٤٠هـ ودفن في القيروان وقد كان يمتاز بعدة صفات منها الورع الصادق والتيسير فى الفقه والبراعة والصرامة فى الحق بحيث كان لا تأخذه لومه لائم فى ذلك وكان زاهدا فى الدنيا لا يقيم لها وزنا وقد توطدت امامته بالمشرق والمغرب واعترف أهل عصره بفضله وقد اشتهر سحنون برغبته الشديدة فى طلب العلم منذ صغره فأخذ فى افريقية عن على بن زياد وأبى مسعود بن أشرس والهيل بن راشد وعبد الله بن عمر بن غانم الرعيني ومعاوية الصمادص وغيرهم .

وفى سن الثامنة والعشرين دعاه طموحه العلمى القوى والرغبة فى التبحر فى أمور الفقه، دعاه كل ذلك إلى أن شد الرحال إلى بلاد المشرق الاسلامى حيث كان ذلك فى عام ١٨٨هـ حيث وصل إلى مصر كعبة العلم وهناك اتصل بشيخ المالكية بها على بن أبى القاسم وأخذ عنه ونهل من منهله الفياض واختلط بالعديد من طلبة العلم فى الفسطاط ونافسهم فى المذهب المالكي حيث كانوا جميعا تلاميذ لمالك ومن هنا قرر سحنون بن سعيد أن يعتمد على ذلك المذهب وحده فى كل المسائل الفقهية وصحح ما وجدته وكتبه من أسدية أسد بن الفرات بل انه رغبه فى الاستزادة من طلب العلم رحل مع أستاذه على بن القاسم إلى الاراضى المقدسة لاداء فريضة الحج وكان يرافقهما فى تلك الرحلة «ابن وهب» وغيره من طلاب مالك وكان سحنون لا يغفل عن الاستفادة من أستاذه أبى القاسم، فاذا استراحوا فى مكان ما ذهب اليه ووجه اليه أسئلة ثم يأخذ أجوبتها

منه وهكذا إلى أن يحين وقت الرحيل فيعود إلى زمليه في راحته .

وكان أبو القاسم يقول عن تلميذه سحنون بن سعيد انه كان احد الذين يستفيدون بهذه الكتب التي لا يفضل الاستفادة منها طلاب قليلون الا تلميذا سحنون المغربي وقال عنه أيضا، ما قدم الينا أحد من افريقية مثل سحنون وعبد الله بن عمر بن غانم . ورجع سحنون إلى القيروان وقد تزود ب زاد كبير من فقه مالك ومعه المدونة في نصها الاخير، ولما خرج أسد ابن الفرات بجيوشه إلى فتح صقلية عام ٢١٢هـ شاوره أحد الطلبة فيمن يذهب اليه للسمع عنه والاخذ عنه فقال له عليك بهذا الشيخ يعنى سحنون فما أعلم أحدا بشبهه .

ولقد كان سحنون يتحلى بالسلوك الدينى القويم والاخلاق الحميدة بل انه كان يتحرى الدقة فى فتاويه ويسير فى سلوكه الاخلاقى وطرق معيشته وأساليبه اليومية على نهج أهل المدينة وقد قال عنه تلاميذه كان أستاذنا سحنون يلتزم أدب أهل المدينة حتى فى عيشته وكان دائما يقول ما أحب أن يكون عيش الرجل الا على قدر ذات يده .

وقد تولى سحنون بن سعيد القضاء عام ٢٣٤هـ واذ ذاك كانت سنة قد بلغت أربعة وسبعين عاما وبقي فيه حتى مات، بل انه كانت عازفا عن تولى أمر القضاء حتى ألح عليه الامير محمد بن الاغلب كثيرا وقد اختص بأشياء فى قضائه فكان لا يأخذ أجره على قضائه ولا يأخذ رزقا من السلطان ولا يأخذ لعاوانه من كتاب وقضاة تحت ولايته من جزية أهل الكتاب وكان فى قضائه حازما عادلا يضرب الخصوم اذا آذى بعضهم بعضا بكلام، واذا تخاصم اليه العلماء ردهم عن مجلس حكمه .

ويعد سحنون بن سعيد أكبر شخصية قضائية ظهرت فى عصر الاغالبة وتخلت بمزايا تشريعية وفقهية وفكرية وادارية كان لها تأثير على قضاة عصره وبمن أتى بعده من سائر القضاة، وقد وسع دائرة نفوذ القضاء ووضع له نظاما جعلته قضاة مرتبا محكما .

وقد كان ابن سحنون أول من نظر فى القضاء وجعل عليه أمنا وأول من أقام وظيفة الحسبة (الشرطة) وجعل من يتولى تغيير المنكر والامر بالمعروف وانه أول قاض فرق بين أهل البدع من أصحابه المغالات فى الجامع وشرذ أهل الاهواء المعتزلة فيه وقد كان فى المسجد بعض الصفورية والازارقة والاباضية والمعتزلة وكانوا يناظرون فيه ويظهرون زينهم وحظر عليهم أن يكونوا أئمة للناس أو معلمين للطلبة .

وهو أول قاض جعل فى الجامع الكبير اماما دائما يصلى بالناس وكان قبل ذلك يصلى الامراء بالناس وأول من جعل الودائع عند الامناء وكانت قبل ذلك فى بيوت القضاة .

ولقد أحس الناس على عهده بالامن والطمأنينة وأحسوا بانتظام القضاء واجراء العدالة اجراء محكما وقد حصل الناس بولايته على شريعة من الحق ولم يل القضاء فى افريقية مثله ولقد كان كل من تولى القضاء قد كسب ود سحنون وكان سحنون سلطانا فى الحق ولما أكثر من رد المظالم وضايق ذلك رجال ابن الاغلب وأبى أن يقبل منهم الوكلاء على الخصومة قلقوا منه وأرادوا اخضاعه لرغبتهم فعجزوا عن ذلك ووقعت له منهم أحداث ابان فيها عن مواقفه الثابتة فى سبيل الحق والعدل .

ولما تولى أحمد بن الاغلب خلفا عن أبى العباسى محمد الاول الامارة فى افريقية، وكانت فتنة الدعوة إلى خلق القرآن منتشرة فى البلاد الاسلامية وقد أخذ بها الخليفة المأمون العباسى وشرع يدعو الناس اليها وأذاع هذا القول ، اذ ذاك أحس سحنون بن سعيد بالخطر ففكر فى وسيلة ينجو بها من القول بخلق القرآن فلم يجد أمامه الا الفرار من القيروان وترك أمر القضاء ثم لجأ إلى بعض الزهاد يخبئ عندهم وطلبه الامراء وعرفوا مكانه فوجهوا اليه شخصا يفيضه ليأتى به وجاء سحنون إلى الامير وجمع له قواده وقاضيه ابن أبى الجود المعتزلى فأجابه أن القرآن كلام غير مخلوق وسار سيرة أحمد بن حنبل فى

ذلك فقال ابن أبي الجود كفر سحنون فأقتله ودمه في عنقى وقال غيره مثل هذا القول وحبسه الأمير ولم يستطع تنفيذ الحكم عليه وتخلص سحنون من محنته كما تخلص ابن حنبل من محنته مع المأمون والمعتصم وتوفي سحنون عام ٢٤٠هـ فتأسف الناس كثيرا لموته وراثه الفقهاء وغيرهم .

ولقد شهدت الساحة الافريقية (المغرب الادنى) تونس ظهور العديد من الفقهاء والائمة والقضاة والعلماء الذين تولوا مسؤولية ترسيخ المفاهيم الاسلامية ووضع اللبنة الاولى لبناء القواعد القوية التي يقوم عليها التشريع الاسلامي والفقه ومسئولية الحكم في دولة الاغالبية .

ولايتسع المجال هنا للحديث عن هؤلاء العلماء الذين مارسوا تلك الادوار المختلفة وانما نكتفي بالحديث عن أبي سعيد سحنون بن سعيد وأسد بن الفرات على اعتبار انهما الرعيل الأول اللذان شادا صرح البناء الفقهي والشرعي والفكري والاسلامي في دولة الاغالبية، وانه يرجع اليهما الفضل الاكبر في ظهور الجيل الثاني من الرجال الذين مارسوا أدوارهم في دولة الاغالبية .

ومن هؤلاء القاضي أحمد بن محرز (٢٠١-٢٢٣هـ) الذي تولى القضاء في عهد زيادة الله بن ابراهيم بن الاغلب، ثم أبي الوليد عبد الملك ابن قطن اللغوي وكان من أحفظ الناس وأرواهم لانساب العرب وكان شيخا لطلاب اللغة العربية وعلومها وروية في عصره .

ثم محمد أبو سعيد سحنون بن سعيد (٢٠٢-٢٥٦هـ) وهو أبو عبد الله محمد أبي الامام المشهور سحنون وكان من أعلام الفقه لانه ارتوى من رواة أبيه من نهل عزب في الفقه والتشريع وصار اماما ثقه وقد ارتحل إلى المشرق من أجل طلب العلم كما كان يفعل غيره من المعاصرين وقد امتاز محمد بن سحنون بكثرة التأليف حتى لقد قيل انه

ألف مائتي كتاب وقد نبغ محمد بن سحنون في العلوم الدينية وغيرها نبوغا مبتكرا فكان في عهد أبيه يستقل بحلقة تدريسه يقوم فيها بالتدريس وكان يشد اليه الطلاب بسحر بيانه وقد كان حجة في المبادلة والمناظرة. وقد وقعت بينه وبين الامير الاغلبى جفوة استغلها خصومه من المعتزلة وغيره من العراقيين وتحرشوا به لكن عندما عاد الود بينه وبين الامير الاغلبى احقق خصومه في الحاق الاذى به. وقد توفي محمد بن سحنون عام ٢٥٦هـ ففزع الناس بوفاته وآلمهم مصابه كثيرا واحتشدوا حول قبره وراثه كثيرون من الفقهاء والعلماء والشعراء .

كذلك يوجد إلى جانب هؤلاء محمد بن ابراهيم بن عبدوس وكان اماما في الفقه على المذهب المالكي وكان ثقة وحجه متواضعا ورعا وألف كتابا في الفقه أسماه «المجموعة في فقه مالك وأصحابه» .

ثم غيره من العلماء والفقهاء أبو العباسي عبد الله بن أحمد بن طالب التميمي ويعود في نسبه إلى أغالبية القيروان وقد تتلمذ ودرس الفقه على يد سحنون بن سعيد وكان من كبار أصحابه والملازمين له ثم ارتحل إلى مصر ودرس بها وأخذ عن «محمد بن عبد الكريم» و «يوسف بن عبد الاعلى» ثم رجع إلى القيروان وتولى القضاء مرتين في عام ٢٥٦هـ / ٢٦٧هـ. وكان له تلاميذ كثيرين منهم أبو العرب وابن العباد وهو أبو بكر محمد بن محمد عادلا في قضائه حازما في جميع أموره فقيها ثقة عالما بالمسائل الفقهية وكان نشيطا مدافعا عن مذهب الامام مالك وألف في ذلك كتابا هو كتاب «الرد على من خالف مالك» وألف كثيرا في الفقه وكان شجاعا لا يخاف الولا ولا يرهب الامراء، وقد توفي في عهد الفاطميين عام ٢٩٦هـ .

ثم غيره الكثير من الفقهاء والعلماء في العصر الاغلبى ومنهم أيضا «أبو جعفر أحمد بن وازن الصواف» المتوفى عام ٢٩١هـ وهو من الذين تتلمذوا على يدى الفقيه

الاول لتونس أبي سعيد سحنون وسمع عنه واستفاد من تجاربه وحكمه فأخذها عنه وقد كان إلى جانب تبخره في الامور الفقية ذواقا للادب وفي قرض الشعر حتى انه يمكن القول انه كان من الشعراء القلائل في تلك الحقبة الزمنية في تاريخ الأغلبة .

وكذلك «أبو يحيى عاد بن يحيى» ويعرف بالسجلماسى نسبة إلى مدينة سجلماسة في الجنوب الغربى من المغرب وقد سمع هذا عن سحنون وغيره من فقهاء العصر والذين منهم «عبد الله بن أبي بكر السلمى» وعبد الملك بن الماجثون وقد نقل فقه ذلك الرجل إلى مدينة القيروان وكذلك سمع أيضا عن سحنون وكان شيخا صالحا وقد أخذ عنه أصحاب سحنون وتختتم تلك الفترة بالحديث عن آخر فقهاء عصر الأغلبة الذين اشتهروا في ذلك الزمان وان كان كتاب طبقات علماء افريقية لمؤلفه «أحمد بن محمد الظلمتى» وكذلك كتاب «معالم الايمان» وأن كنا قد ركزنا على تلاميذ سحنون الذين أخذوا عنه ومنهم أيضا «أبو زكريا يحيى بن عمر الاندلى» وقد أخذ هذا كغيره من التلاميذ السابقين عن سحنون ثم رحل إلى المشرق حيث مصر والمدينة والشام وأخذ عن علماء تلك الاقطار ثم عاد إلى القيروان وأشرقت بها منزلته عند العامة والخاصة ورحل اليه الناس ليروا المدونة والموطأ ثم سافر إلى تونس وكان متقدما في الحفظ ولا يحيد عن فتوى أفتى بها من قبل وقد نقده البعض بالقول أن هذا يدل على ركود النظر وقلة العمق الفكرى والاقتصار على الحفظ وقد رأس القضاء في تونس ونال حظا لدى أمرائها الا أن الاحناف العراقيين قد تضايقوا منه ولما صار ابن هارون الحنفى قاضيا بها ابتعد عن الجو العام .

هذا عن الحديث عن قلة من فقهاء وعلماء المالكية الذين أثروا في الحياة الفقهية في عصر الأغلبة وكان لهم دور هام الا أن ذلك لايعنى أن عصرهم قد اقتصر على علماء المالكية فقط ولكن كان يوجد إلى جانبهم علماء في المذهب الحنفى وهم أسد بن الفرات

وان كان ذلك لايمنع انه كان يأخذ بالمذهب المالكى إلى جانب الحنفى وقد نبغ منهم جماعة وهم الذين عملوا على نشر المذهب الحنفى وتقربوا إلى الامراء الاغلبة ومنهم ابن أبى الجود وسليمان بن عمران وغيرهما .

الا أن مذهب أبى حنيفة لم يجد قبولا لدى المغاربة حيث ابتعدوا عنه نظرا لقلة اعتماده على الحديث واعتماده على رأى والاجتهاد متأثرا بالمدارس الفارسية في التفكير الحر وبدأ المذهب الحنفى ينزوى جانبا نظرا لسيطرة المالكية على مقاليد الامراء على الرغم من أن الدولة العباسية بالمشرق كانت تعرف أصحاب المذهب الحنفى والذين كان الامراء الاغلبة يستمدون النفوذ منهم وذلك بالسير على سيرتهم وتقريب زعماء المذهب الحنفى اليهم لكن هؤلاء الفقهاء ورغم تقرب الامراء لهم لم يكونوا في كثرة المالكية ولايلقوا نفوذا كنفوذهم الذى اكتسبوه من مؤازرة جمهور الشعب المغربى الذى كان يؤثر المذهب المالكى على غيره وبفضل مذهب مالك وتمسكه بالكتاب والسنة، اشتد كره أهل افريقية لغيره من المذاهب الاخرى واشتد سلطان الفقهاء المالكية المغاربة في الحياة الثقافية والدينية بحيث اتنا نجد خصومات ومنافسات بين الفقهاء المالكيين والحنفيين لدرجة أن المالكية أفتوا بتكفير الحنفية وبأنه لا يصلى عليهم ولا تشهد جنازتهم ولا يصلى خلفهم ولا يروى عنهم حديث انما يقاطعون سلبيا وإيجابيا وأصبح من تقاليد المالكية الابتعاد عن مصاحبة الامراء وعدم تولى القضاء والبعد عن مناصب الافتاء .

وتمكنت تقاليد المالكية في نفوس المغاربة وفي مدارس القيروان وافريقية ووقفت للمذاهب الاخرى بالمرصاد حتى لقد وصل إلى التتكيل بهم أحيانا في العصر الاغلبى .

ولما انتشرت في مدارس افريقية محنة خلق القرآن وآراء المعتزلة كان المالكيون أشد الناس حربا عليهم وأكثرهم عنفا في مقاومتهم وتمسكوا بالكتاب والسنة حتى هزموا المعتزلة ولم يبق لهم بالقيروان رأى ولا أتباع ولم يجد الامراء مفرا من النزول على رأى

المالكية .

وهكذا انتصر المذهب المالكي انتصارا عظيما في عصر الاغالبية وكانت مقاطعة المالكية للامراء وعدم السير في ركابهم وأخذهم باليأس والشدة أمر محببا إلى المغاربة الذين عرفوا في طوال تاريخهم بالنزعة الاستقلالية وميلهم إلى الخروج على كل سلطان أجنبي يفرض عليهم فوجدت دعوة المالكية في نفوسهم صدى محببا يرتاحون اليه وأصبح هؤلاء الفقهاء المالكيون في نظر المغاربة الزعماء الذين يدافعون عن الضعفاء ويعارضون الحكام ويستشهدون في سبيل العقيدة، ومن هنا فقد أعمن المغاربة في تمسكهم والمحافظة على مذهبهم المحبب فمن كان مالكيا قبلوه وأحبوه ومالوا اليه ومن كان غير ذلك حاربوه دون رحمة وبهذا غلبت على المغاربة النزعة المالكية الدينية بوجه خاص فجعلتهم لا يعرفون من الدراسات الاسلامية الا هذه الناحية يقبلون عليها ويتعصبون لها .

أما بعد أن استولى الشيعة الفاطميون على مقاليد الامور في المغرب منذ عام ٢٩٦هـ فان الوضع قد تغير قليلا فعاد أولئك الفقهاء الذين كان بينهم تنافس مذهبي أخوة متأزرين وحدت بينهم الشدة وأزالت من قلوبهم البغضاء واضطهادات دعاة الشيعة وذلك لان الفاطميين الشيعة عندما أقاموا دولتهم في افريقية وجدوا في بيئة افريقية ثقافة اسلامية موطدة وثقافة دينية ثابتة الجذور ورأوا شعب افريقية كله مكتتلا خلف فقهاءهم المالكيين يهتدون يهديهم ويأتمرون بأمرهم فرأوا انه لا نجاح لدولتهم ولابقاء لها الا بمحاولة التغلب على هذه الوطنية المغربية الدينية فلجأوا إلى مثل هذا في القيروان وتوسلوا بالمنازرة وعقدوا المجالس وجلبوا أئمة المالكية وأخذوا يجادلونهم ويناقشونهم فلم يعتنقوا مذهبهم وأعدقوا المال والجاه فلم ينفع المال أو الجاه فانقلب الفاطميون إلى طغاة مستبدين يستعينون بالعنف والشدة ولم تجد هذه الوسائل وسيلة لوقف انتشار المذهب المالكي وصمود رجاله في وجه الفاطميين كرجل واحد واعتبروا الفاطميين زنادقة ونادوا بقتلهم

حيث وجدوا وأعلنوا عليهم المقاطعة السلبية لا يصلى في مساجدهم ولا تدفع لهم الاموال ولا يتعاون معهم .

وكان هذا سببا من أسباب محاولتهم فتح ميدان جديد بالاتجاه صوب مصر اذ تضافرت ضدهم جميع القوى المتحكمة في مصير المغرب .

وهكذا كان عصر الاغالبية (١٨٤ - ٢٩٦هـ) هو العصر الذي وضحت فيه تعاليم المذهب المالكي وتأثرت بتعاليمه الامة المغربية التي وجدت فيه الملاذ الذي يحميها من كل التيارات الدينية الاخرى. وهكذا أدى الاغالبية دورهم في الحفاظ على مذهب الجماعة والسنة ومحاربة غيره من المذاهب الاخرى .

الاغالبية والدور الاقتصادي

لقد شهد عصر الاغالبية تقدما اقتصاديا ملحوظا اذ ازدهرت الحياة الاقتصادية في افريقية ازدهارا كبيرا لم تشهده منذ القرن الثالث الميلادي، فقد وفر لها الاغالبية الامن الذي افتقدته وقتا طويلا وفي ظل هذا الامن أقبل السكان على أعمالهم فزادت المحاصيل الزراعية وعمرت الارض بالزراعات المختلفة وكذلك زرعت أرض لم تكن عامرة وكانت تبدو شبه صحراوية فقد عمرت المنطقة الممتدة بين مدينة قمودة والساحل بأشجار الزيتون والنخيل وانتظمت المنطقة الساحلية بالقرى والبساتين وبخاصة الكروم التي كان يصنع منها ومن أعنابها النبيذ، كما كانت المنطقة الواقعة إلى الشمال من قمودة مركز انتاج الحبوب والقمح .

كما تقدمت الصناعة وبخاصة صناعة الآلات الحديدية اللازمة للسفن والسيوف والدروع والسروج واللجم وصناعة التحف المصنوعة من الذهب والفضة وصناعة الزجاج وكذلك صناعة النسيج وإلى سوسة نسبت الثياب السوسية الرفيعة ذات البياض الناصع،

كما ازدهرت التجارة وبخاصة في القيروان حاضرة الاغالبية ازدهارا عظيما فكثرت في يد أهلها الاموال بسبب التجارة .

وكان الناس يزرعون كثيرا من الزيتون والقمح والفلول والشعير وكانت المزارع متسعة آمنة ونسمع كثيرا عن المحاصيل وأسعارها في القيروان وتونس وقد اشتهرت افريقية في ذلك العصر بالزيتون والفواكه ونخرج من ذلك بأن الحالة العامة كانت رخاء ووفرة، كذلك فان مصانع النسيج كانت نشيطة وزاهرة في مدن افريقية كلها، بل أن افريقية رغم كل شيء كانت تسير في طريق تقدم فكري ومادى محسوس .

ومما يدل على تقدم الحالة الاقتصادية وتطورها أن خراج افريقية قبل عصر الاغالبية كان مائة وأربعين ألف دينار وهو مبلغ زهيد جدا ولكن ابراهيم بن الاغلب اجتهد في استخراج مال كثير من افريقية حتى بلغ ايراده فيما يقال نحو مليونين من الدنانير في السنة وهذا الفارق الكبير بين ماكان الولاة يرسلونه من افريقية إلى الخلافة في بغداد يعطينا فكرة واضحة عن التقدم والازدهار الاقتصادي التي بدأ يدب في جسم الدولة في عصر الاغالبية ولقد عمل الاغالبية دفعا للدور الاقتصادي وتطوره وازدهاره على العناية ببناء صهاريج المياه، وصيانتها لاستخدامها في الزراعة والسقي وكذلك انشاء المواجهل وهي أحواض مياه واسعة وعميقة تشبه الفسقيات ويتجمع بها ماء المطر .

كذلك شهدت كل مدينة من مدن دولة الاغالبية قيام الاسواق واتساع الاحياء وازدياد حركة النشاط التجارى وتطور المراكز التجارية والتي كانت منها أسواق كبيرة تصدر منها القوافل إلى بلاد السودان جنوبا عبر الطرق الصحراوية .

الا أن جل عناية الاغالبية كان بالناحية الزراعية فقد أولوها الاهتمام الزائد لذا أقاموا كثيرا من الخزانات والقناطر وحفروا الترع فنعمت افريقية بكثير من الرفاهية وكانت جزية الارض (الزكاة والعشور) أهم مصادر ايراداتهم وكانوا يحرصون على جمعها نقدا، كما

وضعوا المكوس على التجارة في الاسواق .

ولقد كان من الاسباب الفوية لهذا التطور الاقتصادي أن الاغالبية نجحوا في اقامة حكومة مستقرة يسير نظامها الادارى على نحو ما سار نظام بغداد وكان لهم الوزير إلى جانب الامير وأن كانت سلطته اسمية كما كان هناك ديوان الجيش الذى يرأسه القائد العام وديوان البريد واليه أوكلت مهمة جمع الاخبار من الاقاليم لرفعها إلى الامير فى سرعة واحكام. وذخرت تلك الدولتان بالكثير من الموظفين من ذوى العلم الواسع وسار الاغالبية على النظام غير المركزى فسمحوا لولاتهم بتصيب كبير من حرية التصرف وأن حرصوا دائما على تفضيل العرب لشغل المناصب الرئيسية فى البلاد وليس ذلك نوعا من التمييز لكن ذلك لضمان نوع الولاء والثقة والقدرة على ادراك عواقب الامور .

الاغالبية والعمارة

لقد أبدى الاغالبية بدءا من مؤسس الاسرة ابراهيم بن الاغلب عام ١٨٤هـ إلى زيادة الله الثالث ٢٩٦هـ اهتماما زائدا بالابنية والمنشآت المعمارية فقد كان لهم دور كبير فى تطوير جامع القيروان وانشاء الاسواق فى القيروان وتونس وتنظيمها وكذلك تجديد مسجدي القيروان وتونس الجامعين وهما مسجد «عقبة بن نافع» ومسجد الزيتونة واعطائهما صورتهمما الباقية إلى اليوم عملا من أعمال الاغالبية المعمارية الخالدة. وقد تعاقبت على مسجد القيروان أعمال التجديد منذ بناء «عقبة بن نافع الفهرى» بناء متواضعا ثم قام بتجديده «حسان بن النعمان» وأكملته «حنظلة بن صفوان» ولكن الذى أعاد بناءه كله ورفع قبابه وجدد مئذنته وأعطاه صورته الحالية هو «زيادة الله بن ابراهيم بن الاغلب» ثالث أمراء بنى الاغلب فقد أنفق عليه مالا كثيرا طوال سنوات حكمه وإلى زيادة الله تنسب أعمال ضخمة فى جامع تونس الذى كان «عبد الله بن الحبحاب» أول من بناه عام ١٤٤هـ / ٧٣٢م. ولكن ذلك المسجد لم يكتمل الا على يد «أبى ابراهيم

بن أحمد» سادس أمراء بنى الاغلب فهو الذى أعطاه صورته البديعة وأمر ببناء قبابه المغلفة ووضع فيه أعمدة الرخام وزينه بالزخارف والنقوش والكتابات الكوفية الجميلة وهو الذى أمر ببناء القبة الكبيرة فى جامع القيروان وهى من أجمل القباب فى تاريخ المساجد .

وبنى الاغلبة الاربطة وكان كل رباط أشبه بمدينة صغيرة تحوطه الاسوار العالية التى تقوم بمهمة الدفاع ليقوم فى وسط الرباط المسجد بمنارته العالية التى تقوم بمهمة الدفاع ليقوم فى وسط الرباط المسجد بمنارته العالية وهذا يدل على اهتمام الاغلبة بالعمارة فى تونس اهتماما كبيرا وأهم آثارهم الباقية مسجد القيروان العظيم الذى اختطه عقبة ابن نافع عام ٥٠ هـ وزاد فيه الاغلبة زيادة عظيمة وكذلك جامع الزيتونة بتونس وهو الجامع الذى يقوم بالمهمة العلمية التى يؤديها الازهر فى مصر فهو جامعة علمية قديمة حفظت التراث الاسلامى ومازال حتى الآن يؤدى مهمته السامية وقد رجعت عظمة هذا المسجد لعصر الاغلبة. كذلك أنشأ الاغلبة مسجد سوسة وسورها ورباطها المشهور وكذلك هم الذين أنشأوا مدينة العباسية وقام أبو العباسى محمد بن الاغلب ببناء مدينة قرب تاهرت عاصمة بنى رستم سماها العباسية عام ٢٣٩ هـ لتقف فى وجه الرستميين وتجذب الانظار عنهم وتحتل مكانة عاصمتهم تاهرت لذا لم يدخر أبو العباسى محمد بن الاغلب وسعا فى تزيين أسواقها وتنسيقها أجمل تنسيق وهذا ما يفسر أهمية السبب الذى أقيمت بادئ ذى بدء حربا على سياسة ابن عبد الوهاب الذى سالم جيرانه الاغلبة بادئ ذى بدء حربا على سياسة والده عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم، الا أنه رأى أن اقامة العباسية تهدد مباشرة لسلامة الدولة الرستمية وأمنها فما كان منه الا أن سكت حتى أتم أبو العباسى محمد بن الاغلب بناءها ونظم أسواقها، فهجم عليها أفلح وأجلى عنها سكانها ثم أضرم بها النيران وأحرقها عن آخرها ولم يكن فى استطاعة ابن الاغلب أن يفعل شيئا للرد على أفلح بن عبد الوهاب ومن ثم أثر السلامة ولاذ بالصمت

وقد كان هدمها فى عام ٢٣٩ هـ وقيل ٢٣٧ هـ .

وكذلك أنشأ مدينة رقادة واهتموا ببناء المراجل وهى خزانات المياه يتجمع فيها المطر للشرب عند الحاجة وقد أبدوا اهتماما كبيرا بالخزانات والقناطر وبالجمله فقد كان عهد الاغلبة عهد عمران ورخاء فى تونس .

ولقد تطورت الرباطات فلم تلبث أن خرجت عن وظيفتها لتصبح مدارس يقصدها الطلاب من أجل دراسة الفقه والحديث. وقد عمل الاغلبة على التودد إلى مصر فعملوا على حفر سلسلة من الآبار حتى أصبح الطريق الساحلى الشمالى مأمونا للتجار .

وكان الذى بنى جامع سوسة هو أبو العباس محمد بن الاغلب خامس أمراء الاغلبة ويعتبر هذا المسجد من أجمل الآثار المعمارية الاسلامية فى افريقية أما رباط سوسة المسمى بقصر الرباط فهو من أجمل قصور العبادة والرباط فى افريقية وكان من انشاء زيادة الله بن الاغلب ويسمى قصر الرباط .

وكانت عناية بنى الاغلب بالمنشآت العسكرية والمدينة لا تقل عن عنايتهم بالمنشآت الدينية فقد أنشأوا الكثير من الاسوار والابراج للمدن وخاصة ما وقع على الساحل منها. ويذكر أن عصر الاغلبة قد شهد بناء دارين عظيمين للصناعة أحدهما فى تونس والآخر فى سوسة وكان لهم دور هام فى النشاط البحرى الاسلامى فى البحر المتوسط .

ولقد كان من نماذج المنشآت العسكرية فى عصر الاغلبة الرباطات وهى شبيهة بالقصور ولكنها كانت مخصصة للمجاهدين والمرابطين ما بين أفراد يدفعهم التقى والورع إلى التطوع للجهاد وحاميات رسمية ولكن الغالب أن الرباط كان للأفراد أما الجند فكانت تبنى لهم المعسكرات .

وكان رباط سوسة من أهم الرباطات فى عصر الاغلبة فهو شبيه برباط المتستر وهو

أقدم منه وأجمل من ناحية الهندسة وقد تضخم هذا الرباط حتى أصبح أشبه بمدينة فيها المساكن الكثيرة وفي الرباط طابقان يخصص الدور الثاني للحراسة والاول للعبادة وفي العادة يكون للرباط شيخ من أهل الصلاح هو الذى يتولى تنظيم وتيسير أمور العبادة والحراسة .

ولقد كان يحيط بالرباط عادة سور مرتفع تقوم على أركانه وعلى مسافة منه أبراج يقف فيها الحراس وتوقد بها النيران وقت الخطر وقد بقى لنا من رباطات الاغلبة رباط سوسة السابق الاشارة اليه وهو من بناء زيادة الله بن ابراهيم بن الاغلب ثالث أمراء الاغلبة وهو داخل سور المدينة من ناحية البحر .

وقد بنى ابراهيم بن الاغلب قصره القديم على نحو ستة كليو مترات جنوبى القيروان لتكون معسكرا لجنده ومقاما له ومعقلا لاسرته وكانت المدينة تتكون من قصور وحدائق ومعسكرات وأماكن للعبادة .

وهكذا نرى أن الاغلبة قد تركوا بصماتهم فى كل مجال من مجالات الحياة وضربوا بسهم وافر فى المجال الفكرى والثقافى والفقهى وكان لهم الدور الاكبر فى رسوخ مذهب الامام مالك بل انهم شجعوا الحركة الفقهية وبذلوا أقصى ما وسعهم البذل فى سبيل القضاء على المذاهب الاخرى التى كانت تسود الساحة المغربية كالاباضية والازارقة والصفورية والمعتزلة وغيرها من الافكار والمذاهب الاخرى .

وهكذا كانت دولة الاغلبة ومضة مضيئة فى تاريخ المغرب ساهمت كما ساهمت الدول الاخرى المعاصرة لها كالادارسة والرستميين فى اضعاف الصبغة العربية الاسلامية على تلك الاقطار .

ونكتفى بهذا القدر عن الحديث عن الاغلبة ونترك فصل العلاقات الخارجية مع الدول المعاصرة إلى الباب الاخير فى تلك الدراسة عند الحديث عن علاقات الاغلبة مع

الادارسة وبنى رستم ومع غيرها من الدول الاسلامية الاخرى (راجع محمود اسماعيل عبد الرازق: الاغلبة، سياستهم الخارجية) القاهرة، ١٩٧٢ .

وهذه لمحة مختصرة عن دولة الاغلبة أردنا بها القاء بعض الجوانب على هذه الدولة عملا على تقديم كل ما يهم القارئ عن تاريخ المغرب العربى من خلال هذه الموسوعة السداسية الاجزاء التى تشكل مسيرة عشرة قرون متكاملة فى تاريخ المغرب ثم نتقل بعد ذلك إلى الحديث عن دولة الادارسة لتكون خاتمة المطاف فى الجزء الثانى من هذه الموسوعة انطلاقا بعدها إلى الاجزاء الاخرى .

الباب الثامن

دولة الادارسة

(١٧٢ - ٣٠٥ هـ - ٧٨٨ - ٩١٧ م)

لقد حاول المؤرخون الغربيون دراسة تاريخ المغرب الاسلامى العربى دراسة طابعها التعصب ومحاوله محو عروبة المغرب الاسلامى وفصله عن بقية جسم الامة العربية الاسلامية ومن هنا فان دولة الادارسة التى كانت احدى الولايات العربية الاسلامية التى ظهرت فى تاريخ المغرب العربى لتنم عن الاصالة المغربية العربية الاسلامية ودور المغرب الحضارى المؤثر فى التاريخ الاسلامى .

ولقد كانت دولة الادارسة التى نشأت على أرض المغرب الاقصى عام ١٧٢ هـ / ٧٨٨ م والتى لعبت دورا كبيرا فى حياة المنطقة وجعلت له شخصية مميزة وأدمجت سكانه فى ظل مجتمع متجانس ذلك المجتمع المغربى الذى شارك بقية المجتمعات العربية الاسلامية فى وضع أسس الحضارة الاسلامية فى ذلك الجزء الغربى من الامة العربية .

والمغرب الاقصى من المناطق ذات الوحدة الجغرافية التى يمكن أن تقوم فيها وحدات سياسية متماسكة ذلك لانه ينقسم إلى ثلاثة أقاليم هى اقليم الساحل الشمالى المعروف تاريخيا باقليم طنجة ويشمل الشريط الساحلى الشمالى ثم منطقة الريف الجبلية وهى ليست فرعا من جبال الاطلس وانما هى فرع من الجبال الايبيرية ويتبعها السهل الواقع جنوبى جبال الريف ويعرف باقليم المحيط أو اقليم ازعان. والمنطقة الثانية حوض نهر سيو ويشمل الجزء الشمالى من ساحل المغرب الاقصى المطل على المحيط الاطلسى وهو سهل فسيح يمتد جنوبا حتى يصل إلى حوض وادى بوزجزخ أو أبو الرقراق. ويشمل جزءا كبيرا من السفوح الغربية لجبال الاطلس. وهنا نجد المهد الحقيقى لتاريخ المغرب العربى

الاسلامى وتلك هى المنطقة الثانية .

وعلى هذا فقد كان المغرب الاقصى الذى هو جزء من المغرب العربى من حيث موقعه وطبيعته الجغرافية وسكانه مشجعا للتفكير فى قيام ولايه أو ولايات اسلامية بعيدا عن مقر الخلافة الاسلامية، ولقد قامت الحياة السياسية فى المغرب الاقصى أولا فى الشمال حتى منطقة طنجة حيث نجد مركز والى العربى الذى كان يحكم هذه الناحية ويحاول أن ينشر سلطانه فيها ولكن قبائل برغواطة وغمارة التى كانت تسكن هذه المنطقة الجبلية ظلت متمسكة بمذاهب دينية منحرفة عن الاسلام عرفت بزندقة برغواطة وكانت هذه الاخيرة ومن يتبعها تهدد كل القبائل المغربيه الأخرى مما حدا بهذه القبائل كلها البحث عن زعيم يجمع شملها ويوجد كلمتها ويدفع بها للعمل سويا لتكوين دولة تقوم بمحاربة برغواطة ومذاهبها وتساعد هذه القبائل على انشاء كيان سياسى ليؤمن مصالحها ويمكن لها من الوصول إلى الرياسة .

ومن هنا فقد كانت الظروف ملائمة ومهيأة لتولى زعامة سياسية دينية فى شمال المغرب الاقصى، زعامة تمكن القبائل البرنسية هناك من الخلاص من سلطان برغواطة أولا ثم تمكن لها الاخرى من انشاء دولة وكيان سياسى أى دخول ميدان التاريخ .

وعلى هذا فقد كانت كل هذه العوامل السابق الاشارة اليها مشجعا للامام ادريس الاول على أن يلجأ إلى المغرب الاقصى ويؤسس فيه دولته حيث كان موقعه متطرفا بعيدا عن السلطة المركزية فى بغداد وقد شجع هذا الموقع الامام ادريس بن عبد الله على الالتجاء إلى هذا المكان، ذلك لان جبال الاطلس تقوم حاجزا بين المغربين الاوسط والاقصى ولكن هناك ممرا واسعا بين الجزء الشمالى من جبال الاطلس وجزئها الجنوبى وهذا الممر يعرف بممر تازا وهو من المواقع الحاسمة بالنسبة لتاريخ المغربين الاوسط والاقصى ومن يسيطر على ممر تازا يسيطر على الطريق الرئيسى المؤدى من الجزائر إلى المغرب الاقصى .

وقد سبق الامام ادريس مؤسس دولة الادارة الافادة من هذا الموقع المتطرف دعاة الخوارج الفارين من بطش الخلافة الاموية والعباسية على أن يلجأوا إلى تلك الاماكن القاصية ليشوا دعوتهم فيها ويحققوا نجاحا لم يتيسر لهم بالقرب من مقر الخلافة .

ولقد ارتبط الوضع السياسى فى المغرب الاقصى وما دار فيه من أحداث منذ الفتح الاسلامى حتى قيام دولة الادارة ثم ارتباطه بمنطقة المغرب عامة فهو جزء من المنطقة التى أطلق عليها العرب لفظ مغرب عند بدء الفتح . وقد قام المغرب الاقصى بدور فعال فى مجريات هذه الاحداث وظهرت شخصيته واضحة المعالم وكانت الظروف السياسية التى مر بها عملا قويا فى قيام دولة الادارة فى هذه البقعة من أرض المغرب .

ولقد كان المغرب الاقصى اقليما عربيا اسلاميا يتفاعل مع بقية الاقاليم الاسلامية ويتأثر بما يحدث فى عاصمة الخلافة العباسية بل أن الفتن المتكررة التى حدثت من الخارجين على الخلافة فى المشرق كانت من الاسباب المشجعة على ايقاظ روح الثورة والتمرد عند البربر، بل انه من التوافق أن تحدث ثورة علوية هامشية فى الكوفة بقيادة «يزيد بن على بن الحسين» وابنه «يحيى» فى الوقت الذى تقوم فيه ثورة عارمة بالمغرب الاقصى بقيادة «مسيرة» .

وبالرغم من أن دوافع قيام الثورتين مختلف عن بعضها الآخر الا انه يجمعها العداء المشترك لحكم بنى أمية وتعسفهم ومما يؤكد ذلك أن الذين قاموا بالثورة فى المغرب الاقصى حاولوا اصلاح الاوضاع بالطرق السلمية قبل أن يعلنوا ثورتهم المسلحة وقد انفصل المغرب الاقصى عن الخلافة الاموية بقيام هذه الثورة التى أشعلها «مسيرة» وبذلك وضحت شخصية المغرب الاقصى الاسلامية حيث قام البربر المسلمون بثورتهم على الولاة، كما أن ظهور شخصية المغرب واستقلاله سبق استقلال اقليمى المغربيين الآخرين وهما المغرب الادنى والابوسط وذلك لبعده عن مقر الخلافة .

على أن الاستقلال السياسى للمغرب الاقصى وما صحبه من قيام امارات مستقلة فى أحد أجزائه قد دخل مرحلة جديدة بعد عام ١٢٣هـ / ٧٤١م فبعد أن كان المغرب الاقصى موطننا للثورة أصبح المغرب الاقصى مستقلا ومصدر عون لغيره من الثوار البربر مشاركا لبقية سكان المغرب فى الثورة على الخلافة .

وبذلك أصبحت الخلافة تخرص أتم الحرص على المغرب الادنى بعد أن فقدت سيطرتها تماما على المغرب الاقصى ثم بعد ذلك فقدت سيطرتها على المغرب الابوسط أثر قيام دولة مستقلة فيه هى الدولة الرستمىة فى عام ١٤٤هـ / ٧٦١م (سبق الاشارة إلى تلك الدولة تفصيلا فى الجزء الثانى من هذا البحث) .

غير أن هذه الانتصارات التى نالتها الخلافة العباسية فى المغرب الادنى لم تنل من الاستقلال السياسى الذى تمتع به المغرب الاقصى منذ أواخر الدولة الاموية وفضلا عن ذلك لم يكتف المغرب الاقصى منذ أواخر الدولة الاموية باستقلاله بل انه تابع سياسة مساندة الحركات الانفصالية الاخرى التى انتشرت فى المغرب عامة وذلك بعد أن اعتفق كثير من سكان المغرب الاقصى مذهب الصفرية .

وهكذا يبدو أن الخلافة العباسية قد صرفت النظر نهائيا عن المغرب الابوسط والاقصى وأن حرصها كان منصرفا إلى محاولة الاحتفاظ بالمغرب الادنى (افريقيه- دولة الاغالبية) لمحاولة احتوائه تحت سيادة الخلافة العباسية، وهو ذلك الحرص الذى استغرق سنوات طويلة تحللتها حروب متوالية وبذلك لم يتطلع الولاة إلى المغرب الاقصى وزاد فى عدم تطلع الولاة العباسيين إلى المغرب الاقصى ظهور دويلات مستقلة جنوبية وشرقية ففى الجنوب نجح الصفرية فى دولة سجلماسة بعد أن أسسوا مدينتهم التى عرفت بهذا الاسم «سجلماسة»، أما فى شرق المغرب الاقصى فقد قامت الدولة الرستمىة وذلك بعد أن أسس عبد الرحمن بن رستم مدينة تاهرت عام ١٤٤هـ / ٧٦٢م. وبذلك يكون أباضية المغرب

الايوسط دولتهم الرسمية مما شكل عائقا صعبا في وجه ولاية المغرب الادنى في أن يتطلّعوا إلى استرداد المغرب الاقصى، بل انه إلى جانب قيام دولة سجلماصة الصفرية ودولة الرستميين الاباضية (كلاهما من الخوارج) فقد نشأت تجمعات للصفرية في المنطقة المحيطة بتلمسان، ومن هنا فانه يمكن القول بناء على هذا الوضع السياسي الذي غير خريطة المغرب السياسية أن تلك المراكز التي كانت تضم دولة بنى رستم وامارة تلمسان ومنطقة الجنوب في سجلماصة كانت مراكز مقاومة قوية بل عنيفة ضد أية محاولة تقوم بها الخلافة العباسية لاسترداد المغرب الاقصى ومن هنا فان المغرب الاقصى أو أى نظام سياسى يظهر فيه بصورة قوية ومؤثرة قد ضمن استقلاله عن الخلافة العباسية وانه يستطيع أن يعيش بعيدا عن الجيوش العباسية. ومن تم فان هذه الظروف السياسية مجتمعة أكسبت المغرب الاقصى مهد دولة الادارة حرية سياسية هذه الحرية السياسية اتخذت شكل الحكم القبلى حتى مجئ الامام ادريس الاكبر إلى هذه المنطقة وقد ظهر الحكم القبلى فى صورة سيطرة القبائل القوية على البقعة التي تعيش فيها وعلى من جاورها من القبائل التي كانت سندا وقوة وبذلك أصبح المغرب الاقصى يتمتع بشخصيته المميزة اذ انه كان يخضع لحكم أبناؤه الذين مارسوا نفوذهم على مدينة «وليلي» وما جاورها من القبائل بجانب سيطرة قبيلة «أورية» على هذه المنطقة كانت هناك سيطرة أخرى فى منطقة قبيلة المصامدة فى تأسيس اماره برغواطة التي استقلت بهذه المناطق وبهذا عاش المغرب الاقصى منذ ثورة «مسيرة الفقير» بيئة صحية وصالحة لقيام الدولة العلوية الجديدة ومشجعا للامام ادريس بن عبد الله على الالتجاء إلى تلك الديار وتأسيس دولة الادارة .

ولعل من أهم رواسب ثورات الخوارج قيام امارة المولى ادريس العلوى الذى احترمه حتى خصومه من الاغلبية التونسيين وبنى رستم والأمويين فى الاندلس والخلافة العباسية فى بغداد لقربته من الرسول ﷺ ودوره فى استقرار المغرب الاقصى ولقد كان من عادة

أمراء البربر الاستناد إلى قبيلة قوية كما نجد فى كسيلة مع قبيلة أوربة والكاھنة مع جراوة والفاطميين مع كتامة والمرابطين مع صنهاجة والموحدين مع مصمودة وكومية، فان المولى ادريس لم تحتضنه قبيلة واحدة بمفردها بل احتضنته مجموعة من القبائل وقد ذكرها ابن خلدون وهى قبيلة «زراغة، وزناتة»، وسدراتة، وقيامة، ونفذه، ومكناسة وعمارة وجميع القبائل الاخرى التي كانت تستوطن المغرب مثل أوربة ومطفرة التي ساندت مسيرة من قبل . ومغيلة الجزائرية هذا علاوة على بنى يقرن ومغراوة أى مجموع الكتلة الزناتية من فاس إلى نهر الشليف الجزائرى ولم يكن مع المولى ادريس سوى بضع مئات من العرب اخترق بهم تامسنة إلى تادلة إلى الاطلس الكبير بينما اتجه الاغلبية التي تنشر الاسلام وحضارته فى صقلية وهذه هى المرة الاولى التي تطأ فيها أقدام ادريس تراب هذه الناحية من جنوب المغرب ومن هنا فان تاريخ المغرب الاقصى يبدأ بفترة قيام دولة الادارة والتي انفتحت المجال بعدها واسعا لقيام دولة اسلامية أخرى. وقد قامت دولة الادارة تحت شعار العروبة والاسلام ولم يكن فى قيامها أى مظهر مقصود من وجود روح انفصالية عن الدولة الاسلامية انما هو أحقية العلويين بالخلافة من أبناء عموماتهم بنى العباسى وكان ذلك دافع الامام ادريس بل أن ادريس لم يكن يقصد العمل على ظهور مبدأ الروح الانفصالية بين العرب الذين هو من أشرفهم وأهاليهم وبين البربر الذين قامت على أكتافهم دولته وقبل الدخول فى تفاصيل دراسة أسرة الادارة ودولتهم فاننا نريد أن نوضح أن الدولة الادريسية دولة علوية هاشمية طالبية وانه من الخطأ القول بأنها كانت دولة شيعية لان مؤسسها من آل البيت النبوى والحقيقة أن الادارة رغم علويتهم وطالبيتهم بل وهاشميتهم لم يكونوا أبدا شيعيين، بل لم يكن أحد من رجال دولة الادارة أو أتباعهم شيعيا فقد كانوا على مذهب السنة والجماعة لا يعرفون شيئا عن الآراء الشيعية التي شاعت على أيام الفاطميين ولم يعرفوا فى بلادهم المغربية غير الفقه السنى المالكى ومن المعروف تاريخيا واسلاميا بل فقها أن آل البيت جميعا بطوائفهم لم يكونوا شيعة لاحد،

بل أن الشيعة كانوا من أنصارهم وعلى ذلك فإن الوضع العلمى الصحيح والتاريخى الذى لا جدال فيه أن دولة الادارسة التى قامت على يد مؤسسها الاول «ادريس بن عبد الله الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب بن عبد المطلب بن هاشم» كانت الدولة علوية طالبيه هاشمية .

وهى فى تلك الدراسة كانت تجربة جديدة دامت أكثر من قرنين فى تاريخ المغرب العربى الاسلامى بل هى سلسلة من سلسلة الامارات الاسلامية المستقلة فى المغرب .

وكما سبق القول فانه كما لجأت المعارضة التى قام بها الخوارج إلى المغرب كذلك فقد لجأت إلى تلك الديار المعارضة العلوية الهاشمية التى عارضت الدولة الاموية والعباسية بعد أن فرت من وجه الخلافة العباسية .

ولقد كان الخوارج أسبق من العلويين فى المغرب وقد استطاعوا أن يقنعوا البربر النزاعين إلى الاستقلال بعدم شرعية الحكومات والخلافتين الاموية والعباسية اذ انهما ورثنا سلطانا لا يقوم على أساس من الحق ولا على أساس من المبادئ الاسلامية وانهما مغتصبان للحكم ومن هنا تجب مقاومتها .

ولما وصل دعاة الشيعة إلى المغرب دعوا إلى نفس الفكرة وهى عدم شرعية سلطان الخلافة العباسية والاموية من قبلها وزادوا فى ذلك بأن قالوا بأن الحق الشرعى للحكم هو من نصيب آل البيت فى أبناء النبى من أبنته فاطمة الزهراء وهم الذين ثاروا فى وجه الظلم وقتلوا وقاتلوا فى سبيل احقاق الحق ورفع الظلم والمطالم عن رعية الاسلام، ومن هنا اكتسبت الدعوة إلى آل البيت عطف البربر الذين كانوا بطبيعتهم يوقرون ويحترمون ويجلون رجال الدين معظمين لاولياء الله الصالحين والذين يدعون لهم الشيعة هم أئمة الدين والعلم والتقوى والاصلاح وورثوا علم النبوة علاوة على أنها من نبع الشجرة الطاهرة المباركة .

فكان أرض المغرب قد حرثها الخوارج للشيعة ثم للعلويين، وحين قدم دعاة العلويين والشيعة كان سلطان الخوارج فى المغرب قد بدأ يضعف فأقتنعوا بغرسهم ولم يتعرضوا لمعارضتهم .

والمعارضة العلوية للعباسيين نشأت مبكرة منذ قيام الدولة العباسية ولقد كان التحالف بين العلويين والعباسيين يقويه الشعور المشترك بالكره لعدو متحكم هو الامويين فلما قضى على هذا العدو الذى سلب الحكم والسلطة من آل البيت والهاشميين، لم تكن هناك ضرورة لاستمرار هذا التحالف وبخاصة أن العلويين كانوا يعتقدون أن العباسيين يعاونونهم لتحقيق أهدافهم وتولى الخلافة .

وظنوا أن الدعوة للرضا من آل البيت انما تعنيهم هم باعتبارهم المطالبين بالخلافة ولانهم هم الذين ثاروا فى وجه بنى أمية منذ خلافة «يزيد بن معاوية بن أبى سفيان»، وتحملوا عبء الجهاد وأصابتهم الكوارث والتكبات بل كل الكوارث من جراء انتقام بنى أمية منهم، كما انهم كانوا يرون أيضا أن الشيعة انما تلتف حولهم هم لكن العباسيين حيث انتصرت الثورة واستولوا على الخلافة تنكروا للعلويين، بل انهم ادعوا انهم أصحاب الحق الشرعى فيها وانها حقهم فى ميراث النبى ﷺ بل انهم أقوى فى طلب هذا الحق من العلويين واعتقد العلويون أن العباسيين خدعوه واغتصبوا الخلافة منهم .

ودولة الادارسة من الدول طويلة العمر فى المغرب والعالم الاسلامى فقد قامت فى النصف الثانى من القرن الثانى الهجرى ولكنها لم تنته نهائيا الا فى أواخر القرن الرابع الهجرى وقد عمرت أكثر من قرنين أى ضعف ما عمرته دولة الاغالبة وبنى رستم وانها قاومت وثبتت أمام زحف الفاطميين بل تصدت لجيوشها وخاضت طوال تاريخها حرب بقاء أو موت مع الدولة الاموية الاندلسية حينما ووقفت إلى جانبها حينما آخر، ولكنها مع ذلك العمر الطويل والحيوية المتجددة كانت دائما من صغار الدول سواء فى سعة رقعتها

أو قوة ولايتها وأئمتها ولكنها كانت من أهم الدول المغربية من الناحية الثقافية والفكرية والحضارية فقد كان لها في تاريخ الحضارة والثقافة الإسلامية أثر بارز وفعال بل مؤثر في المغرب الأقصى والاندلس وغرب إفريقيا، بل لعبت دورا مؤثرا في صياغة وحفظ وانتشار مذهب الامام مالك وفي دفع حركة التعريب في البلاد من ناحية أخرى .

ولقد كان هناك عاملان حاسمان في قيام دولة الادارسة منها أن طموح العلويين إلى انشاء دولة مستقلة لهم بعيدا عن نفوذ ومتناول الخلافة العباسية كان الدافع القوي لذلك كذلك فان الرغبة الخفية لدى قبائل المغرب الأقصى ونزوعها إلى الاستقلال ورغبتها في انشاء كيان سياسى لهم، هذا أن العاملان هما اللذين شكلا قيام دولة الادارسة فكما كان طموح أباضية تاهرت من الخوارج في انشاء كيان سياسى مستقل لهم في المغرب الاوسط ورغبة قبائل المغرب الاوسط في ذلك. هكذا كانت دولة الادارسة.

موقعة فخ :

وفي الحجاز الموطن المختار للعلويين قامت ثورة أخرى عام ١٦٩هـ تشبه ثورة محمد النفس الذكية وان كانت أقل منها خطرا ذلك أن العلويين كانوا قد ركنوا إلى الهدوء بعد مقتل النفس الذكية وأخيه ولكن عامل الهادي على المدينة عمر بن عبد العزيز بن عبد الله اتهم بعض العلويين ومنهم «الحسن بن محمد النفس الذكية» بشرب الخمر فأخذهم وأقام عليهم الحد ثم زاد على ذلك أن جعل الجبال في أعناقهم وطاف رجاله بهم في المدينة فذهب اليه الحسين بن علي بن الحسن محتجا على سوء معاملته لاهل بيته فردهم عامل المدينة من مطافهم وحبسهم يوما وليلة ثم أطلقهم على أن يظلوا تحت المراقبة فاختلفى الحسن بن محمد النفس الذكية أياما وعاد والى المدينة إلى تتبع العلويين طلبا للهارب وانتهت هذه الفتنة إلى خروج الحسين بن علي على الخليفة الهادي والذي بايعه جمع من أهل المدينة بالخلافة وقد انضم إلى هذه المعركة بعض الكوفيين الذين كانوا

عندئذ بالمدينة ثم خرج الجميع في اتجاه مكة المكرمة فقطع عليهم جيش العباسيين الطريق ودارت معركة بين الفريقين عند «وادي فخ» الذي يبعد عن مكة بنحو ستة أميال. تقرر فيها مصير العلويين وكثر فيها ضحاياهم ومنهم الحسين بن علي زعيمهم وقد بلغ من أثر التنكيل بالعلويين في هذه المعركة أن قرنها المؤرخون لهولها ونتائجها بمعركة كربلاء فقال بعضهم «لم تكن مصيبة بعد كربلاء أشد وأفجع من فخ» .

وطابع هذه المعركة شبيه بطابع معركة كربلاء إلى حد كبير فأنصار الحسين بن علي بن أبي طالب في معركة «كربلاء» قلة معدودة ولم يكن الناثرون مع الحسين بن علي بن الحسن عند فخ كثرة ملحوظة وشهداء معركة كربلاء من العلويين كثيرون ويشبه هذا شهيدا «معركة فخ» وقد أعقب استشهاد الحسين بن علي بن أبي طالب في كربلاء حركة ثورية أخرى بالكوفة وأعقب معركة فخ ثورتان علويتان ببلاد الديلم وفي المغرب العربي وانتهت الاخيرة بقيام دولة الادارسة .

وقد نجا من معركة فخ علويان أخوان هما يحيى وادريس أبناء عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي فذهب أولهما إلى بلاد الديلم وجمع حوله الانصار ثم أعلن الثورة أيام هارون الرشيد وكان قد خفف الرقابة على العلويين ففاجأته ثورة يحيى بن عبد الله وأرسل اليه جيشا في خمسين ألفا بقيادة «الفضل بن يحيى البرمكى» وقد استطاع الفضل بحسن تصرفه أن يصلح يحيى وأن يحصل على أمان له من الرشيد وبهذا انتهت الثورة لكن الرشيد لم يلبث بعد هذا أن استفتى الفقهاء محاولا أبطال الامان فأقر بعضهم وجهة نظر الرشيد فأمر بحبس يحيى في داره .

أما ادريس فقد فر إلى مصر ثم خرج منها إلى المغرب وفي المغرب الأقصى التف حوله أهلها من البربر وأعلن خروجه على الرشيد عام ١٧٢هـ وعجز الخليفة عن القضاء على ثورته لبعد المسافة فلجأ إلى الحيلة ودس له السم فمات عام ١٧٧هـ. وظهرت بذلك

دولة الادارسة .

وهكذا نجد العباسيين الاوائل يوالون أبناء عمومتهم العلويين فى الحرب والتنكيل كما نجد هؤلاء ثائرين ساخطين على أبناء عمومتهم العباسيين ما وجدوا إلى ذلك من سبيل .

وقد كانت موقعة فخ التى وقعت فى عهد الخليفة العباسى الهادى ١٦٩هـ بعيدة الاثر فى تاريخ العلويين فقد هرب بعد نتائج تلك المعركة لصالح العباسيين منها رجلا كانا كالشوك فى حلق العباسيين أولهما يسمى يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب الذى ثار فى بلاد الديلم فى عهد هارون الرشيد وثانيهما أخوه ادريس بن عبد الله الذى نجح فى اثارة أهالى المغرب الاقصى على العباسيين وفى عام ١٧٢هـ قامت دولة الادارسة على يد الامام ادريس بن عبد الله العلوى الذى سار إلى بلاد المغرب الاقصى مع مولاه راشد بعد أن بطش العباسيون بأهل البيت العلوى فى موقعة فخ وقد استقبلته أوربة البربرية التى لقي منها كل عون وتأييد فى تأسيس دولة الادارسة التى كانت أول دولة مستقلة عملت جهدها على نشر الاسلام فى ربوع هذه البلاد .

أسرة الادارسة

الامام ادريس الاول

ينتسب آل ادريس الذين شادوا وأقاموا دولة الادارسة كدولة علوية فى المغرب الاقصى إلى مؤسسها الاول الامام العلوى الهاشمى الطالبي «ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن على بن أبى طالب بن عبد المطلب بن هاشم» وهو أحد أفراد الاسرة العلوية التى ينتهى نسبها إلى الامام والخليفة الراشد الرابع على بن أبى طالب والذى انقسمت أسرته بعد مقتله إلى فرعين رئيسيين هما الفرع الحسمى نسبة إلى الامام

الحسن والفرع الحسمى نسبة إلى الامام الحسين، وادريس هذا مؤسس الدولة الادريسية من الفرع الاول الحسن فوالده عبد الله بن الحسن كان عالما جليلا يمثل مرتبة مرموقة فى مجتمعه وهو شيخ بنى هاشم وزعيم العلويين ورئيسهم المطاع والمهاب والمسموع الكلمة بل هو عالمهم فى ذلك الوقت وكان يسمى بالمحض وذلك لان أباه الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب وأمه فاطمة بنت الحسين بن على بن أبى طالب وقد كان علويا خالصا من ناحية الاب والام وكذلك من القابه الاخرى التى لقب بها فى زمانه فهو الكامل لانه كان أكمل أهل زمانه علما وعملا وصلاحا وكرما وزهدا وتقوى وطاعة وتلك المنزلة الرفيعة جعلته محط الانظار لكل العارفين فى زمانه بفضل آل البيت دورهم فى الاسلام، بل ان كل هذه الصفات جعلت بعض الذين أسهموا وساعدوا فى اقامة الدولة العباسية يعرضون عليه أن يتولى أمر الخلافة ويكون أول وال علوى وذلك لاهليته وصفاته واستحقاقه لهذا المنصب وتلك هى شخصية عبد الله والد الامام ادريس مؤسس دولة الادارسة أما ماذا عن أمه فهى «عاتكة بنت عبد الملك بن الحرث الشاعر بن خالد بن العاص ابن المغيرة المخزومي» وكانت سيدة فاضلة لها قدرها بين نساء آل البيت فهى من ربات الفصاحة والبلاغة والتقوى والاحسان حافظة للقرآن الكريم عامله بكل ما جاء فيه ولم تذكر المصادر عنها الا انها كانت تقية عابدة ساجدة جليلة صوامة وينتهى نسبها إلى بنى مخزوم وهم بطن من بطون قريش ويتصل بأحد أجداد النبى ﷺ .

وكان لادريس هذا ستة أخوة وهو سابعهم من أمهات ثلاث هم ادريس وسليمان وعيسى وأمهم هؤلاء جميعا عاتكة المخزومية، ومحمد النفس الذكية وابراهيم الجواد وموسى الجون وهؤلاء أشقاء وأمهم هند الاسدية بنت أبى عبيد الصحابى الجليل، أما الاخ السابع فهو يحيى ويكنى أبا الحن وأمه قريبة بنت عبد الله بن أبى عبيدة بن عبد الله زومعة بن الاسود بن المطلب بن أسد وهى بنت أخ هند بنت أبى عبيدة .

ولم تذكر المصادر العربية مولد الامام ادريس وتاريخه وكذلك الحديث عن حياته

الاولى فى المدينة المنورة ولم تذكر عنه الا انه كان أحد الذين اشتركوا فى ثورة فخ (الحسين بن على) للمطالبة بالخلافة من العباسيين لانهم أحق منهم بهذا المنصب .

لكنه لا خلاف فى القول بأنه فى تلك البيئة العلوية النبوية وفى بيئة المدينة المنورة وعلى مقربة من قبر جده ﷺ فلا بد أن يكون الاتجاه للعلم والدين والفقه والتقوى والورع والزهد والمحبة والاخوة الاسلامية الصادقة والاحساس بالتعاون فى سبيل رفعة الاسلام واعلاء شأنه هو الطابع الذى نشأ فيه ادريس وكانت حياته الاولى علما وتعلما ومعرفة ودراسة تاركا أمور السياسة والاشتغال بها فى عهد الامويين وذلك حين نصح عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب والد الامام ادريس بن زيد بن على طالباً منه عدم الخروج إلى الكوفة والذى يتعمق فى دراسة معنى التضحية التى أسداها عبد الله لابن عمه يدرك تمام الادراك مدى البعد السياسى والحس العميق الذى يتحرك من خلفه الامام عبد الله بن الحسن لانه كان يدرك ما عليه أهل الكوفة، بل أنه كان يعرض عن استقبال الرسل والكتب التى كانت ترد اليه شخصياً من أهل الكوفة التى كان يرسلها أهل الكوفة وعدم استجابته لدعوتهم وبهذا انقطع القول أن ادريس تشب وتربى فى بيئة علمية دينية فقهية شرعية بحتة فحفظ القرآن الكريم فى صغره ودرس الفقه وعلوم الحديث والتفسير منذ صغره أيضاً وانه نشأ فى أسرة على جانب كبير من اليسر ووفرة العيش وذلك بسبب قيام أفرادها بممارسة بعض الاعمال التجارية ومزاولة مهنة التدريس، بالإضافة إلى أن آل البيت كانت لهم منزلة اجتماعية مرموقة وممتازة فى المدينة المنورة وذلك بسبب نسبهم الطاهر العتيق الذى ينتهى إلى رسول الله ﷺ .

فكان أهل المدينة المنورة يجلونهم كل الاحترام والتبجيل ويحترمونهم أشد الاحترام ويعرفون قدرهم ومكانتهم السامية وينظرون اليهم نظرة عطف واكبار وذلك لما تعرضوا له من نكبات ومشقات على يدى بنى أمية وبنى العباسى، بل انهم كانوا يكونون لهم أخلص

الحب وأصدق مشاعر الوفاء والاخلاص .

وقد اشترك الامام ادريس فى ثورة مسلحة هى ثورة الفخ وهى السبب المباشر لقراره من وجه الخلافة العباسية وتوجهه إلى بلاد المغرب الاقصى، ذلك لان العلويون منذ مقتل الامام على بن أبى طالب وهم يحاولون استرداد الخلافة من بنى أمية وغيرهم لانهم يرون أنهم فى هذا الطلب يقومون بواجب مقدس .

ومنذ الايام الاولى لقيام الخلافة العباسية قام أبو جعفر المنصور عام ١٣٦هـ / ٧٥٢م بالقبض على عبد الله والد ادريس وعلى أهله وأكثر أفراد أسرته حتى بلغ عددهم خمسة وأربعين رجلاً من أكابرهم ولم يكتف الخليفة العباسى أبو جعفر المنصور بحبسهم بل أساء معاملتهم وأفرط فى تعذيبهم والتنكيل بهم، بل انه اشتد فى تضيق الخناق على العلويين فى السجن .

وقد اشترك ادريس أيضاً مع أخيه ابراهيم الجواد الاخ غير الشقيق له شقيق محمد النفس الذكية فى حربه ضد القوات العباسية فى مدينة البصرة، وهناك أقوال تذكر انه أثناء تلك الثورة لم يكن ادريس فى سن تسمح له بالمشاركة الفعالة فى هذه الثورة، لكن نجد أنفسنا نؤيد القول باشتراكه فى هذه الثورة بجانب أخيه غير الشقيق لانهما من جيل واحد لاسيما أن ابراهيم الجواد هو أصغر من محمد النفس الذكية بينما ادريس هو أكبر الاخوة الثلاثة الاشقاء ادريس وسليمان ويحيى وان الفارق الزمنى بين أخيه ابراهيم وبينه ليس كبيراً ومن هنا يصح اشراكه فى تلك الثورة ضد العباسيين لاسيما أن أطفال آل البيت منذ نعومة أظافرهم كانوا يحسبون انهم أحق بالخلافة من غيرهم وان عليهم واجبا مقدسا تجاه أمة الاسلام فى الحكم والقيام بالخلافة .

ولقد تركت وفاة أخيه محمد النفس الذكية ومقتله مع بعض من أقاربه وأهله أبعد الأثر السئ فى تكوينه النفسى واحساسه بالظلم والاضطهاد فقد شب ونشأ وهو لا يرى ولا

يسمع ولا يعلم أمرا من الامور الا والخليفة العباسي وقبله الأمويون يتعقبون أفراد أسرته الحسينية النسبية الطاهرة بالقتل والتعذيب والسجن والنفي والتشريد .

علما أن الامام ادريس بعد أن فقد الكثير من أفراد أسرته وعائلته فانه عاش فى جو من الارهاب النفسى البعيد المدى والذى فرضه أبو جعفر المنصور «السفاح» وذلك حتى لا يدع بادرة أمل فى تفكير العلويين فى أمر الخلافة وحتى يقتل فى أنفسهم كل بادرة أمل فى الوثوب على الخلافة أو القصاص من الخلفاء العباسيين .

وفى سبيل ذلك فقد عمل أبو جعفر المنصور على أن يكون هدفه الدائم هو ارهاب العلويين حيث يجمعهم فى مدينة الرسول ﷺ وذلك بعد القضاء على ثورة محمد النفس الذكية فى المدينة ونقلهم إلى الكوفة ونتيجة لجو الارهاب البشع الذى فرضه المنصور على آل البيت فان آل عبد الله بن الحسن بن الحسين ومن بقى معهم من العلويين أطفالا ونساء وشيوخا لزموا السكنينة ولم يتحرك أحد منهم للقيام بأدنى عمل يسئ إلى الخلافة العباسية .

كيف ظهرت دولة الادارسة :

ظهر بالمدينة المنورة «الحسن بن على بن الحسن بن على بن أبى طالب» أيام الخليفة العباسى الهادى ودعا لنفسه فى المدينة فقاتله محمد بن العباسى عامل العباسيين على المدينة. وكان البيت العلوى بعد فشل ثورة محمد النفس الذكية أخ ادريس قد لزموا السكنينة وكذلك أثر مقتل كثير من أفراد آل عبد الله بن الحسن وهم آل ادريس فى معركتهم ضد الخلافة وظلوا يعيشون جوا يشبه جو الحزن الدفين وحياة يسودها الارهاب فرضها عليهم المنصور حتى سمحت لهم الفرصة المواتية فى عهد الخليفة العباسى الهادى بن المهدي اذا اغتتم العلويون فى ٢٢ محرم ٢٦٩هـ / ٧٨٥م أول فرصة لهم تساعد على اعلان الثورة فكان اشتعال الثورة فاندفعوا فى الالتفاف حول أحد العلويين وهو

الحسن بن على بن الحسن بن على بن أبى طالب ويكنى أبا عبد الله وأمه زينب بنت عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب وهى أخت شقيقه لمحمد النفس الذكية وابراهيم الجواد وموسى الجون .

وكانت المعاملة السيئة غير الانسانية التى عامل بها والى العباسيين على المدينة المنورة أحد العلويين المشهورين فى المدينة قد حزت فى نفوسهم وهم نبت الشجرة الطاهرة التى اختارها الله لتكون شجرة النبوة دون خلق الله قاطبة فدفعهم ذلك إلى الثورة العارمة كذلك فان العلويين لم ينسوا أبدا ما أصابهم فى المدينة المنورة من سجن وتعذيب وارهاب وسوء معاملة على يد أبى جعفر المنصور الذى لم يدخر جهدا ولا سلاحا الا واستخدمه حتى قضى على الثورة العلوية فى المدينة .

ثم كانت معركة فخ بالقرب من مكة المكرمة والتى حدثت ربما فى منى حيث مشاعر الحج وذلك يوم التروية الثامن من ذى الحجة عام ٢٦٩ / الموافق ١١ يونيو ٧٨٦م. والتى كانت احدى الثورات التى ثبت نشاطهم ومتابعتهم للثورات السابقة التى قام بها الشقيقان محمد النفس الذكية وأخوه ابراهيم وهما أخوة ادريس ووالدهما عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على ابن أبى طالب ولكن المنصور قضى على هذه الثورة كما سبق القول فى عنف شديد وقتل محمد النفس الذكية فى المدينة المنورة عام ١٤٤هـ وقتله أخاه ابراهيم فى مدينة باقمري بين الكوفة وواسط عام ١٤٥هـ والتى لقي العلويون من العباسيين أكثر شرا وظلما وجورا وتعنتا مما لقوا من بنى أمية فظل العلويون يثرون وظل العباسيون يتبعونهم فى كل مكان بالسجن والقتل حتى فروا إلى أطراف العالم الاسلامى.

وحتى كانت معركة فخ هذه عام ١٦٩هـ والتي ثار فيها الحسن بن الحسن على عامل العباسيين بالمدينة وحدثت بين الطرفين تلك الموقعة بين المدينة المنورة ومكة المكرمة وعلى بعد ستة أميال منها وتعرف باسم موقعة فخ قتل فيها الحسن وعدد كثير من أفراد البيت العلوي وقد شابته هذه الموقعة حادث كربلاء في العهد الأموي فقد أوشك البيت العلوي فيها على الفناء الا أن الله يحفظ عباده الصالحين من الفناء .

ولقد أرادت المقادير الالهية أن يكون ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وهو أحد القلائل الدين نجوا من القتل في مأساة فخ والتي كان العباسيون قد أوقعوا فيها بجماعة العلويين من أحفاد الحسن بن علي بن أبي طالب كانوا يدعون لانفسهم ويطمحون في أن يقيموا لانفسهم دولة .

وقد فر الناجون من هذه الواقعة إلى أطراف البلاد الاسلامية وكان من الذين فروا أثر تلك المعركة غير ادريس أخوه يحيى بن عبد الله وهو الأخ غير الشقيق وقد هرب إلى بلاد الديلم جنوب بحر قزوين وسبب للعباسيين متاعب كثيرة ولكنهم قضوا عليه في النهاية ولكن أسعد العلويين جميعا حظا هو ادريس بن عبد الله الذي أبعد في الهرب حتى وصل إلى المغرب الأقصى .

وكان يحيى بن عبد الله قد استقر في الديلم والتف حوله القوم واشتدت شوكته وكثرت جموعه وأتاه الناس من كل الامصار مما يدل على عطف الناس على آل البيت العلوي وحبهم لهم وقد سبب يحيى بن عبد الله متاعب عديدة لا حصر لها للدولة العباسية حتى استطاع الفضل بن يحيى البرمكي قائد الرشيد أن يصالحه باسم الرشيد وينزله على الامان ولكن الرشيد غدر به وسجنه .

وكان ادريس قد انسحب من بين المحاربين حتى اذا انتهى موسم الحج توجه مع حجاج مصر قاصدا أهلها أولا والتزول بها، تاركا أهله وعشيرته ولم يصحب معه في تلك

الرحلة الشاقة التي ربما لم تكن مصر نهايتها بل بدأ منها الا مولاه راشد رفيقه وسار في زمرة الحجاج متوجهين بعون الله ورعايته إلى مصر المحروسة في طريقهما بعد ذلك إلى بلاد المغرب، بعد أن تأكد ادريس من فشل الثورات العلوية التي تقوم بالحجاز أو بالعراق وذلك لقرب هذه الاماكن من بطش الخلافة العباسية، فضلا عن الشك الذي ملأ قلب ادريس بعدم جدية وقدرة أهل المدينة المنورة وغيرهم من نصرة العلويين والمساندة في اقامة خلافتهم .

ولا ندري متى قصد ادريس إلى بلاد المغرب الاقصى الا انها على مقدار علمه عن طريق مولاه راشد انها بعيدة كل البعد عن متناول القوات العباسية، بالاضافة إلى انه ربما كان يعلم أمورا عن بلاد المغرب ربما عرفها عن طريق راشد مولاه الذي فر معه إلى المغرب حيث يقال انه كان من أصل بربري ولا نستطيع أن نعلق أهمية كبيرة على هذا القول فانه حتى ولو صدق لا يمكن أن يكون عاملا رئيسيا في قيام الدولة العلوية الادريسية ولكن على أية حال فان وجود راشد مع ادريس كان موجها لبلاد المغرب بالذهاب لاسيما أن ادريس لا شك أنه كان على علم باللسان البربري الذي يتكلم به القوم في هذه النواحي من بلاد المغرب الاقصى اذ على أكتافه قامت دولة الادارسة ولا نكذب القول اذ قلنا أن راشدا هو المؤسس الحقيقي لدولة الادارسة دون أدنى شك .

وعندما توجه ادريس بن عبد الله ومعه مولاه راشد إلى الاراضي المصرية لعبورها فان واليها في ذلك الوقت كان «علي بن سليمان بن علي بن عبد الله العباسي» الذي تولى أمر مصر من قبل الخليفة الهادي في شوال ١٦٩هـ / ٧٨٦م. وكان على بريد مصر في ذلك الوقت (الشرطة) صالح بن منصور وكان متشبعا محبا لآل البيت فحمله مع البريد. وكان طبعيا أن يحاولا التخفي عن أعين والي العباسي. وفي مصر تم ترتيب الامر على أن يسافر كل من راشد وادريس كل في طريق وأن تكون نقطة اللقاء المتفق عليها هي

مدينة برقة وتابع ادريس وراشد سيرهما وهما متخفيان بحيث لايتعرف على شخصيتهما أدنى أحد. وان كانت الروايات تذكر كيف أن هروب راشد وادريس إلى المغرب الأقصى كانا في زى التجار حيث سحب كل منهما قافلة تختلف عن الأخرى .

بل أن الرواية تمضى فى سردها لقصة وصول ادريس ومولاه راشد إلى المغرب فنذكر انه بعد لقائهما فى برقة فى زى التجار فان المتفق عليه أن راشد يكون هو السيد وادريس خادمه يقوم على خدمته أثناء الرحلة وذلك للتمويه على رجال الدولة العباسية خوفا من اكتشاف أمر ادريس وراشد فقد كان راشد يأمره أمام الناس بأداء الأعمال فيطيع أمره فورا وذلك ليخفى شخصيته التى تعقد عليها الآمال فى اقامة دولة العلويين فى المغرب وبذلك لم يتعرف على شخصيتهما أحد وبعد أن أقاما فى القيروان فترة من الزمن فانهما سارا إلى تلمسان واستراحا بها أياما معدودة ثم ارتحلا عنها قاصدين طنجة فعبرا فى طريقهما وادى ملوية وهو الوادى الذى يحد المغرب الأقصى والذى يصب عنده نهر ملوية فى البحر المتوسط وإلى الشرق قليلا منه نجد الحد بين المملكة المغربية والمغرب الاوسط، ثم دخلا بلاد السوس الأدنى والسوس الأقصى وتجهوا فى جبل درن إلى أن وصلا إلى مدينة طنجة ولكن ادريس لم يمكث كثيرا بمدينة طنجة وذلك لانه أحس أن أهدافه لم يستطيع تحقيقها فى تلك البقعة من المغرب الأقصى وذلك لانه كان يريد أن يجد أعوانا ذوى عصبية وشدة وقوة يتلقون دعوته ويلتفون حوله ويلغون دعوته وينشرونها بين الناس لكن الامر انتهى به بالتوجه إلى مدينة «وليلي» وهى مدينة قرب طنجة وهذه المدينة هى قاعدة البلاد وحاضرتها وكانت ضمن المناطق التى أعلنت استقلالها عن الخلافة، يضاف إلى ذلك توسط موقعها وخصوبة تربتها وكثرة مواردها وهى تقع على شاطئ المحيط الاطلسي شمال مصب السنغال بالاضافة إلى أن وليلى مركز تجارى ممتاز وسوق عظيمة للقبائل وكانت معروفة ومشهورة منذ العصر الرومانى .

وهكذا كانت دعوة راشد لرجل من آل البيت النبوى كافية لأن يكسب حوله الانصار ولكن يبدو أن التوفيق لم يحالفهما فى طنجة وكانت عاصمة المغرب فى ذلك الحين وأحس راشد أن مكان القوة الحقيقية يكمن وسط قبائل أوربة وكانت مركز الجناح الغربى لهذه القبائل فى مدينة وليلى عند قاعدة زرهون وتقع فى منتصف المسافة بين فاس ومكناس وهى من هذه الناحية أصلح مكان لأن تكون مركزا لدعوة سياسية دينية .

وكانت قبيلة أوربة تتزعم مجموعة قبائل ضخمة تمتد من الاطلس إلى وادى سيو وقد عرفت هذه القبيلة منذ مساندتها لكسيلة وكيف صارعت طويلا مع عقبة بن نافع الفهري ثم من بعده زهير بن قيس وتدخل معها فى ذلك النطاق القبلى مجموعة قبائل غمارة وهى أيضا قبائل برنسية تمتد من حوض سيو واقليم الهبط الذى يسمى لهذا أحيانا هبط غمارة وريف تامسنا على ساحل المحيط الاطلسي .

ولقد وافق وصول ادريس إلى المغرب نشاط الحركة الاستقلالية فى هذه البلاد كما أن ذلك الوقت قد شهد نجاح القوات العباسية فى قهر شوكة الخوارج، فلما وصل ادريس إلى تلك البقاع استطاع أن يضم حوله البربر الذين وجدوا فيه ثائرا على الدولة العباسية التى يكرهونها كما كان يمثل عندهم روح الاسلام التى لا تقر الظلم ويرضى بنسبه الشريف إلى النبى ﷺ عاطفتهم الدينية فانضوت الحركة الاستقلالية تحت لوائه واستطاع أن يكون له امارة مستقلة ظلت ترث الحكم العلوى حتى ظهور الدولة الفاطمية ولقد كانت دولة الادارسة من أطول الامارات المستقلة فى المغرب العربى عمرا اذ كانت معاصرة للنفوذ الفاطمى فى المغرب والرستمى والاغلبى ولفوذ الخلافة الاموية فى الاندلس .

وهكذا انتهى المطاف بادريس فى تلك البقعة التى هى قاعدة البلاد وحاضرتها وكانت من المناطق التى أعلنت استقلالها عن الخلافة يضاف إلى ذلك توسط موقعها

وخصوصية تربتها وكثرة مواردها .

وهكذا نرى كيف كان لانساب ادريس إلى رسول الله ﷺ أثر كبير في توحيد القبائل المتنافرة فظفر بتأييد السكان على اختلاف طبقاتهم ووجدوا بين اقليم الساحل واقليم المراعي فاطمأن أهل السهول والبدو وازدهرت الحياة الاقتصادية ونجحوا في اقامة حكومة مركزية قوية اشترك فيها العرب والبربر جنباً إلى جنب واستطاعوا بفضل هذه الوحدة الشاملة احياء حركة الجهاد الاسلامي وعملوا على نشر الاسلام في البلاد .

ومن هنا فاننا نرى كيف أن هذه الظروف مجتمعة شجعت ادريس على التوجه إلى «وليلي» والنزول بها في غرة ربيع الاول عام ١٧٢هـ / ٩ أغسطس ٧٨٨م، وذلك بعد رحلة طويلة شاقة رأى فيها ألوان العذاب وتعرض للموت أكثر من مرة واستغرقت الرحلة ما يقرب من عامين وما أن وصل إليها حتى توجه إلى أمير البلدة وزعيمها وذلك لان «اسحق بن محمد» كان هو أمير البلاد وزعيم قبائل البربر بها وكان لاسحق بن محمد الاوربي فضل كبير في استقرار ادريس في وليلي، اذ أجاره وأكرمه واستجاب له .

وبدأ ادريس يدعو لنفسه ولم يكن من العسير عليه أن يكسب أنصاراً له ذلك لان شيوخ قبيلة أوربة كانوا على أتم استعداد لتأييد زعيم يقودهم في ثورة أو يقيم دولة للخروج عن سلطان قبيلة براغواطية وينشئ لهم دولة تضاهي دولة بني رستم في تاهرت والتي ظهرت منذ عام ١٤٤هـ .

ولقد كانت قرابته لرسول الله ﷺ كافية لاجتذاب القلوب اليه خاصة اذا أضفنا إلى ذلك ما سمعه الناس من خبر مأساة فخ وعودة إلى تذكير القوم بموقعة كربلاء وكذلك ما يروى عن وقوع العلويين للقتل والسجن والتشريد على أيدي الامويين والعباسيين وهم من سلالة النبي الاكرم ﷺ .

اضافة إلى ذلك أن زعيم القبيلة اسحق بن محمد بن عبد الحميد الاوربي قد تولى

خدمته والقيام بشئونه وبالغ في بره واکرامه حتى اذا اطمأن ادريس له كانت الدعوة وشرح ما حدث له ولاسرتة وللعلويين والاسباب التي من أجلها التجأ إلى المغرب الاقصى ولذلك كان اسحق أول من قبل دعوته وشد من أزره وقدم له كل أسباب النجاح، بل أنه أرسل إلى كل القبائل المجاورة يدعوهم للدخول في دعوته والاقبال على مبايعته والخضوع له وخلع طاعة الخلافة العباسية. وقد أخذ اسحاق على عاتقه مهمة دعوة القبائل المختلفة ودعوة زعمائها لحضور البيعة الكبرى التي تمت في شهر رمضان ١٧٢هـ / فبراير ٧٨٩م لكي يكون أميراً وحاكماً لهم وزعيماً لدولتهم .

وقد ابتدأ اسحق الاوربي بدعوة اخوانه وقبيلة أوربة وليعرفهم بنسب ادريس وصلته بالرسول ﷺ وكيف قدم عليهم وما هي الكوارث التي تعرض لها آل البيت النبوي، بل أكثر من ذلك ركز على فضله وكرامته وقرابته من رسول الله ﷺ فبايعوه ومن هنا أبرز اسحاق نسب ادريس وانتماءه إلى النبي ﷺ وكذلك صفاته الخلقية والاخلاقية التي اطلع عليها بنفسه من خلال اقامته معه فترة من الزمن ثم أعلنت وفود القبائل مبايعتها ونصرتها لادريس حيث وجدت فيه املها المنشود في توحيد المنطقة وذلك بعد أن عرفت أهدافه ومبادئه عن طريق داعي الدولة الناشئة «اسحاق بن عبد الحميد الاوربي» حيث وفدت اليه قبائل زناتة، زاغة، زاووة، لماية، لواتة، سدراته، غياشة، مكناسة، مقبلة، لمطة، وغمارة وغيرها من القبائل الاخرى التي رغبت في الانطواء تحت راية حفيد رسول الله ﷺ .

وهكذا التف الناس حول ادريس في حماس شديد وقام إلى جانبه راشد يدير له الامر ويجمع له القلوب وبعد قليل أصبح ادريس أمير وليلي وزعيم الجناح الغربي من قبيلة أوربة وتبعه كذلك عدد من الفروع الصغيرة من القبائل القاطنة في هذه النواحي وكانت ناقمة وفي عدااء دائم مع قبيلة براغوطية وأهم هذه الفروع قبيلة غمارة وكانت إلى ذلك الحين جمعا قبليا ضخما مفككا يحمل عبء براغوطية واستبدادها ومع كل هذا فان نجم ادريس

وخصوبة تربتها وكثرة مواردها .

وهكذا نرى كيف كان لانساب ادريس إلى رسول الله ﷺ أثر كبير في توحيد القبائل المتنافرة فظفر بتأييد السكان على اختلاف طبقاتهم ووجدوا بين اقليم الساحل واقليم المراعى فاطمأن أهل السهول والبدو وازدهرت الحياة الاقتصادية ونجحوا في اقامة حكومة مركزية قوية اشترك فيها العرب والبربر جنبا إلى جنب واستطاعوا بفضل هذه الوحدة الشاملة احياء حركة الجهاد الاسلامي وعملوا على نشر الاسلام في البلاد .

ومن هنا فاننا نرى كيف أن هذه الظروف مجتمعة شجعت ادريس على التوجه إلى «وليلي والنزول بها في غرة ربيع الاول عام ١٧٢هـ / ٩ أغسطس ٧٨٨م، وذلك بعد رحلة طويلة شاقة رأى فيها ألوان العذاب وتعرض للموت أكثر من مرة واستغرقت الرحلة ما يقرب من عامين وما أن وصل إليها حتى توجه إلى أمير البلدة وزعيمها وذلك لان «اسحق بن محمد» كان هو أمير البلاد وزعيم قبائل البربر بها وكان لاسحق بن محمد الاوربي فضل كبير في استقرار ادريس في وليلي، اذ أجاره وأكرمه واستجاب له .

وبدأ ادريس يدعو لنفسه ولم يكن من العسير عليه أن يكسب أنصارا له ذلك لان شيوخ قبيلة أوربة كانوا على أتم استعداد لتأييد زعيم يقودهم في ثورة أو يقيم دولة للخروج عن سلطان قبيلة براغواطية وينشئ لهم دولة تضاهي دولة بني رستم في تاهرت والتي ظهرت منذ عام ١٤٤هـ .

ولقد كانت قرابته لرسول الله ﷺ كافية لاجتذاب القلوب اليه خاصة اذا أضفنا إلى ذلك ما سمعه الناس من خبر مأساة فخ وعودة إلى تذكير القوم بموقعة كربلاء وكذلك ما يروى عن وقوع العلويين للقتل والسجن والتشريد على أيدي الامويين والعباسيين وهم من سلالة النبي الاكرم ﷺ .

اضافة إلى ذلك أن زعيم القبيلة اسحق بن محمد بن عبد الحميد الاوربي قد تولى

خدمته والقيام بشئونه وبالع في بره وأكرامه حتى اذا اطمأن ادريس له كانت الدعوة وشرح ما حدث له ولاسرتة وللعلميين والاسباب التي من أجلها الشجأ إلى المغرب الاقصى ولذلك كان اسحق أول من قبل دعوته وشد من أزره وقدم له كل أسباب النجاح، بل أنه أرسل إلى كل القبائل المجاورة يدعوهم للدخول في دعوته والاقبال على مبايعته والخضوع له وخلع طاعة الخلافة العباسية. وقد أخذ اسحاق على عاتقه مهمة دعوة القبائل المختلفة ودعوة زعمائها لحضور البيعة الكبرى التي تمت في شهر رمضان ١٧٢هـ / فبراير ٧٨٩م لكي يكون أميرا وحاكما لهم وزعيما لدولتهم .

وقد ابتدأ اسحق الاوربي بدعوة اخوانه وقبيلة أوربة وليعرفهم بنسب ادريس وصلته بالرسول ﷺ وكيف قدم عليهم وما هي الكوارث التي تعرض لها آل البيت النبوي، بل أكثر من ذلك ركز على فضله وكرامته وقرابته من رسول الله ﷺ فبايعوه ومن هنا أبرز اسحاق نسب ادريس وانتماءه إلى النبي ﷺ وكذلك صفاته الخلقية والاخلاقية التي اطلع عليها بنفسه من خلال اقامته معه فترة من الزمن ثم أعلنت وفود القبائل مبايعتها ونصرتها لادريس حيث وجدت فيه املها المنشود في توحيد المنطقة وذلك بعد أن عرفت أهدافه ومبادئه عن طريق داعي الدولة الناشئة «اسحاق بن عبد الحميد الاوربي» حيث وفدت اليه قبائل زناتة، زاغة، زاووة، لماية، لواتة، سدراته، غياشة، مكناسة، مقبلة، لمطة، وغمارة وغيرها من القبائل الاخرى التي رغبت في الانطواء تحت راية حفيد رسول الله ﷺ .

وهكذا التف الناس حول ادريس في حماس شديد وقام إلى جانبه راشد يدير له الامر ويجمع له القلوب وبعد قليل أصبح ادريس أمير وليلي وزعيم الجناح الغربي من قبيلة أوربة وتبعه كذلك عدد من الفروع الصغيرة من القبائل القاطنة في هذه النواحي وكانت ناقمة وفي عدااء دائم مع قبيلة براغوطية وأهم هذه الفروع قبيلة غمارة وكانت إلى ذلك الحين جمعا قبيليا ضخما مفككا يحمل عبء براغوطية واستبدادها ومع كل هذا فان نجم ادريس

بدأ يرتفع في سماء المغرب الأقصى ويلتف القوم حول الزعيم الجديد القادم من المدينة المنورة أرض الحجاز وبجوار قبر رسول الله ﷺ بل من السبط الكرم والشجرة النبوية الطاهرة.

ولقد كانت أكبر هذه الوفود تمثل قبائل البربر البتر ولاشك أن الذي قام بالعبء الأكبر في المبايعة والتأييد قبيلة أوربة والتي تنتمي إلى البربر البرانس ولكن هذا لا ينفي أن هناك قبائل كثيرة من البربر البتر أقبلت على مبايعته والدخول في طاعته وكان اقبال هذه القبائل واسراعها في البيعة نتيجة لما قام به من مجهود خارق أمير أوربة «اسحاق بن محمد بن عبد الحميد الأوربي» حين عرفهم بحسب ادريس ونسبه ولهذا أسرع البربر وأعطوه العهد وبايعوه بالامارة والقيام بأمرهم .

وعلى هذا فقد كان ادريس يعبر تعبيرا حميما عن شعور البربر أهل البلاد الاصيلين ورغبتهم الحقيقية في الاستقلال فقد كان ادريس لا يعتمد الا على نسبه العلوي أما جنوده أو جلهم فقد كانوا من أهل البلاد الاصيلين .

ونعود للمبايعة قائلين أن سرعة المبايعة أن دلت على شيء فانما تدل على أن المغرب كانت على صلة بأحداث المشرق حيث كانت تنعكس أصدائها على المغرب ومما لا شك فيه أن الصراع الذي قام في المشرق بين العلويين والخلفاء من بني أمية وبني العباس والاضطهاد والقتل والتشريد والنفي والسجن الذي أصاب أفراد الاسرة العلوية جميعا قد بلغت أنبأؤه إلى مسامع البربر عن طريق التجار الذين كانوا يذهبون بتجارتههم إلى بلاد المشرق والحجاز عن طلاب العلم الذين كانوا يقصدون مكة المكرمة والمدنية المنورة وكذلك قوافل الحجاج الذين كانوا يؤدون فريضة الحج من البربر ويعودون إلى بلادهم قافلين ناقلين معهم أخبار وأنباء هذه الاضطهادات .

بل أن بعض هؤلاء البربر الذين قدموا للبيعة كانوا قد أدوا فريضة الحج وشاهدوا

ادريس بن عبد الله بن الحسن وهو يقاتل في صفوف العلويين ضد جنود العباسيين في فخ وقد تلوخ قميصه بالدم يضاف إلى ذلك الفارين من وجه الخلافة العباسية من الخوارج وغيرهم من المسلمين. وهكذا فقد وجدت هذه الدعاية وتناقل أخبارها آذانا صاغية ونفوسا متطلعة لنصرة الفارين من وجه الظلم والاضطهاد والعسف الذي هو طابع بني أمية وبني العباسي .

ولذا كان من المنطق الطبيعي بل من العدل والاسلام والحق ونصر الدين أن يبايع بالامارة ادريس المظلوم الفار أثر معركة فخ في وجه الخلافة العباسية، كذلك كان تطلع قبائل البربر إلى زعامة دينية وسياسية كما سبق القول من الاسباب القوية للبيعة حيث أن هذه الزعامة تجمع قبائلهم في ظل دولة واسعة الأرجاء وطيدة البناء، وفي ذلك يقول ابن خلدون أن الوحدة (العصبة) الدينية تقضي على المنافسات التعصبية بين القبائل المختلفة وتقيم دولة وتقف على التحاسد الذي هو أصل العصبية وتفرد الوصية إلى الحق، بجانب رغبة البربر في تأكيد استقلالهم الفعلي عن الخلافة يتولى أحد مستحقي الخلافة قيادتهم وبذلك يتحقق لهم الاستقلال الحقيقي .

كذلك فان ادريس بن عبد الله كان يتمتع بصفات شخصية نادرة منها حدة الذكاء والصبر والقدرة على الاقناع وقوة الشخصية والاقدام والجرأة والشدة في الحق والتواضع والتقوى اضافة إلى انه كان منتميا إلى آل البيت النبوي وانتهى نسبه إلى رسول الله ﷺ وهو أول أفراد هذا البيت قدوما إلى المغرب الأقصى وقد تمتع بهذه الصفات التي تؤهله للزعامة والتي اكتسبها منذ نعومة أظافره وتربيته الاولى في الحجاز فقد كان على جانب من العلم الذي تلقاه على والده عبد الله الكامل الذي كان أهل علم زمانه وتلقاه أيضا على يد أشهر المعلمين في عصره كما عرف عنه شجاعته الفائقة والتي ظهرت بصورة واضحة في ثورة الفخ حيث شوهده وقميصه ملطخا بالدماء وهو يقاتل كالاسد وقد توج

هذه الصفات بشمائل خلقية من صبر وحلم وعفو وذكاء وزهد وورع وقد بهرت كل هذه الصفات والشمائل الاخلاقية أمير أوربة وزعيمها اسحاق بن محمد بن عبد الحميد الاوربي ومن ثم أذاع أسرار هذه الصفات ونشرها بين قبيلته وأذاعها بين الناس .

يضاف إلى ذلك ما تحلى به ادريس من صفات خلقية وعقلية وما توافر له من شروط الخلافة استنادا إلى المذهب الزيدي حيث قالوا عن الشهرستاني أن الزيدية من أشهر شيعة من أولاد الحسن والحسين رضى الله عنهما ومن كان عالما زاهدا شجاعا فهو الامام واشترط بعضهم وجاهة الوجه وحسن الخلقة .

ومن هنا كان ادريس بن عبد الله ممن توافرت فيه شروط الخلافة من وجهة نظر الزيدية فهو من أبناء الحسن وقد شهر سيفه في وجه الخلافة العباسية بالاضافة إلى صفاته الخلقية من علم وزهد وشجاعة بل أن بعض فرق الزيدية الشيعية صرحت وأعلنت بأن الامام بعد محمد النفس الذكية بن عبد الله هو أخوه ادريس، ومن هنا فقد كان التأثير المعنوي لادريس في قبيلة أوربة وأميرها، تلك القبيلة التي قامت بدور فعال في إيوائه ونشر دعوته بين القبائل المختلفة وتنازل زعيم أوليلى في ذلك الوقت (اسحق بن محمد بن عبد الحميد الاوربي) عن الزعامة رغبة منه في أن يعلو قدره بين القبائل باعتباره أول من لجأ إليه أحد العلويين في المغرب الاقصى وكذلك لكونه أول من ناصر الدعوة الجديدة وأيدها بكل ما يملك من قوة ونفوذ .

وقد اتخذ ادريس لقب الامام استنادا إلى أن الشيعة أصبغوا على زعمائهم وقادتهم هذا اللقب وبذلك أصبح ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب اماما للدولة الناشئة التي ظهرت في المغرب الاقصى والتي تسعى إلى تأكيد سلطتها وبسط نفوذها في المنطقة والتي تقع على عاتقها توحيد قوى البربر والانطلاق بهذه القوى قدما لنشر رسالة الاسلام ودعم الحضارة العربية الاسلامية .

وهكذا أضحي المغرب الاقصى منذ أن تولى الامام ادريس الاول تقاليد الامارة وقيادة دفة الحكم في تلك البقعة من العالم العربي الاسلامي، مغربا مزدهرا تحف به الطمأنينة والسلام غنيا بموارده الطبيعية ورجاله الشجعان وبحضارة الاسلام وعمق الشعور بالعروبة وهكذا كان قيام دولة الادارسة دافعا قويا لتغلغل الروح العربية في نفوس البربر إلى حد أن الرحل العرب والبربر بدون استثناء أصبحوا يرفضون باستنكار فكرة الانتساب إلى أرومة البربر فهم يرون في ذلك سبابا لهم فانهم لم يكتفوا باتخاذ العربية لغة لهم فحسب بل يؤكدون انهم عرب وانه لا تجرى في عروقهم نقطة من الدم ليست عربية .

توطيد دعائم دولة الادارسة

لقد كانت استجابة قبائل البربر لدعوة الامام ادريس وقدومهم عليه حيث وجدوا فيه الزعيم الذي يقودهم للنصر ويكسب لهم السيادة على أرضهم وغيرهم من القبائل التي تتوطن جنوبا ومن هنا فانه لم يلبث أن فتح لهم باب الجهاد على نطاق واسع في مناطق لم يذهب اليها الرومان أو غيرهم من قبل حيث كانت تعيش قبائل بربرية لازالت تعيش على الفطرة والبدائية فقادهم إلى اعتناق الاسلام بعد أن استطاع ادريس بهذه القوات أن يسود حوض سبو وبعض المنطقة الشمالية من المغرب الاقصى وسار بقواته متنقلا في هذه النواحي يخضع القبائل أو يتلقى طاعتها حتى اذا امتد سلطانه في أقل من عام من تلمسان إلى ريف تامسنا ومن طنجة إلى وادي ريف أم الربيع وهي رقعة واسعة فسيحة غنية ومهد لدولة يحسب لها حساب .

وهكذا ظهرت دولة الادارسة في المغرب الاقصى وأصبحت وليلى عاصمة الدولة الجديدة، تلك المدينة التي شهدت وفود قبائل البربر التي اتجهت اليها لتبايع الامام ادريس وتلتف حوله ومن ثم بدأت دولة الادارسة تدخل مرحلة جديدة من مراحل حياتها وهي مرحلة الانطلاق والازدهار والتوسع والنمو حيث قدر للامام ادريس أن يتمكن من فرض

سلطانه السياسى على تلك المساحات الشاسعة من أراضى المغرب الأقصى ونشر أهدافه ومبادئه وتعميق مفهوم الحكم الإسلامى والذى أسس دولته على أساس من المبادئ القرآنية وأحاديث جده رسول الله ﷺ والتزام العدالة فى الحكم والشورى ولهذا أخذ على عاتقه تنظيم الدولة وترتيب أمورها .

ذلك الترتيب الذى دار حول تجهيز معدات القتال واعداد الجند للقتال وتوحيد صفوف البربر وجمعهم على كلمة واحدة وهدف واحد بعد نبذ التناقض والتشاحن والعمل على طاعة المبايعين له وخاصة من قبائل زناتة وأوربة وصنهاجة وهوارة .

ولقد كان الامام ادريس تواقا إلى توسيع نطاق دولته ومد نفوذه السياسى واطواء القبائل تحت رايته فانه ما أن أحس انه استطاع أن يجهز جيشا يعول عليه حتى انطلق به من عاصمته «وليلي» لتحقيق الهدف الاول من دعوته وهو تأسيس قواعد الدولة على أساس اسلامى سليم ومن هنا كان أول عمل قام به هو تنقية جوهر الاسلام مما علق به من خرافات وبدع وشعوذة وخزعبلات لازال البربر يسيرون عليها ومن هنا كان القضاء عليها هو همه الاول، لذا كانت وجهة حملته الاولى إلى الجنوب والشرق جهة بلاد تامسنا وتضم قبائل شتى منها براغوة ومطماطة وبنو سلب وبنو يعمران وغيرها من القبائل ثم اتجه بعد ذلك إلى بلاد تادلا وهى مدينة بين جبال صنهاجة ففتح ادريس حصونها ومعقلها ورجع بجيوشه إلى العاصمة ويليلى فى أواخر شهر ذى الحجة عام ١٧٢هـ / ٣٠ مايو ٧٨٩م. وفى سبيل نفس الهدف وهو القضاء على البدع والخرافات والضلالات المنتشرة بين قبائل البربر خرج الامام ادريس فى حملته الثانية وذلك بعد أن أقان فى ويليلى شهر محرم ١٧٣هـ / يونيو ٧٨٩م. طلبا للراحة. وبهاتين الحملتين فرض الامام ادريس سلطته على الساحل الغربى للمغرب الأقصى وامتد سلطانه جنوبا حتى وصل إلى بلاد السوس الأقصى ودخلت بلاد شنقيط فى طاعته (شنقيط هو الاسم العربى القديم

لموريتانيا) وكانت فى العصور الاولى شنقط وكذلك وردت فى السكوك والمسكوكات ولا تزال ترد فى كلام أهل المغرب وكتاباتهم على هذا النحو وشنقيط تعنى عيون الخيل، وبذلك فقد استطاع الامام ادريس نشر الاسلام ومبادئه الصحيحة وتأمين حدود بلاده وخاصة من ناحية الشرق حيث آخر حدود ولاية العباسيين فى افريقية (تونس) .

ولقد اتجه بجيوشه فى رجب ١٧٣هـ / ديسمبر ٧٨٩م قاصدا مدينة تلمسان ومن بها من قبائل مغراوة وبنى بقرن وهى قاعدة المغرب الاوسط. وما أن وصل إلى أسوارها حتى جاءه أميرها «محمد بن خزر بن صولات المغراوى الخزرى» طالبا الامان ومبايعا له ومعترفا له بالامامة .

وكان الامام ادريس لما توطد له السلطان فى المغرب الأقصى قد اتجه إلى تلمسان لمضايقة ولاية العباسيين بالقيروان والمغرب الاوسط فزحف إلى الجهة الغربية من المغرب الاوسط وكانت تلك الاراضى تقع تحت سيطرة ونفوذ قبيلتين من قبائل زناتة وهما مغراوة وبنى يفون وتندرج تحت نفوذهما تلمسان ووهران والنواحي المحيطة بهما وما حوالى شلف شمالا. ووصل ادريس إلى تلمسان وخرج اليه صاحبها «محمد بن خزر» طائعا مستسلما وسلم المدينة فدخلها ادريس وقواته دون قتال ومن غير حرب أو أدنى اشتباك وأقام بها شهرا بنى بها مسجده العظيم وسجل على منبره بسم الله الرحمن الرحيم. هذا ما أمر به الامام ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن رضى الله عنهم وذلك فى صفر عام ١٧٤هـ وبقي هذا التسجيل على المنبر إلى القرن الثامن الهجرى وهو عصر عبد الرحمن بن خلدون .

وقد حاربه ولاية القيروان قبل ظهور الاغلبة «كروح بن حاتم» ولكن لم يستطع أن يفعل شيئا وكانت حملاته دون جدوى لتمررد الجند عليه ورفضهم قتال أبناء النبى ﷺ.

ولحق بادريس أخوه الشقيق «سليمان» الذى أنشأ لنفسه بمعاونة أخيه ادريس كيانا

سياسيا في نواحي تلمسان وكان قد نجا هو أيضا من وقعة فخ بنواحي مكة المكرمة عام ١٦٩ هـ ونزل على تلمسان وابن خلدون يقول انه نزل جهات مدينة تاهرت بعد مهلك أخيه ادريس فاستكبره البربر وطارده الاغالبه ثم تمكن من الاستقرار بمدينة تلمسان واعترف له البربر بالشرف والسيادة واذ عنت له قبائلهم الزناتية .

وقد تطايرت شهرة الامام ادريس فاستقبلته كل القبائل التي حل عليها بالبشر والترحاب ودخلت في طاعته وتحت لواء الاسلام الصحيح، الذي عمل على نشره في كل مكان حل به ومن ذلك ما فعله بمدينة تلمسان حيث نجد انه ما أن شرع في دخولها حتى كان بناء المسجد أول عمل يقوم به وذلك لكي يكون مركز اشعاع للمبادئ الاسلامية الصحيحة الخالية من البدع وليكون المدرسة الاولى التي يتلقى فيها المسلمون أصول دينهم وتعاليم شريعتهم وليكون مركز الدعوة ومحط للانظار طلبا للعلم والدراسة وتحفيظ القرآن الكريم .

وباتمام بناء المسجد واستقرار الاحوال في تلمسان وبعد أن أصبحت قبيلة مغراوة احدى الاعمدة الرئيسية في بناء دولة الادارسة رجع الامام عائدا مطمئنا على ما قام به من أعمال في الاقاليم الشرقية إلى عاصمته «وليلي» وكانت حملته الثالثة هذه التي خرج فيها إلى تلمسان هي نهاية المطاف في حملاته الحربية .

ولقد كان الهدف من هذه الحملات الحربية الثلاث التي قام بها الامام ادريس بن عبد الله هو العمل على نشر الاسلام بين القبائل البربرية وتخليص ما علق به من خرافات وشعوذة وأمور لا تمت للاسلام بأدنى صلة بل تسعى اليه وكذلك القضاء على الوثنية القديمة التي كانت تسود مناطق الجنوب حيث لم تكن تلك الاماكن قد وصلت اليها أى ديانة سواء النصرانية أو اليهودية كما حاول أن يقول ذلك كتاب الغرب ومن سار على نهجهم من تلاميذهم في العالم العربي، حيث أن قوة الامبراطورية الرومانية لم تستطع

الوصول إلى هذه الاماكن وكان طابع الوثنية هو الطابع الغالب والسائد بين سكان تلك الجهات الصحراوية .

كذلك عمل الامام ادريس على أن ينشر مذهب الجماعة والسنة للقضاء على المذاهب الخارجية (الخوارج الاباضية والصفورية والازارقة) والتي كانت تتنافى بمبادئها وتعاليمها مع مبادئ الدين الاسلامي الحنيف .

وكذلك العمل على فرض سلطانه السياسي على بقاع المغرب الاقصى وفتح الطريق نحو المشرق وفي الواقع كان الهدفان السابقان يخدمان الهدف السياسي وهو فرض سلطانه السياسي وفتح طريق نحو الشرق حيث لا بد له من جمع قبائل البربر حول مبدأ يحاربون من أجله وشخصية دينية ذات فاعلية يأتمرون بأمرها وذلك لكي يسهل عليه فيما بعد قيادتهم والانصياع لتعاليمه المستمدة من كتاب الله القويم وسنة محمد ﷺ خاتم المرسلين، وكذلك لكي يأمن ظهره من جهة الشرق خشية انقضااض بعض القبائل العربية عليه من الخلف في أثناء اتجاه حكمه نحو الشرق .

بداية الإصلاح :

ولقد وجد الامام ادريس أمامه طوائف وشيعا لا تجمعها عقيدة واحدة ولا ترتبط برباط واحد ولذا لم يكن أمامه من سبيل ولا وسيلة سوى تجريد حملاته الحربية المتكررة والتي كان يحرص كل الحرص على أن يقودها بنفسه لكي يقضى على العصبية المنتشرة في هذه المنطقة وكذلك لكي يعمل على أن يتجنب الضلالات والعقائد الفاسدة ومحوها من المغرب الاقصى وكل بقعة تخضع لسيادته ولكي يرسى قواعد الدين الاسلامي الصحيحة، ولقد كان يستخدم أسلوب الدعوة واللين والتسامح في الدعوة للاسلام وكان رحيمًا ذا حجة قوية فيما يجادلهم من الذين يعتنقون مذاهب غير السنة ومن هنا فانه لم ينشر الاسلام بحد السيف كما قال عنه ذلك بعض المعادين للاسلام من الكتاب أو الذين

لم يتحروا الامانة العلمية والتقنية العلمية، لكن حملات الرجل الامام الاول ادريس استهدفت اقرار الدين الاسلامى واقرار الاوضاع فى تلك الديار وهو الامر الذى افتقدته المنطقة سنين طويلة نتيجة للثورات والاضطرابات التى مرت بها من قبل .

وقد استقر الامام ادريس فى عاصمته « ولىلى » وذلك بعد الانتهاء من حملته على تلمسان وأخذ ينظم شئون دولته ويرتب أمورها ويجدد قوة جيشه الكبير استعدادا لمعارك مقبلة يخوضها فى سبيل تحقيق أهدافه ومبادئه ورغبة فى أن يمكن دولته من الاستقلال السياسى والاقتصادى فانه أصدر عملة نقدية بأسمه كمظهر من مظاهر الاستقلال السياسى حيث نقش اسمه على العملة التى أصدرها تأكيدا لسلطانه السياسى على المنطقة. وقد نقش على هذه العملة وفى وسط وجه منها (لا اله الا الله وحده لا شريك له وبدائرة باسم الله) ضرب هذا الدرهم يتذغه سنة ١٧٤هـ. ونقش فى وجه صورة هلال ثم محمد رسول الله ﷺ وتحت ذلك على من أمر به ادريس بن عبد الله، جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا .

وهكذا أخذت الدولة الادريسية الناشئة تسير بخطى واسعة نحو التقدم لكن سياسة التوسع ومحاولة مد حدود الدولة إلى أقصى مكان يصل اليه ادريس وذلك لنشر مبادئه قد توقفت فجأة نتيجة لمؤامرة دبرها الخليفة العباسى الذى بلغه عن طريق الانباء المتداولة مدى قوة الامام ادريس فى تلك المنطقة ومبايعة البربر له واقبالهم عليه وحملاته المتكررة التى أخضعت المغرب الاقصى لسلطته .

بل أن الامام ادريس أصبح فى نظر الخلافة العباسية خطرا يهدد كيان الخلافة وذلك حين عزم على غزو افريقية (تونس) المغرب الادنى والذى كان تابعا للعباسيين، فقد بلغ هارون الرشيد أن الامر استقام فى المغرب الاقصى لادريس وانه وصل إلى المغرب الاوسط (ضم تلمسان) وان كثيرا من القبائل بايعته على الامامة والالتفاف حوله وانه فتح

مدينة تلمسان وبنى مسجدها وجهاز جنده لغزو افريقية (المغرب الادنى) ومما زاد من مخاوف الخليفة هارون الرشيد أن الامام ادريس كان يمثل مركزا اجتماعيا مرموقا وممتازا نتيجة لانتماه لآل البيت النبوى .

وكذلك لكفائته الحربية والقتالية الكبيرة التى أظهرها الامام ادريس بن عبد الله حين قاد حملاته الحربية فى المغرب الاقصى وهذه الحملات حققت أهدافها فى فترة وجيزة وكان الرشيد قد عمل على استمالة العلويين الموجودين بالمدينة المنورة فعزل والى المدينة ولكن أنباء النجاح الذى كان يحققه الامام ادريس كل يوم كانت تصل إلى هارون الرشيد فقضى على كل آماله فى الاستقرار والهدوء ومن هنا أسرع الخليفة فى طلب وزيره « يحيى بن خالد البرمكى » وتدارس معه فى كيفية القضاء على دولة الادارسة .

دور الدولة العباسية فى القضاء على ادريس :

لقد تنبه الخليفة هارون الرشيد إلى ما يمكن أن ينجم عنه خطر الادارسة من قيام تلك الدولة حيث أن أكثر ما أخافه هو علوية الامام ادريس وحب الناس وتعاطفهم مع أهل البيت وما لاهل البيت من مكانة عظيمة فى قلوب المسلمين وخاصة بعد ما جرى لهم على أيدي الامويين أولا ثم العباسيين بعد ذلك وقد تكون هناك مبالغة فى تصوير مخاوف هارون الرشيد لكن الخلافة العباسية كانت ترى من وجهة نظرها أن قيام أية اماراة علوية فى أى مكان فى العالم الاسلامى سواء فى الديلم جنوب بحر قزوين أو فى المغرب الاقصى أو فى أى بقعة من بقاع العالم الاسلامى أمر لا بد من القضاء عليه .

لكن هارون الرشيد كان قد أدرك أن الاحتفاظ بافريقية بالقوة لم يعد فى الامكان فلجأ إلى السياسة فأقام دولة موالية للخلافة العباسية تكون حاجزا بين أملاك الدولة العباسية فى المغرب العربى الاسلامى وبين هذه الامارة العلوية الناشئة التى أخذت تخطو خطواتها وتهدد بتوحيد المغرب العربى كله تحت قيادتها وعزله عن الخلافة العباسية نهائيا.

ومن هنا كانت وسيلة هارون الرشيد ووزيره البرمكي هو ضرورة التخلص من مؤسس الدولة الناشئة وهو الامام ادريس عن طريق الاغتيال وذلك بعد طول دراسة لانه تبين لهما استحالة ارسال حملات عسكرية للقضاء على امارة ادريس لاسيما أن الجنود العرب قد سبق لهم أن رفضوا قتال أبناء النبي ﷺ ومن هنا كانت وسيلة الاغتيال في اغتيال ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب بالسم .

وكان قد عهد بتلك المهمة إلى أحد رجال الشيعة الزيدية وهو «سليمان بن جرير» ويدعى الشماخ وكان رجلا جريئا فحمل السم ومضى إلى المغرب وفي مقابل ذلك منح مكافأة مالية قدرها مائة ألف درهم ومركزا يمثلته في الدولة وذلك في حالة نجاحه في تنفيذ المهمة الموكلة له. كما انه كتب كتابا إلى ابراهيم بن الاغلب ليقيم بتقديم التسهيلات الممكنة لسليمان بن جرير في مهمته وكان ابراهيم بن الاغلب في ذلك الوقت يتولى حكم ولاية «الزاب» ولم يكن قد تم تعيينه أميرا على افريقية حيث أن الامام ادريس تم قتله عام ١٧٥ هـ / ٧٩٥ م في حين أن ابن الاغلب تولى امارة افريقية عام ٨٠٠ / ١٨٤ م ويذكر أن ابراهيم بن الاغلب لم يجد خيرا من أن يدس له من يقتله بالسم. وذلك بعد أن فشلت الخلافة وحاكم افريقية في أن يصد تيار الادارة في زحفهم نحو تلمسان ثم الاتجاه شرقا بل توقف زحفهم وتصدهم عن تلمسان التي ضمها الامام ادريس إلى دولته ولكنه لم يفلح فلجأت الدولة إلى المؤامرات والسم عن طريق الاستعانة أيضا بابراهيم بن الاغلب وان كان ابراهيم بن الاغلب قد نجح في قتل ادريس الاول ثم مولاه راشد فيما بعد الا انه لم ينجح في القضاء على دولة الادارة ولذا أقام الادارة دولتهم في المغرب فيما اقتصر نفوذ ابراهيم بن الاغلب على القيروان وامتد شرقا حتى شمل طرابلس وبرقة .

وكان سليمان بن جرير المشهور بالشماخ قد نجح في كسب ثقة الامام ادريس حتى

انه كان لا يأكل ولا يشرب الا مع سليمان لفصاحته وحلو حديثه وبلاغته .

بل ان ادريس كان يثق في سليمان ثقة بالغة حيث أدخله في خدمته الخصوصية. وقد اغتنم سليمان هذا الوضع الفريد والمميز والراحة النفسية التي يديها الامام له في كل مرة كان لا يزال يتحين الفرص المناسبة والملائمة لتحقيق هدفه الذي أرسل من بغداد لاجل تحقيقه وبعد أن يذل له ابن الاغلب كل ما يستطيع حتى وجد تلك الفرصة حين ترك راشد مولى الامام ادريس سيده ليقضى بعض شئونه وكان راشد لا يفارق الامام أبدا خوفا عليه وتجمع المصادر على أن الاغتيال كان عن طريق دس السم وقيل أن موت الامام ادريس كان عام ١٧٥ أو ١٧٧ هـ وتروى الروايات أن الشماخ دس له السم في هيئة طيب دخل في خيشومة أنفه كما تقول بذلك الروايات التي نقلها المؤرخون على انها جزء من تاريخ الدولة وينتهي السم إلى دماغه فيغشى عليه ويسقط على وجهه لا يحس ولا يعقل ولا يعلم أحد ما به ولا ما أصابه وقد تكون تلك الرواية صحيحة لاسيما وأن الناس قد استنكروا أن يموت الرجل فجأة بعد ثلاثة أعوام من قيام دولته بل انه مات في عنفوان شبابه ذلك لان موت الرجال في عنفوان شبابهم وقوتهم يروع النفوس خاصة اذا كانت الوفاة فجأة وبسبب مجهول .

وكان سليمان بن جرير ويعرف بالشماخ قد دس السم في قارورة ملأى بالطيب وقيل انه دسه في مسواك قدمه اليه وكان ادريس يشكو ألما في أسنانه ولثته وقيل انه قدم له عنبا مسموما ولما تحقق الشماخ انه نجح في الغرض الذي قدم من أجله هرب وقدم على ابراهيم بن الاغلب فأخبره بما فعل وجاءته بعد ذلك الاخبار بموت ادريس فكتب ابن الاغلب إلى الرشيد بذلك فولى الشماخ بريد مصر وأخبارها .

وفر سليمان بن جرير من المغرب الأقصى حتى وصل إلى العراق ولقد نجح الخليفة هارون الرشيد في القضاء على مؤسس الدولة وهو في عنفوان شبابه وبعد مضي ثلاث أعوام

فقط من قيام الدولة وربما يكون موت ادريس وقتله من الاسباب القوية التي جعلت الخليفة هارون الرشيد يعهد إلى ابراهيم بن الاغلب بولاية افريقية (تونس) والذي نجح في أن يحافظ عليها ويقف في وجه الادارسة اذا سولت لهم أنفسهم الاغارة على أملاك الدولة العباسية الواقعة في شرق دولتهم، ومن هنا لم يبدأ ابن الاغلب في مقتل الامام ادريس بل انه قام بدور في ذلك حيث سهل لسليمان بن جرير طريق الذهاب إلى ويليلى والعودة إلى بغداد .

علما أن مقتل الامام ادريس الاول لم يوقف جهود العلويين في بلاد المغرب ولم يؤثر في الحركة الاستقلالية التي قادها الامام الراحل، لكن بمقتل الامام ادريس الاول طويت صفحة مجيدة من حياة الامام ادريس بن عبد الله حيث استطاع في سنوات قلائل تقدر بين ثلاث سنوات أو خمس سنوات ما بين البيعة إلى تاريخ مقتله ان يؤسس دولته على أساس من التعاليم الاسلامية الحقيقية وأن يكون مبدأ الحكم العدالة والايمان والتقوى .

واذ كنا قد تحدثنا عن الامام ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب مؤسس دولة الادارسة وعن اسحق بن محمد ابن عبد الحميد الاوربي زعيم قبيلة أوربة وزعيم ويليلى فلا بد أن نلقى نظرة على حياة الرجل الاول في قيام وظهور دولة الادارسة وصاحب فكرة الرحيل إلى المغرب الاقصى وبطل تهريب الامام من مكة المكرمة حتى وصلا إلى طنجة ويليلى .

ولقد كان راشد مولى ادريس وهو «راشد بن منصة الاوربي البربري» الذي يرجع نسبه إلى قبيلة أوربة إحدى قبائل المغرب الاقصى ملازما لادريس منذ فراره من معركة فخ حتى وصوله إلى المغرب الاقصى مهد الادارسة. ولقد كان للدور الذي لعبه راشد في الحفاظ على وحدة البربر والسير على نفس المبادئ التي رسمها الامام ادريس بن عبد الله

عظيم الاثر في بقاء دولة الادارسة .

كذلك كان لزعيم قبيلة أوربة لدعوة ادريس بن عبد الله مع تنازل زعيمها اسحاق ابن محمد عبد الحميد الاوربي عن الزعامة لادريس الاثر الكبير في تدعيم دولة الادارسة واستقرارها ونتيجة لذلك حافظت دولة الادارسة على وجودها وبقائها بل ان دولة الادارسة تابعت حياتها بالرغم من مقتل مؤسسها الاول ادريس ودخلت في مرحلة جديدة من مراحل حياتها وهي مرحلة الانتقال ما بين عهد ادريس الراحل إلى دور ابنه ادريس بن ادريس .

الباب التاسع

دولة الأدارسة في طورها الثاني

(ادريس الثاني بن ادريس)

لم يؤثر مقتل الامام ادريس الاول في سير الدولة الناشئة ولا في الانقضاء على الحركة الاستقلالية فقد كانت لادريس أمه حامل فانتظر اشياعه حتى ولدت ذكرا أسموه ادريس الثاني فكان ادريس الثاني هو المؤسس الحقيقي لدولة الادارسة .

وقد ظهرت هنا مهارة راشد ودوره في ترسيخ دعائم دولة الادارسة فهو المدير الحقيقي والمنفذ لظهور تلك الدولة فهو المحور الاساسي الذي ارتكزت عليه دعائم الدولة بجانب الدور الذي قام به زعيم قبيلة أوربة «اسحاق بن محمد بن عبد الحميد الاوربي» وكان من حسن حظ راشد العاشق بحب البيت النبوي العلوي أن الامام ادريس لما مات متأثرا بالسم ترك زوجته وتسمى كنزة حاملا فاتفق راشد مع رؤساء القبائل التي بايعته قبل مقتله على أن ينتظروا المولود الذي لازال في بطن أمه فاذا ولدت غلاما كان أميرهم وتسير القصة فيكون المولود ولدا فسموه ادريس على اسم أبيه وبايعوه بالامارة والامامة وهو لا يزال طفلا في المهد ولا شك أن الذين فعلوا ذلك ووقع عليهم ذلك العبء هم شيوخ القبائل وكبارها وكان عزيزا عليهم أن يضيع السلطان الذي وصلوا اليه باسم أمير من أمراء البيت النبوي ولهذا انتظروا حتى بلغ ادريس الثاني عشر سنوات فبايعوه مرة أخرى عام ١٨٦هـ/ ٨٠٢م واهتم راشد بتربيته وتكوينه واعداده للامارة، بل أن راشدا لازال مسئولا عنه مسؤولية تامة حتى شب عن الطوق .

وكانت الدولة الناشئة قد أصيبت بكارثة فادحة حين قتل مؤسسها ادريس بن عبد الله وهو في ريعان شبابه وقوته ولم يمض عليه سوى ثلاث أو خمس سنوات على تولية

الامامة، وذلك لان البربر لم يكونوا يركنون إلى زعيم قوى يجمعهم على كلمة سواء ويوحد صفوفهم تحت راية واحدة ويقودهم بقوة إلى طريق النجاح حتى انهم لم يجدوا بعد مقتله من يخلفه في قيادة البربر لانه مات فجأة ولم يعين من يخلفه ويقوم بالاضطلاع بمهام الحكم في الدولة الجديدة .

ويذكر انه ما أن فرغ راشد الذي أصيب بصدمة مباشرة من دفن مولاه حتى جمع رؤساء القبائل وزعماء البربر لبحث معهم الموقف من جديد ويتدارس معهم الابعاد السياسية التي ترتبت على مقتل الامام ادريس بن عبد الله وما هي المخاطر التي يمكن أن تتعرض لها الدولة اذ لم تتوحد كلمتهم وعرض عليهم راشد الموقف بأبعاده المختلفة وبين لهم ما هي القوى التي تحركت لقتل امامهم وما تريد من المغرب الاقصى وما هي المخاطر المحدقة بحدود دولتهم وأن المقصد الوحيد من مقتل امامهم هو القضاء على دولتهم الناشئة وان الذي دبر تلك المؤامرة هو الخليفة العباسي هارون الرشيد وساعده في ذلك وزيره يحيى بن خالد البرمكي بالاتفاق مع ابراهيم ابن الاغلب حاكم اقليم الزاب المجاور لحدود دولتهم وكان راشد قد أبدى لهم رأيا عرضه لهم وهو انتظار مولود الامام ادريس فان كان المولود ذكرا بايعوه بالامامة خلفا لوالده الشهيد وان كانت أنثى نظروا في أمرهم من جديد .

وهكذا حرص راشد في جعل الامامة في ذرية ادريس بن عبد الله وذرية النبي ﷺ .

وقد أستجيب إلى طلبه في الانتظار حتى تضع كنزة زوجة الامام مولودها. وبذلك قضى على الفتنة في مهدها ومنع حدوث كوارث ونزاعات بين رؤساء القبائل وزعماء البربر طلبا للسلطة والزعامة وكذلك أجمعوا على أن تكون الامامة لراشد فيما لو كان المولود أنثى وذلك لما يتمتع به راشد من أخلاق كريمة وعلم غزير ومهارة سياسية. اضافة إلى أن البربر قد أحسوا بطعم الوحدة خلال تلك السنوات القلائل من حكم الامام ادريس الاول فعملوا على المحافظة على هذه الوحدة التي حققها الامام الراحل بالعمل والكفاح

والدعوة .

وهكذا تولى راشد الاوربي مقاليد الامور في دولة الادارسة حيث حافظ على الدولة من التفكك والانقسام والانهييار والدخول في صراعات قبلية جديدة والعودة إلى التمزق ولذلك حفظ كيان الدولة وسلامتها من الزوال كما كانت له اليد الطولى في انشائها من قبل مع مولاه ادريس بن عبد الله فقام بدور كبير وحرص شديد في الحفاظ على ادريس طوال الرحلة الشاقة حيث فر مع الامام ادريس من موقعة فح وصاحبه في رحلته من الحجاز حتى وصلا إلى بلاد المغرب الاقصى ولقد كان راشد في أثناء الرحلة الطويلة بالغ الحرص على حياة ادريس .

ولقد كانت زوجة ادريس الاول وأم ادريس الثاني «هى كنزة بنت اسحاق بن محمد ابن عبد الحميد الاوربي» زعيم قبيلة أوربة الذى بايع ادريس الاول بالدعوة له حين نزل عليه هو ومولاه راشد وتم زواجها في عام ١٧٤هـ / ٧٩٠م وانه من حسن حظ الاسلام في تلك البقعة وكذلك من حظ الادارسة أيضا أن جاء المولود ذكرا وهو ادريس الثاني .

وما أن عرف البربر حقيقة المولود الجديد حتى أطلقوا عليه اسم ادريس بن ادريس ابن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب وبايعوه بالامامة رضيها وكان مولده في ربيع آخر عام ١٧٠هـ / ٧٩١م وأشرف راشد على تربيته وتنشئته النشأة الصالحة حتى يكون أهلا وحقا لتولى مقاليد الامور وقيادة الدولة التى قامت على أكتاف أبيه وأكتافه وأكتاف جده اسحاق الاوربي فاتم حفظ القرآن الكريم وعمره لم يصل ثمانية أعوام وعلمه السنة والفقه والنحو والحديث والشعر وأمثال العرب وحكمها وسير الملوك الصالحين وسياسة البلاد العربية والاسلامية ردره على ركوب الخيل والرمى بالسهم ومكايد الحرب وكيفية تحقيق النصر .

وما أن بلغ ادريس الثاني العام الحادى عشر حتى شرع راشد فى دعوة البربر لمبايعته

وهنا ينتشر الخبر ويصل إلى أسماع ابراهيم بن الاغلب الذى تولى الامارة فى المغرب الادنى عام ١٨٤هـ / ٨٠٠م أنباء اقبال البربر على مبايعة ادريس بن ادريس بالامامة والامارة ويضطر ابن الاغلب ويتدبر الأمر فيجد أن القائم على أمر الدعوة وتربية ادريس هو راشد مولى والده ادريس الاول فهو الذى دعا قبائل البربر إلى الالتفاف حول ادريس بن ادريس ومبايعته فلم يجد وسيلة للقضاء على هذا الخطر سوى استمالة بعض البربر المحيطين براشد وذلك بارسال الاموال والهدايا اليهم وذلك ليقاتلوا راشدا .

وهكذا بطريق المؤامرة والدس أيضا قتل راشد كما قتل سيده من قبل ادريس الاكبر وتم اغتياله فى عام ١٨٦هـ / ٨٠٢م. لان ابن الاغلب علم أن راشد هو سر قوة الادارسة فدس له من قتله ولكن البربر بايعوا الصغير ادريس الثانى فى مسجد أوليلة وقد بلغ الحادية عشرة من عمره .

وهكذا مات راشد عقب ذلك وقيل أن ابراهيم بن الاغلب تخيل فى سمه. وهكذا بقى ادريس الثانى وهو غلام دون راع حقيقى، وعجز ابراهيم بن الاغلب للمرة الثانية فى القضاء على الدولة الادريسية بالقوة فى عهد ادريس الثانى ولجأ إلى الدس لتفريق البربر عنه ولكنه فشل فى ذلك .

وقد تولى كفالة ورعاية الامام الثانى ادريس «أبو خالد يزيد بن الياس المهدي» حتى اذا كان عام ١٨٨هـ / ٨٠٤م أخذ له أبو خالد البيعة على قبائل البربر وكان عمر ادريس بن ادريس قد جاوز الثالثة عشر عاما فى ذلك الوقت الذى صار فيه اماما .

وكان قد وجه همه لمحاربة الصفرية الخوارج وأحل بهم الهزيمة ويذكر ابن الاثير أن ابراهيم بن الاغلب أراد قتال ادريس الثانى فنهاه أصحابه وقالوا له أتركه ما تركك، فكتب اليه ادريس يذكر له قرابته من رسول الله ﷺ فكف عنه وتوفى ادريس فى شهر جمادى الآخرة عام ٢١٣هـ وهو فى السادسة والثلاثين من عمره .

ولقد قامت دولة الادارسة بدور كبير فى نشر الاسلام فى ربوع المغرب وكان لانتسابهم إلى الرسول الكريم ﷺ أثر كبير فى توحيد القبائل المعادية وتأييد الاهليين لهم بعد أن كادت فتنة الخوارج تفرق شملهم واستطاع الامام ادريس لاول مرة أن يحول نظر هذه القبائل إلى حركة الجهاد المقدس بقصد اتمام نشر الاسلام فى البلاد .

وما أن بايعته القبائل البربرية حتى صعد المنبر ودعا كل القبائل التى لم تباعه إلى القدوم لمبايعته، وما أن انتهى ادريس بن ادريس من القاء خطبته حتى أقبلت عليه الوفود لمبايعته وتأييد الامام الجديد ومن هذه الوفود زناتة وزواغة وأوربة وغمارة وسائر قبائل البربر .

وبالتفاف البربر حول الامام ادريس بن ادريس بدأت صفحة جديدة فى تاريخ دولة الادارسة حين أخذ الامام يوطد أركان دولته ويثبت دعائم حكمه باستمالة رؤساء قبائل البربر وتوزيع الاموال عليهم واستمر ولاء القبائل له وفى عام ١٩٢ هـ / ٨٠٨ م كان ادريس بن ادريس قد بلغ السابعة عشرة من عمره ويختفى «أبو خالد» من الميدان يتهمه التواطؤ مع ابراهيم بن الاغلب وباختفاء أبى خالد بدأ ادريس بن ادريس بن عبد الله بن الحسن أو ادريس الثانى يحكم بلاد المغرب الاقصى مستقلا بنفسه ابتداء من عام ١٩٢ هـ / ٨٠٨ م ومن ذلك فقد بدأ يوطد الصلات معهم .

وفى ذلك يذكر ابن أبى زرع أنه قام فى ثمانية وثمانين وهو العام الذى ولى فيها بتوزيع الاموال ويصل الوفود ويستميل رؤساء القبائل ولاسيما المشايخ «الاشياخ» وقد انتهج سياسة طيبة فى حكمه فنشر العدل بين أفراد رعيته ولقد كانت تلك السياسة العادلة قد أغرت كثيرا من العرب فى افريقية (المغرب الادنى والاندلس) باللجوء اليه والانطواء تحت لوائه ثم أعقب ذلك مباشرة وفود كثيرة من مهاجرى العرب والذين بدأوا يفدون على ادريس من القيروان خاصة ويدخلون فى خدمته ومن ثم يتجه نظره إلى الاستعانة بهم. وقد كان وفد الاندلس قد فروا بأنفسهم من ظلم الامير الاندلسى الاموى الحكم بن هشام

الذى تولى حكم الاندلس عام ١٨٠ هـ / ٧٩٦ م. وقد دفعت هذه السياسة الجائرة كثيرا من العرب إلى الالتجاء إلى دولة الادارسة .

قد تحدث ابن أبى زرع فى كتابه الانيس المطرب بقوله «فى سنة تسع وثمانين ومائة وفدت على ادريس رضى الله عنه وفود العرب من بلاد افريقية (المغرب الادنى) وبلاد الاندلس فى نحو الخمسمائة من «القيسية والازد ومدحج وبنى يحصب والسدف» وغيرهم وقد استقرت هذه الوفود بالعاصمة ولىلى وقد رحب بهم الامام ادريس الثانى وذلك رغبة منه فى نشر الثقافة العربية الاسلامية فى دولة الادارسة وقربهم اليه واتخذ منهم أعدادا كبيرة فى مناصب الدولة وكذلك لتطعيم عناصر دولته بالعناصر العربية الوافدة وبذلك ترسخ قواعد الحضارة الاسلامية العريقة فى دولة الادارسة .

وهكذا أصبحت الادارة التى تتولى مقاليد الامور وتشرف على حكم الدولة ادارة عربية وفى الواقع كان لمحجى الوفود العربية إلى دولة الادارسة آثار كبيرة فى استقرار الدولة وفى تمكين حكم ادريس وسيطرته على مختلف القبائل حيث قوى العنصر العربى فى دولته كذلك توطدت اركان حكمه بهذه القوة العربية وثبت من أقدامه فى الحكم ولا سيما انه كان صغير السن واستطاع الامام ادريس استنادا إلى هذه القوة القضاء على كل من تحدته نفسه بالخروج على نظام الدولة أو التآمر على انهاء سلطاتها وسلامتها .

وهكذا كانت هذه الوفود العربية كسبا كبيرا لادريس ولدولته واستقامت له الامور بمعاونة الادارة العربية الجديدة، وقد دفع هذا الوضع المستقر جماعة من أهل العراق للمحجى إلى دولة الادارسة فى أقصى الغرب للاقامة فيها وبدأت الدولة الادريسية تكتسب أنصارا جددا من جميع أنحاء الدولة الاسلامية وما كان يبيده الامام ادريس من أكرام للوفود العربية التى تفد إلى دولته، ولقد كان ادريس حازما فى ادارة شئون الحكم حريصا على توفير الامن والطمأنينة لرعاياه .

ولقد كانت الوفود العربية وغيرها التي كانت تفد إلى العاصمة وليلى مدعاة لازدهام العاصمة بالسكان مما دفع ادريس بن ادريس إلى البحث عن مكان يصبح عاصمة جديدة تتسع للوفود العربية فضلا عن الجنود والحاشية والادارة العربية الجديدة .

اضافة إلى أنه عمل على توطيد حدود الدولة من الناحية الشرقية حيث كانت ولاية تلمسان تخضع لنفوذ الادارة ويتولى ادارة شئونها ابن عمه «محمد بن سليمان بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وكانت تربطه بابن عمه ادريس الثاني روابط قوية وتعرض للعديد من المشاكل مما اضطر ادريس الثاني إلى تجريد حملة حربية يقودها بنفسه عام ١٩٩هـ ليجدد نفوذ دولته ويثبت أركان حكم بني ادريس فحارب الخارجين على الدولة من الخوارج الصفرية وكذلك قبائل نفرة وغيرها من القبائل حتى بلغ إلى ما وراء نهر شلف. وكان المسجد الذي أقامه والده ادريس في تلمسان قد تصدع فرممه وأصلحه وأقام بتلمسان ثلاث سنوات ثم عقد صلحا مع ابن الاغلب وتم تعيين الحدود بينهما على أن يكون الحد الفاصل هو وادي شلف وقبل أن يعود إلى المغرب عقد حكم ولاية تلمسان لابن عمه محمد بن سليمان ثم كر راجعا إلى المغرب .

وهكذا نجد ادريس بعد أربع سنوات من حكمه قد بدأ يبحث عن مكان يقيم فيه عاصمة جديدة له ولم تلبث غريزة الدفاع عن النفس أن قادته إلى مكان يسهل الدفاع عنه .

اختيار العاصمة وظهور مدينة فاس :

اشترى الامام ادريس الثاني أرض البناء من القبيلة التي كانت تقطن فوقها بسبعة آلاف درهم وما أن تمت مراسم الشراء والبيع حتى شرع ادريس بن ادريس في البناء وذلك في يوم الثلاثاء الاول من ربيع الاول عام ١٩٢هـ / ٤ يناير ٨٠٨م وقد صلى ادريس بها ودعا ربه أن يجعل هذه المدينة حصنا للاسلام والمسلمين وأن يجعلها دار علم

وفقه ويتلى فيها كتاب الله القويم وتقام بها حدوده وأن يجعل أهلها متمسكين بالكتاب والسنة والجماعة .

ولقد كان الدافع الديني هو المحرك الاساسي لبناء تلك المدينة الدينية حيث تكون مدينة اسلامية يتدارس فيها علوم الدين والثقافة الاسلامية وتكون كعبة يقصدها العلماء والطلاب طلبا للعلم كغيرها من أمهات المدن الاسلامية مثل بغداد وقرطبة .

وان كانت هناك بعض الآراء تذكر انه كان يريد أن يتحلل من سيطرة قبيلة أوربة وسلطانها فأرشدته بعض معاونيه على واد يصلح لمدينة على أحد فروع نهر سيو بين جبلين يسمى وادي فاس ومدينة فاس مدينتان جليلتان كبيرتان كل واحدة منها محصنة بينهما واد جرار وهو نهر بطى وقناطر وعدوة القرويين في غرب عدوة الاندلسيين وأسست عدوة الاندلسيين عام ١٩٢هـ وغدوة القرويين عام ١٩٣هـ وبها جامع حسن .

وكان الامام ادريس بن ادريس قد قام ببناء عدوة الاندلسيين أولا وذلك لان أغلب سكانه من الوافدين من الاندلس ثم قام ببناء عدوة القرويين وقد أحاطها بالاسوار العالية ذات الابراج العالية على أمثال المدن العربية الكبيرة وتقاطر عليه البربر ومهاجرو الاندلس .

وان كانت أقوال تذكر انه أنشأ بلدة صغيرة سميت عدوة القرويين ثم وفدت جماعات من مهاجري قرطبة وأنشأوا قرية صغيرة مجاورة عرفت باسم عدوة الاندلسيين ومن العدوتين تكونت مدينة فاس وابتنى ادريس الثاني لنفسه دارا في عدوة القرويين وشرع في انشاء المسجد الجامع لفاس وانتقل إلى فاس وأصبحت عاصمة دولة الادارة منذ عام ١٩٦هـ / ٨١١م وهكذا انتقل ادريس هو وجيشه وحشمه ومواكبه وسائر رعيته من التجار والصناع إلى ذلك الحى أما عدوة الاندلسيين فأنزل بها جميع جنوده وقاد جنده وجعل بها مخازن تلك القوات وما يلزمه من الخيل والابل والبقر والغنم ووضع كل ذلك في أيدي ثقائه ومن يحس بالامن والامان منهم. ولقد أطلق على عدوة القرويين هذا الاسم

لان كثيرا من الأسر العربية التي وفدت إلى ذلك الحى كانوا من أهل القيروان فقد نزلت معه فى هذا الحى. وكان المسجد الذى أنشأه فى عدوة القرويين قد أطلق عليه مسجد الشرفاء وهكذا أطلق على المدينة اسم فاس وهناك آراء مختلفة فى سبب هذه التسمية وهناك رأى بأن ادريس الثانى حين شرع فى البناء كان يعمل مع الصناع والبنائين فصنع له بعض العمال فأسا فكان الامام يمسكه بيداً به العمل والحفر ويختط به الأساس للبنائين فكثر لذلك ذكر الفاس على ألسنتهم ولذلك سميت مدينة فاس، وهناك رأى بأن العمال حين بدأوا الحفر وجدوا بها فأسا فى باطن الارض وهناك عدة آراء مختلفة فى شأن التسمية .

وبانتهاء عملية البناء واختيار اسم العاصمة الجديدة أعلن الامام ادريس الثانى أن الهدف من أنشاء المدينة الجديدة بحيث يكون طابعها العلم والمعرفة وتدارس أحكام الدين الاسلامى وهذه المدينة التى أصبحت فيما بعد كعبة يقصدها العلماء من كل فج .

وقد صارت فاس عاصمة جديدة للامام ادريس بن ادريس ومدينة تسير بخطى سريعة نحو التقدم والازدهار وتزدحم بالسكان نتيجة للتسهيلات التى منحها الامام ادريس الثانى للوافدين عليها .

وكذلك جريا على ما اتبعه والده من قبل فى اصدار عملة نقدية لتأكيد استقلاله واستقلال دولته أصدر ادريس عملة نقدية منقوشا عليها اسمه كمظهر من مظاهر الاستقلال السياسى والاقتصادى لدولته وتأكيدا لسيادته وسلطته .

وهكذا كانت أوضاع المغرب الاقصى مهياً فى ذلك الوقت بالذات للزعامة السياسية والزعامة الثقافية ففى هذه البقعة من افريقية تلتقى المؤثرات الاسلامية العربية القادمة من تونس (المغرب الادنى، والجزائر، والمغرب الاوسط) والاندلس بالمؤثرات القادمة عن طريق ساحل المحيط الاطلسى، ولقد كان تأسيس مدينة فاس فاتحة عهد جديد فى تاريخ

البلاد فقد أصبحت حاضرة المغرب الاقصى يقصدها العلماء والتجار من كل صوب .

وبدأت مدرسة فاس تتلقى المؤثرات الثقافية من القيروان وأخذت تكون شخصيتها المستقلة فى نشر العلوم الاسلامية فى ربوع البلاد وكان أئمة الادارة أنفسهم يؤيدون هذه الحركة العملية ولهم الفضل فى نشر الثقافة العربية فى البلاد .

وقد ساعدت كل هذه الأمور على استقرار الاحوال فى العاصمة الجديدة واستتباب الامور الداخلية .

الاعمال الخارجية :

ما أن أقبل عام ١٩٧هـ / ٨١٢م حتى تابع الامام ادريس الثانى أعمال والده الحربية وذلك عن طريق توسيع رقعة البلاد وتأكيد سلطة الدولة على الاراضى والقبائل التى تخضع لها وكذلك عملا على تأكيد سلطانه السياسى وتثبيت دعائم الاسلام وتعميق المفهوم الصحيح للمبادئ الاسلامية السمحة ولذلك جرد حملتين احدهما ناحية الجنوب والغرب والاخرى فى الاتجاه الشرقى وذلك لغزو قبيلة نفوسة وبلاد المصامدة وبعد أن تم فتح مدينة تيفيس اتجه إلى مدينة اغمات التى تضم قبائل المصامدة وبعد أن تم فتح هذه المدينة اتجه إلى بلاد المصامدة من أهل الجبل بالمغرب الاقصى ثم قبائل براغوطه وذلك استكمالا للحملات التى كان قد قام بها والده الامام ادريس الاول قبل أن تفاجئه المنية وقبل أن ييسط سلطانه على مناطق الجنوب والقضاء على المذاهب الخارجية ونشر الاسلام فى المناطق التى لم يدخلها الاسلام بعد أن كان قد احتل مدن مصمودة فى منطقة الاطلس العليا جنوب مراكش وكان قد أرسل ابن عمه محمد بن سليمان بن عبد الله بن الحسن إلى تلمسان ليتولى أمورها وكانت تتبع العباسيين وعليها ابراهيم بن الاغلب قبل أن يفرض سيطرته عليها الامام ادريس الاول .

وهكذا كان عام ١٩٧هـ / ٨١٢ - ٨١٣م هو العام الذى بدأ فيه ادريس سلسلة

حملاته الحربية لتثبيت سلطان الدولة من تلمسان إلى المحيط الاطلسي ونشط لحرب الخواج في جبال الاطلس ودارت حرب طويلة بينه وبين قبيلة البراغواطيين. وفي هذا الدور من تاريخ الادارة حمل عبء الجهاد الاسلامي قبيلتنا أوربة وغمارة بشكل خاص .

وكانت الاسباب القوية التي دفعته إلى تصفية الخوارج هو رغبته في أن يعيش وجماعته في فاس في ظل الامن والسلام. ومن هنا كان خروجه لمحو آثار دعوة الخوارج من الصفرية ومذهب الواسلية الذين يعتبرون فرعا من المعتزلة والذي كان سائدا ومنتشرا في تلك الاماكن التي يقصدها .

وكذلك شهد عام ١٩٩هـ / ٨١٤م خروج الامام ادريس الثاني إلى قبائل نفرة وتلمسان ومكث فترة طويلة في تلمسان تقدرها المصادر بثلاث سنوات لم تكن من أجل الحرب ولكن لانها أبعد حدوده الشرقية المجاورة للاغالبية فقد قام بعدة اصلاحات خلال تلك الفترة ومنها أنشاءات معمارية وهندسية وعسكرية وذلك حتى تتحسن أحوال أهل تلك المدينة المعيشية وحتى يشعر سكانها بالاطمئنان في ظل حكم الادارة فقام باصلاح أسوارها وترميم أبراجها وجامعها الكبير ومساجدها الصغيرة وبناء الاستحكامات الضرورية للدفاع عنها وهكذا نرى اهتمام الامام ادريس بالناحية الدينية المتمثلة في اصلاح مسجد المدينة وبناء منبر جديد له بأعتبار أن المسجد مركز اشعاع لتعاليم الاسلام وتربية المسلمين تربية دينية وكذلك الاهتمام بالنواحي العسكرية والمدنية والعمل على اسعاد مواطنيه واراختم ماديا ومعيشيا وتوفير كل أسباب الاستقرار والطمأنينة لهم .

وبانتهاء تلك الحملة الثانية في اتجاه الشرق صوب تلمسان حيث حدود الدولة الاغلبية فانه انتهت أعمال ادريس الثاني التي أثبتت من خلال انجازاته فيها وما قام به من أعمال عسكرية وتأديبية واسلامية ومدنية ومعمارية أنه كان على دراية كبيرة بفنون الحرب والقتال والادارة والتقوى والاصلاح والعمران .

كذلك فانه كان سياسيا بارعا من طراز فريد اذ انه رغم استعانتة بالعرب وجعله الادارة العليا في البلاد في أيديهم الا انه لم يغفل جانب البربر الذين نشأ وتربى بينهم لذا فانه عمل على توطيد صلاته الوثيقة بهم وعمل على اجتذابهم اليه وخاصة اخوانه من قبيلة أوربة التي تمسكت به وتمسك بها وكانت علاقته بها أقوى وأمتن من أية علاقة أخرى .

كذلك فان للجانب العربي دورا بارزا في انجاح سياسة ادريس الثاني اذ ان اتجاهاه إلى اتخاذ أعوان ومستشاريين له من بينهم وخاصة عرب القيروان والاندلس وغيرهم من بقاع العالم الاسلامي إلى جانب مجموعات الاسر العربية التي أقبلت على دولة الادارة ولقد كانت الاستعانة بهؤلاء توطيدا وتعزيزا لمكانة ادريس الثاني بين رعيته وشعبه الذي التف حوله خاصة أن الدماء البربرية من أوربة تجرى في عروقه حيث ان أمه كنزة بنت اسحق بن محمد بن عبد الحميد الاوربي .

ومن هنا فانه لا يوجد أدنى شك أن نجاح سياسته الداخلية والخارجية كان يعتمد بالدرجة الاولى على تشجيع العنصر العربي الوافد بجانب تأييد البربر له ولاسيما قبيلة أخواله أوربة القوية وكان هذا التأييد القوى والجارف من الاسباب القوية التي شجعتة للقيام بحملاته الحربية لتأكيد سلطانه وبسط نفوذه على المناطق التي لم تخضع لسلطان الادارة من قبل. كذلك فان حملاته الحربية كانت استكمالا للحملات الحربية التي قام بها والده الامام ادريس الاول .

وذلك لكي يدعم النفوذ الادريسي في تلك الاصقاع ولكي يفتح البلدان التي لم يتمكن والده من فتحها من قبل ويبدو انه سار في هذه الحملات على خطة كان والده قد رسمها لكنه لم يستكمل تنفيذها نظرا لتدخل الدولة العباسية والاغالبية في دس السم له، كما أنه نجح في اخضاع المناطق التي خلعت طاعته بعد مقتل والده وهكذا رجع الامام

ادريس بتبعية تلمسان للعاصمة فاس. بعد أن قضى بها ثلاث سنوات ١٩٩ - ٢٠٢هـ / ٨١٤ - ٨١٧م، وهكذا كللت جهوده بالنجاح وجاءت أعماله وثمره جهوده بالازدهار لدولته بعد أن بذل جهده فى نشر الاسلام وتطبيقا لاحكام الدين الاسلامى الحنيف واضعا نصب عينيه الشجرة المباركة الطاهرة التى ينتمى اليها وسيرة السلف الصالح من الصحابة والتابعين فى ارساء دعائم حكم الشريعة .

حتى اذا كان عام ٢١٣هـ / ٨٢٩م توفى الامام ادريس الثانى وكان ابن ثلاث وثلاثين عاما وتذكر بعض الآراء أن الامير زيادة الله بن ابراهيم الاغلب ثالث أمراء بنى الاغلب هو الذى احتال عليه فى اغتياله بل قيل انه مات بدس السم ولم يتعد سنه السادسة والثلاثين من عمره . وهكذا مات ادريس الثانى بعد أن نجح فى تثبيت دعائم الدولة وبعد حروب طويلة ومؤامرات خطيرة من جانب منافسه من بنى الاغلب خاصة .

وهكذا فانه يمكن القول بأنه اذا كان الوالد الامام ادريس الاول بن عبد الله بن الحسن ابن الحسن بن على بن أبى طالب قد تحمل العبء الاكبر والمشاق الجسام فى انشاء دولة الادارة فى تلك الاماكن القاصية من المغرب الاقصى واستطاع أن يجتاز بلاد ومناطق من مكة المكرمة بالحجاز وصولا إلى تلك الاماكن واستطاع أن يقيم صرح دولة الادارة بوضعه للامسات الاولى واللبينات القوية لكى يرسى دعائم دولته التى قامت على الكتاب والسنة وحكم الشريعة والجماعة الا ان ذلك لم يرضى الذين ملأ الحقد الاسود قلوبهم لاسيما انه من الشجرة العلوية المباركة فلم يمض على توليه ارساء دعائم الدولة ثلاث أو خمس سنوات حتى دس له الخليفة هارون الرشيد وخالد بن يحيى البرمكى بالتعاون مع ابراهيم بن الاغلب حاكم اقليم الزاب السم ليقصى نجه .

الا ان ادريس الثانى ابنه جاء ليكمل المسيرة التى بدأها والده الامام لكى يقيم دولة الادارة العلوية الشريفة التى تسقى دماؤها من نبع النبوة الطاهر لكى يدعم نفوذ دولته

ويكمل الصرح الذى شاده أبوه ولكى تظهر دولة الادارة العلوية شامخة راسخة وطيدة البناء فى سماء المغرب الاقصى ولكى تقاوم الرياح العاتية التى كانت تهب عليها من الشرق حيث الاغلبة حكام الخلافة العباسية ومن الاندلس حيث حكام بنى أمية ومن الرستميين الخوارج الاباضية وكذلك من غيرهم من فرق الخوارج والمعتزلة والواصلية .

وهكذا أرسى ادريس الثانى صرح الدولة والذى لم يمهل القدر اذ توفى وهو فى ريعان شبابه ولم يكن عمره قد تجاوز الثلاثة والثلاثين عاما وقيل السادسة والثلاثين عاما بعد أن دس له زيادة الله بن ابراهيم بن الاغلب السم .

وهكذا انتهى جيل الاباء والابناء وجاء الدور على جيل الاحفاد لكى يتولوا حكم دولة الادارة ويعملوا على تدعيم الاسلام والعروة وترسيخ شرع الاسلام والوقوف فى وجه الفتن والدسائس التى تحاك ضدهم من الخارج .

ولكى يسيروا على النهج الاسلامى الذى وضع أسسه ادريس الاول ومن بعده ابنه ادريس الثانى الذان عملا ما وسعهما العمل على الخروج بالمغرب الاقصى من نطاق التخلف والقهر إلى تبوء مكانة سياسية وعلمية سامية والوقوف فى مصاف الدول الكبرى والعمل على عدم الخضوع للخلافة العباسية فى بغداد أو الخلافة الاموية فى الاندلس والوقوف بحزم ضد أطماع الخوارج الاباضية فى تاهرت وغيرهم ونشر لواء السنة والجماعة والعمل بالشرع الاسلامى باعتبارهم سلالة الشجرة الزكية الطاهرة النبوية ومن هنا وجب على الاحفاد السير على هذا النهج الاسلامى القويم .

الباب العاشر

جيل الأحفاد

أبناء ادريس الثاني

لقد اجتازت دولة الادارسة مرحلتين من مراحل وجودها فلقد بدأ تأسيسها على يد ادريس الكبير وذلك بمعاونة ومساندة قبائل البربر ثم استقرارها وتدعيم سلطاتها في تلك المنطقة وما صاحب ذلك من انشاء عاصمة جديدة ثم استقبلت الدولة عهدا جديدا في حياتها وهو عهد أبناء ادريس الثاني ومن جاء بعدهم وذلك بتولى محمد بن ادريس بن عبد الله الحكم في ربيع أول عام ٢١٣هـ / ٢٠ مايو ٨٢٨ م .

وقد تولى محمد بن ادريس الحكم بحكم كونه أكبر اخوانه يضاف إلى ذلك أن والده عهد إليه بالحكم قبل وفاته وعلى ذلك فانه ما انتهت مراسم دفن الامام ادريس الثاني حتى اجتمع بالبربر على مبايعته .

وفي عهد الامام محمد تم تقسيم الدولة إلى ولايات كل ولاية يحكمها أحد اخوته وذلك بمشورة جدته كنزة بنت اسحق بن محمد بن عبد الحميد الاوربي، وذلك لان الجدة كنزة كان لها نفوذ سياسى ورأى في تسيير دفة الحكم اذ انها أشبه ما نكون بالوصية على الحكم .

ولقد كان هذا التصرف غريبا وغير معقول وهو الذى قام به بناء على نصيحة جدته كنزة بتقسيم الدولة بين اخواته الكثيرين وكان المعقول أن يقيم عمالا أو ممثلين للدولة ولكنه وقع فى خطأ ادارى وتاريخى جسيم عجل بانتهاء قوة دولة الادارسة وجعلها مطمعا لجيرانها، وذلك لان تقسيم البلاد إلى اقطاعات ينفرد كل منهم بتاحية منها فكان هذا سببا فى ضعف الدولة وهى بعد لم يكتمل فجرها ومع أن محمد بن ادريس احتفظ لنفسه

بالرياسة واعتبر اخوته أتباعا له .

ولقد أشارت الجدة كنزة على حفيدها بالطريقة التى يسير عليها فى حكم البلاد وذلك لان كنزة كانت على معرفة بطبيعة البلاد فهى من البربر وهكذا مكنت لحفيدها بالطريقة التى تسيطر بها أسرته على أنحاء البلاد حيث أن تولية أخوته على أقاليم البلاد تمنع أية حركة تمرد أو انفصال عن جسم الدولة بالاضافة إلى أن عدم اقامة اخوته بالعاصمة يضمن عدم تطلعهم إلى الامامة وقد يكون هذا التجمع خطرا على كيان الدولة واستقرارها .

الا ان قوة الدولة الادريسية يكمن فى ترابط رؤسائها من أفراد البيت الادريسي العلوى الذى كان يتمتع فى قلوب الناس بمكانة جلية .

وقد قسم البلاد بين اخوته إلى الاقسام الآتية فولى أخاه القاسم بن ادريس بن عبد الله، سبتة وطنجة وقلعة حجر النسر والبصرة وكلتاهاما جنوبي تطوان وكانت تطوان فى أقطاعه كذلك وتطل هذه الولاية على البحر المتوسط .

وأخوه عمر بن ادريس بن ادريس. تولى بلاد الهيط وبلاد غمارة وما والاها وتمثل هذه الولاية منطقة الريف وبعضها يطل على المحيط الاطلسى ومنها مدينة سبتة .

ثم ولى أخاه داود بن ادريس: منطقة شمال العاصمة وقد تولى مدينة تامليت وبلاد هواره وتشول وتازا وما بينهما بما فى ذلك مواطن قبائل مكناسة وغياثة .

وولى أخاه يحيى بن ادريس ولاية غرب العاصمة فاس وهى داي وما والاها وأصيلا والعرائش وبلاد زواغة.

ثم ولى أخاه حمدون بن ادريس بن ادريس مدينة ولىلى العاصمة القديمة والاوذة المحيطة بها وان كانت هناك أقوال تذكر انه تولى تلمسان فى حين أن ولاية تلمسان

كانت من نصيب أبناء جده سليمان بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وإذا اتجهنا نحو الغرب والجنوب الغربي وجدناه يولي عيسى بن ادريس ولاية بها مدينتان هما دازفور وسلي وشالة وأزمور وتامسنا وبرغواطة. ثم أخاة أحمد بن ادريس ولاية مدينة مكناسة وتادلا وما بينها من بلاد فازاز ، ثم أخاه عبد الله بن ادريس بن ادريس بن عبد الله فقد تولى مدينة اغمات وبلد نفسيس وجبال المصامدة وبلاد لمطة والسوس الاقصى في أقصى جنوب المغرب الاقصى .

ولقد كان أخوة الامام محمد بن ادريس الثاني ثمانية أخوة تولوا جميعا أقاليم تابعة للعاصمة فاس وهم عبد الله، أحمد، عيسى، حمدون (حمزة) يحيى، داود، القاسم، عمر. واكتفى الامام محمد بن ادريس بتولية فاس العاصمة وأدار منها الدولة وكان هؤلاء ولاية أقاليم ويلاحظ أن التقسيم كان يعطى كلا من أولئك الاخوة الكثيرين بلدا أو أكثر واقليما تسكنه قبيلة أو قبائل وكان له الحق في الاستيلاء على معظم المال الذي يجمع من الناحية وكان من الطبيعي أن ينقلب بعض الاخوة عليه أو على بعضهم البعض وأن يتحاربوا فيما بينهم وقد استعان محمد بأخيه عمر على الثائرين من اخوته وأعطاه أعمالهم فانتسعت ولاية عمر حتى بلغت عند موته نصف الدولة الشمالى والغربى كله ثم خلفه عليها ابنه على بن عمر بن ادريس .

ولقد تطورت الاحداث في الامامة وبرز الخلاف في خروج عيسى على طاعة أخيه الامام محمد الحاكم الاعلى للبلاد معلنا العصيان مستقلا بنفسه ولقد كان عيسى هو الوالى على المنطقة الغربية الجنوبية للعاصمة فاس وهذه الولاية تضم مدينة شالة وتامسنا وما إلى ذلك من القبائل ولقد وجدت رغبة عند عيسى في الاستقلال عن الامارة تأييدا من القبائل البربرية التى يحكمها وتخضع لنفوذه وقد مكنه هذا التأيد من اعلانه العصيان وشق عصا الطاعة على الحكومة المركزية في العاصمة فاس .

وهنا ظهرت حنكة الامام محمد بن ادريس اكبر اخوته اذ لم يخرج بنفسه لمقاتلته بل أرسل أخاه القاسم بن ادريس الذى اعتذر عن مقاتلة ومحاربة أخيه عيسى وذلك حرصا على صلات الرحم والمودة بينه وبين أخيه ومن ثم لجأ الامام محمد بن ادريس إلى الكتابة إلى أخيه عمر بن ادريس الوالى على مدينة مكناسة وبلاد غمارة بالتوجه إلى عيسى بن ادريس لمحاربته لما أعلنه من عصيان وخروجه على طاعة أخيه في العاصمة فاس وعدم الاستجابة والمثول للاوامر واستجاب عمر لامر أخيه وخرج فى جيش عظيم قاصدا أخاه عيسى بن ادريس فكتب عمر إلى أخيه محمد بطلب المدد وأن يمدّه يألّف فارس من قبائل زناتة ورؤسائهم وفرسانهم والحق عمر بأخيه عيسى الهزيمة وكان أن أمر الامام محمد بن ادريس بأن تضم اماره عيسى إلى اماره عمر فى ولاية واحدة .

وعملا على بسط سلطان العاصمة فاس على بقية الولايات ومحاربة كل من يخالف أمر الحاكم الاعلى والامام الاول للبلاد فانه استخدم أسلوب الشدة والصرامة فى معاملة حكام الولايات من اخوته، ثم انه أمر الامير عمر بن ادريس بن ادريس بأن يسير إلى طنجة لقتال أخيه القاسم بن ادريس وكانت بينهما معارك طويلة انتهت بهزيمة القاسم وبعد أن تمكن عمر من هزيمة القاسم فانه ضم أملاكه كما ضم أملاك عيسى من قبل إلى ولايته .

وهكذا استطاع الامام محمد بن ادريس أن يقضى على الفتنة فى مهدها بمعاونة أخيه عمر بن ادريس غير انه كانت هناك محاولات للانفصال من جانب بعض الاخوة . وقد استطاع الامير محمد بن ادريس أن يقر الامن والطمأنينة فى وبوع المغرب الاقصى بعد أن كادت الفتن بين الاخوة تمزقه ولقد ساعد على عدم تدخل القبائل فى الصراع الدائر بين الاخوة انتسابهم إلى رسول الله ﷺ فان ذلك كان له أبعد الاثر فى توحيد القبائل المتنافرة الضاربة فى المغرب واستطاعوا لأول مرة الجمع بين اقليمى السهول

والمراعى وبين أصحاب الحضارات القديمة والاقاليم البدوية فى الجنوب .

وعلى الرغم مما كانت عليه الدولة من ازدهار فى جميع المجالات الا انها جرت على مبدأ تقسيم البلاد بين أبناء الامير ادريس بن ادريس ، وكذلك بين اخوته على أن يختص كل واحد بقسم يخضع له وأن يكون الخضوع فى نفس الوقت اسما للامير وعلى هذا جرت الامور منذ وفاة الامام ادريس بن ادريس . وهكذا كان ذلك التقسيم السابق الاشارة اليه ذلك لان الدولة كانت قد بلغت أقصى اتساع لها أيام رابع أئمتهم الامام محمد ابن ادريس بن ادريس حيث قسمت الدولة إلى ثمانية أقسام أعطيت لآخوه السلطان على أن يكون لكل واحد منهم حرية التصرف فى قسمه ، على أن هذا كما سبق القول لم يمنع من حدوث الانقسامات والحروب والتي خرج منها الامير عمر بن ادريس بأن يكون له حكم نصف الدولة .

وهكذا حمل تقسيم البلاد بين الاخوة بذور الخلاف والتصدع فى جسم الدولة الفتية وكان هذا التقسيم بداية النهاية لدولة كانت تخضع لحكومة مركزية وهكذا فان دولة الادارسة أصابها الانحلال بعد أن وزع أبناء ادريس الثانى ارث أبيهم فاستقل كل بجزء من البلاد ، الا أن فترة المنازعات التى حدثت بين الأخوة لم تحل دون ازدهار البلاد وتحسن أحوال رعاياها نتيجة للسياسة العادلة التى سار عليها الامام محمد ابن ادريس مقتديا فى ذلك بمن سبقه من الائمة كجده الاكبر ادريس ووالده ادريس الثانى وكذلك واضعا نصب عينه المحافظة على ذلك البناء الشامخ الذى وضع أساسه الامام ادريس بن عبد الله وثبت دعائمه بعده ابنه ادريس الثانى والذى عمل على مقاومة كل محاولات الانفصال ، تلك المحالات التى هددت الوحدة الاقليمية التى تحققت للبلاد من قبل .

وقد توفى الامام محمد بن ادريس بن ادريس فى ربيع الآخر عام احدى وعشرين ومائتين ٢٢١هـ / ٨٣٥م ودفن فى مدينة فاس فى الجهة الشرقية من جامعها الكبير مع

أبيه ادريس الثانى وأخيه عمر بن ادريس الذى توفى قبل وفاته بسبعة شهور وذلك بعد أن حكم فترة تزيد عن ثمانى سنوات هجرية وبوفاته أصبح مقعد الحكم فى البلاد شاعرا .

الامام الرابع

الامام على بن محمد بن ادريس

لم يكن الامام محمد بن ادريس قد أخذ البيعة لاحد من أبنائه أو اخوته ومن هنا حدثت بعض المشاكل بعد وفاته لكن الامور كانت قد استقرت من حيث ولاء القبائل لهذه الاسرة التى ينتمى نسبها إلى آل البيت العلوى ومن ثم كان على أبناء الادارسة أن يوحدوا موقفهم فى مواجهة المخاطر التى تهدد دولتهم خارجيا لاسيما من قبل الاغالبية وبنى رستم والامويين حكام الاندلس .

فكان الاتفاق على أن يتولى الامامة بعد وفاة الامام محمد ابنه على الذى لم يكن عمره يزيد عن تسعة أعوام وأربعة شهور عندما تمت مبايعته بالامامة لكى يكون الامام الرابع فى قائمة أسرة الادارسة .

وقد تكون هناك آراء تذكر أن والده دعا لكى يستخلفه على بعد وفاته فى قيادة الامة نظرا لانه كان يعرف عنه حدة الذكاء وسمات العبقرية والحزم على الرغم من صغر سنه ، لكنه على الرغم من صغر سنه فقد تم تعيينه اماما بعد الانتهاء من حل الامور التى كانت تعترض توليته ونظرا لصغر سنه فان وزراء أبيه من العرب وغيرهم من رجال البربر قاموا بأمره ومؤازرته فى حكمه وقام بأمره الاولياء والحاشية من العرب وقبيلة أوربة البربرية وسائر البربر وصنائع الدولة وبايعوه غلاما وأحسنوا كفالته وطاعته وقد سار فى نهجه فى حكم البلاد سيرة أبيه وجده من حيث الشريعة وأدار البلاد بالحزم والقوة واحقاق الحق وازهاق الظلم والباطل وتأسيس البلاد والمدن وقمع الاعداء وضبط أمور البلاد والثغور على

الرغم من أن والده كان قد ترك الدولة مفرقة ومقسمة وضعيفة وقد أطلق ابن خلدون على الامام على الاول بن محمد بن ادريس الثاني اسم «حيدرة» وحيرة لقب كان يطلق على الامام الاكبر للاسرة العلوية (الامام على بن أبي طالب) ومعناه الاسد. وكان أقاربه ورجال الدولة قد أطلقوا عليه هذا اللقب نظرا لانه استطاع أن يكون على تلك الصورة من القوة أثناء الحكم تحت وصايتهم .

وقد سار على نفس النمط والنهج الذي سار عليه والده وحافظ على كل الاعمال التي قام بها والده من قبل وأبقى عليها وكذلك أبقى على كل وآل في ولايته .

ولقد كان لنهج السياسة العادلة التي سار عليها الامام على الاول ابن محمد أن بدأت الدولة تخطو خطوات واسعة في جميع الميادين وبدأت روح الانتعاش تدب في أنحاء البلاد وسادها الامن والرخاء .

وقد توفي الامام على بن محمد بن ادريس في شهر رجب عام أربع وثلاثين ٢٣٤هـ / ٨٤٨م. وكانت مدة حكمه ثلاثة عشر عاما .

الامام الخامس

يحيى بن محمد بن ادريس بن ادريس الاول

هو الامام الخامس في أئمة حكام الدولة الادريسية وهو ابن الامام محمد بن ادريس وشقيق الامام على الاول بن محمد وليس هو الامام الرابع في قائمة أئمة الادارسة ولا هو ابن الامام ادريس الثاني كما أشار إلى ذلك الدكتور حسن أحمد محمود، والدكتور ابراهيم الشريف في كتابهما العالم الاسلامي في العصر العباسي اذ ذكرا ص ٤١٢ أن الامام يحيى الرابع بن ادريس بن ادريس بن عمر (٢٩٢ - ٣١٠هـ) في حين انه الامام يحيى بن محمد بن ادريس وهو رابع الأئمة في حين أنه هو الخامس ولا يوجد اسم عمر

في قائمة أسماء الأئمة .

وقد تولى بعد وفاة أخيه الامام على الاول وذلك بعد دفنه وقد تميز عهد الامام يحيى بن محمد بالاستقرار والرخاء مما دفع كثيرا من الناس من افريقية والاندلس إلى الهجرة نحو العاصمة فاس وقصده الناس من الاندلس وافريقية (المغرب الادنى) وجميع بلاد المغرب ونتيجة لهذه الهجرات المتتالية ضاقت العاصمة بسكانها فنشأت الارياض بخارجها لسكنى الوافدين اليها .

وتسهيلا من الامام يحيى بن محمد على التجار الوافدين على عاصمته ورغبة منه في تنشيط الحركة التجارية في البلاد فانه أمر ببناء الحمامات والفنادق للتجار وغيرهم ولقد كانت هذه الوفود المتتالية تضم وفودا من القيروان .

ويعتبر الامام يحيى بن ادريس أعظمهم قوة وأعلاهم قدرا في الاسرة الادريسية وقد امتد حكمه على جميع بلاد المغرب الاقصى وقد وصفه أبو خالد ناصر السلاوي في كتابه الاستقصا لخبار المغرب الاقصى قائلا عنه هو واسطة عقد البيت الادريسي، وأعلاهم قدرا وأبعدهم ذكرا وأكثرهم عدلا وأغزرهم فضلا وأوسعهم ملكا، وكان فقيها حافظا للحديث، ذا فصاحة وبيان، بطلا شجاعا حازما، وصلاح دين وورع .

وقد بلغت الدولة أقصى اتساع لها في أيام حكم ذلك الامام يحيى ابن محمد، اذ انه عمل من جانبه على تجديد العاصمة فاس فأقام العديد من المنشآت بها واستحدث بها الابنية شيئا فشيئا فقصدها كثير من التجار الاجانب وأصبحت مركزا لتجارة أوربا مع بربر الصحراء الذين قدموا اليها حاملين من ساحل غانا العاج والرقيق وغيره من منتجات بلادهم لكي يبادلوه بمصنوعات البربر وأوربا .

ولقد أجمع المؤرخون على أن عهد يحيى محمد هذا كان عهد ازدهارا لم تبلغه البلاد من قبل وكانت الاعمال التي قام بها سلفه قد بدأت تؤتي ثمارها في عهده

وشهدت فاس العاصمة علامة ذلك الازدهار فقد قامت بها المنشآت الكثيرة وامتدت حتى وصلت إلى سفوح الجبال .

انشاء جامع القرويين :

لقد كان من بين كبار التجار الذين عملوا بالاشتغال بالتجارة في العاصمة فاس والذين كانوا ممن هاجروا اليها من القيروان في المغرب الادنى التاجر العربى « محمد بن عبد الله الفهرى » الذى توفى عن ثروة كبيرة ولم يترك ذرية ذكورا عقباً له ولكن ترك بنتين هما « مريم وفاطمة » فأرانا أن تصرفا هذه الاموال الطائلة فى وجوه البر وأعمال التقوى التى تقربهما إلى الله فكان أن تم بناء جامع القرويين ورغبة من فاطمة بنت محمد بن عبد الله الفهرى فى المشاركة فى حركة العمران بالمدينة لاسيما انها كانت من ربات البر والاحسان فكان أن ساهمت بمالها فى بناء جامع كبير هو جامع القرويين وذلك عام ٢٤٥هـ / ٨٥٩م ودور جامع القرويين لا يقل عن دور جامع الزيتونة ذلك المسجد الذى قام بدوره منذ انشائه فهو يمارس مكانته العالية فى نشر الثقافة العربية الاسلامية ولقد كان هذا المسجد الجامع يضم خزانة كتب كبيرة وذلك تشجيعا للعلم ورغبة فى الاعتناء بأهله والتوسعة على طلبة العلم وذلك بعد أن ضمت تلك الخزنة من الكتب المحتوية على أنواع فى علوم الابدان والأديان (الدين الاسلامى فقط) واللسان والاذهان وغير ذلك على اختلافها وتنوع فروعها وأجناسها .

وكانت فاطمة قد علمت باحتياج الناس إلى مثل هذا الجامع وكذلك شاركت فاطمة فى حركة البناء أختها مريم حيث قامت ببناء مسجد فى عدوة الاندلسيين .

وهكذا أحدثت الوفود المقبلة على العاصمة لتعيش فيها انتعاشا فى الحركة التجارية بالإضافة إلى زيادة العمران واتساع العاصمة لاستيعاب هذه الاعداد. كما أن بعض من هاجروا إلى العاصمة شاركوا بأموالهم أيضا فى حركة العمران والبناء .

وقد تميز عهد الامام يحيى بن محمد بالهدوء والاستقرار الا أن حركة متطرفة قامت فى نواحي تلمسان ولم يتحقق لها النجاح حيث قضى عليها أمير تلمسان وهكذا قدر لهذه الحركة الخارجية على الدعوة الاسلامية أن تموت فى مهدها. وذلك بفرار صاحبها إلى الاندلس حيث لقي فيها حتفه على يد حاكمها .

وقد سار الامام يحيى بن محمد فى نفس الطريق الذى سار فيه اخوته من حيث الموافقة على تولية أعمامه وأقاربه الولايات المختلفة للبلاد. ولم تشر المصادر إلى السنة التى توفى فيها الامام يحيى بن محمد بن ادريس سوى ما ذكره الكتانى فى كتابه الازهار العاطرة ص ١٩٥ أن وفاة الامام يحيى بن محمد كانت فى عام ٢٤٩هـ / ٨٦٣م أى أن فترة حكمه استمرت خمسة عشر عاما وبوفاته بدأت عوامل الضعف والانهيال تدب فى أوصال الدولة .

وكان انشاء جامع القرويين أو مسجد فاس من المفاخر الاسلامية التى تمت فى عهد الامام يحيى بن محمد اذ أن جامع فاس من مساجد الاسلام المشهورة فى تاريخ المغرب والعالم الاسلامى فقد أصبح مركزا للعلم والدراسة من أول انشائه وقد تحول بعد ذلك إلى جامعة ولازال إلى اليوم يمارس دوره كجامعة كبرى مثله مثل الجامع الازهر ولكن جامعة القرويين أقدم عمرا من جامع الازهر وهى عمدة الجامعات الاسلامية وربما عميدة جامعات الدينا .

ويذكر ابن خلدون عن الامام يحيى انه قام بالامر منذ سلطانه وعظمت دولته وحسنت آثاره وازداد عمران فاس فى عهده وبنيت فيها الحمامات والفنادق وبنيت خارجها الارياض ورحل اليها الناس من البلاد المغربية .

ولقد كان للتوحيد أثره فى اقامة حكومة غير مركزية اشترك فيها العرب والبربر واستطاعوا بفضل هذه الوحدة نشر الاسلام بين القبائل التى لم تكن قد اعتنقته بعد ما

بدأت مدينة فاس تحتل مكانتها العالية في أن تكون مركزا تجاريا يلتقى فيه تجار الجنوب بتجار الشمال وبدأت مدارس فاس تتلقى المؤثرات الثقافية من مدارس القيروان وقرطبة في الاندلس حتى استطاعت بعد قليل أن تقف على قدميها وتكون لها شخصيتها المستقلة واليها يعزى فضل نشر اللغة العربية بين البربر وبين الملثمين القاطنين في اقليم السهوب والصحراء الجنوبية .

ولم يلبث جامع القرويين بفاس أن أضحي أكبر مدارس المغرب الأقصى تفوقا وعلماء وتجويدا حتى قصده الناس من كل حذب فأصبح دار فقه وعلم وحديث وتفسير يتغذى باعطائه كل فقهاء المغرب ويشبهه المؤرخون بمدرسة الفسطاط في المحافظة على علوم الدين وتغيير المنكر والقيام على الشريعة وزادت شهرة فاس بعد أن اضطرب الامر في قرطبة والقيروان حتى لقد قصدها أحد بابوات الكنسية في روما طلبا للعلم الاسلامي وتطلعا لدراسة كل تقدم علمي في الميادين العلمية المختلفة والتي كانت تدرس في جامعة القرويين .

الامام يحيى بن يحيى بن محمد بن ادريس بن ادريس

الامام السادس في أسرة الامام ادريس بن عبد الله

بعد أن توفي الامام يحيى بن محمد عام ٢٤٩هـ / ٨٦٣م فان الامامة آلت من بعده إلى ابنه يحيى لانه كان قد أخذ البيعة له قبل وفاته ولكن هذا الامام كان على عكس كل الائمة الذين سبقوه في تولي امامة دولة الادارسة بدءا من ادريس الاول حتى والده الامام يحيى حيث أساء أسلوب الحكم ولم يسلك مسلك الشرع وعبث بالمحرّمات مما أدى إلى غضب سكان العاصمة وقيامهم بثورة عليه .

وفي ذلك يقول ابن زرع قامت عليه ثورة مسلحة بقيادة عبد الرحمن بن سهل

الجذامي، وذلك لان يحيى كان شابا طائشا غير أهل للحكم والمسؤولية ومن هنا كانت ثورة الناس عليه والذين أشعلوا الثورة في كل مكان بالمغرب الأقصى وهكذا استطاع الثوار طرده من الامامة بعد أن ترك وراءه ثورة مضطربة في العاصمة إلى جانب استقلال الولايات عن العاصمة استقلالاً كلياً استناداً إلى ضعف حاكم العاصمة فضلا عن سوء سلوكه .

ويبدو أن تعمق الشعور الديني لدى السكان واحساسهم بالفرق العظيم بين حكم الذين سبقوه وحكم الامام يحيى هذا وانصرافه عن تطبيق الشريعة الاسلامية كان من الاسباب القوية للثورة عليه وتولى الثوار وزعيمهم «عبد الله بن أبي سهل الجذامي» شقيق عبد الرحمن قائد الثورة حكم العاصمة فاس بعد خلع الامام يحيى بن يحيى وهنا لم تجد زوجة الامام يحيى بن يحيى بن محمد وهي عاتكة ابنة عمه على بن عمر بن ادريس الثاني، الا أن تكتب إلى أبيها وهو حاكم منطقة الريف تخبره بما حدث لزوجها والعاصمة الثائرة مما اضطره إلى الهروب وترك قصر الحكم، بل أن الامر لم يقتصر على كتابة ابنته اليه، بل كتب اليه أيضا وشاركها الرأي رجال الدولة وكبار رجال الجيش والحاشية عما يسود العاصمة من فوضى وعدم القدرة على ضبط الثوار والنظام بعد أن استفحل أمر الثوار .

وقد كان الامام يحيى بن يحيى سيئ السمعة والسيرة ومن هنا ثار عليه الناس فاختمت بعدة الاندلس ريثما تخمد الفتنة ولكنه مات في ليلته واستولى عبد الرحمن بن أبي شهيل الذي تزعم الثورة على يحيى بن علي على مدينة فاس لكن أصحاب الريف من أبناء عمر بن ادريس قد حكموا البلاد ولم يلبث أن دخل أهل فاس في طوع عمر بن ادريس وخطب له على منابر المغرب واستقرت قدمه في هذه البلاد فترة من الزمن .

ويذكر السلاوي انه بعد وفاة يحيى الاول عام ٢٣٤هـ إلى وفاة يحيى الثالث بن القاسم بن عمر بن ادريس الثاني عام ٢٩٢هـ وقعت ببلاد المغرب حوادث جسام بسبب

انتشار الفوضى في هذه الفترة التي دارت فيها رحى الحرب الاهلية بين أبناء ادريس والخوارج الصفرية مما أثر تأثيرا سيئا في حالة البلاد الاقتصادية والاجتماعية فقد انتشر القحط وعمت الاقوات وغلت الاسعار وفشا الموت لدرجة لم يعهد لها أهالي البلاد مثيلا من قبل ففي عام ٢٥٣هـ انتشر القحط ببلاد العدو وقاسى الاهلون الشدائد والاحوال سبع سنين عجافا، وفي عام ٢٦٧هـ حدث زلزال عظيم لم يسمع بمثله من قبل فهدمت الثغور وانحطت فيها الصخور من الجبال فدمرت الناس في سهلها وجبلها وجميع بلاد العدو من تلمسان إلى طنجة ومن البحر الرومي إلى أقصى المغرب وفي عام ٢٧٦هـ انتشرت الفتن ببلاد المغرب الاقصى وافريقية وعم القحط بلاد العدو حتى أكل الناس بعضهم بعضا وهلك خلق كثير في الوباء .

وصفوة القول أن هذه الفترة قد سادها الاضطراب والفوضى وانقسمت الادارة على انفسهم حتى ان ابن خلدون الذي يعتبر شيخ مؤرخي المغرب لم يستطع أن يحدد مبدأ ونهاية حكم أمراء الادارة في هذه الفترة الغامضة .

وبانتهاء حكم الامام يحيى بن يحيى بن محمد بن ادريس فقد انتهى عقب الامام محمد بن ادريس الثاني بعد أن حكم محمد خلفا لابيهِ ادريس الثاني ثم من بعده الامام علي الاول ثم أخيه يحيى الاول وجاء بعده يحيى ومن ثم انتقل الحكم إلى فرع آخر من أسرة الادارة هو فرع عمر بن ادريس شقيق الامام محمد وساعده الايمن والذي استطاع أن يقضى على ثورة الاخوة عيسى بن ادريس وقاسم بن ادريس والذي توفي قبل أخيه محمد بتسعة شهور .

وهكذا قدر لسوء سلوك الامام يحيى بن يحيى كما أشارت إلى ذلك المصادر أن يقتل بأيدي الثوار وأن يكون سببا في انتهاء حكم أسرة محمد ابن ادريس وانتقال مقاليد الحكم والامور في البلاد إلى الفرع الآخر الذي سنرى في الفصول القادمة كيف سيحكم

آل عمر بن ادريس البلاد ويقودها إلى بر الامان عملا على نهج الكتاب والسنة الذي كان يحرص عليه الائمة من ابناء ادريس العلويين الطالبين الهاشميين القرشيين .

انتقال الحكم إلى فرع آخر من أسرة الادارة

آل عمر بن ادريس

الامام السابع علي الثاني بن عمر بن ادريس

بفرار الامام يحيى بن محمد بن ادريس من العاصمة فاس انتقل الحكم إلى فرع جديد من آل ادريس هو فرع عمر بن ادريس شقيق الامام محمد فقد كان لوصول الانباء إلى علي بن عمر الذي كان يتولى حكم منطقة الريف خلفا لوالده عمر عن أحداث العاصمة والثورة أثرها في تحركه فما كان من علي الثاني الا أن جمع جيوشه وحشد قواته وترك اقليم الريف قاصدا العاصمة فاس لكي يعمل على اقرار الامن والنظام بها والمحافظة على بيت آل ادريس، فما أن وصل وقواته إلى العاصمة حتى بايعه كبار رجال الدولة وكبار شيوخها وما أن ألقى خطبته على منبر مسجد الكبير حتى توافدت اليه الناس والقبائل تباع بالامارة خلفا للامام يحيى الثاني .

ولقد كان الامام الجديد علي الثاني بن عمر يحكم منطقة الريف وراثه عن أبيه عمر الذي كان أخوه محمد بن ادريس قد أعطاه ومنحه حكم هذه الولاية كما أسلفنا سابقا .

وعلى هذا فانه يمكن القول أنه بانتهاء حكم يحيى بن يحيى لا يمكن اعتبارها مرحلة انتقال السلطة من أبناء محمد بن ادريس إلى بني عمومته عمر بن ادريس فقط بل انها تمثل انتهاء دولة الادارة كدولة متماسكة واضحة المعالم لها شخصيتها المميزة والتي وضع أساس قوتها الاولى ادريس بن عبد الله عام ١٧٢هـ / ٧٨٨م وثبت دعائمها

من بعده ابنه ادريس بن ادريس عام ١٩٧هـ / ٨١٢م. وخضعت جميع أقاليمها لحكم ابنه محمد بن ادريس بن ادريس عام ٢١٣هـ / ٨٢٨م. ولقد حافظ على وحدة البلاد وتمساكها كل من جاء بعدهم من الحكم الائمة الذين كانوا يتخذون من العاصمة فاس مركز الحكم والسيادة وذلك حتى وفاة يحيى بن يحيى بن محمد عام ٢٥٢هـ.

هذه الفترة الزمنية من عام ١٧٢هـ حتى عام ٢٥٢هـ. والتي تمثل ثمانين عاما في تاريخ الدولة حتى وفاة الامام يحيى بن يحيى انما هي الفترة الزاهرة بل هي العمر الحقيقي للدولة الادريسية كدولة قوية متماسكة لها نفوذ سياسى وقوة وكيان فى المغرب العربى .

لكن المقام لم يطل على حكم الامام على الثانى بن عمر بن ادريس الذى أقبل على العاصمة فاس من اقليم الريف الذى كان يحكمه اذ لم يستطع أن ينعم بالهدوء من القضاء على ثورة (عبد الرحمن بن أبى سهيل البربرى) ، اذ انه لم يقدر له أن يلعب دورا مؤثرا فى حكم البلاد وان كان قضاؤه على هذه الثورة التى قام بها عبد الرحمن بن أبى سهيل قد مكن له من العاصمة فاس والاقليم التابعة للدولة .

لكن ثورة أخرى قد بدأت تأخذ بعدها الجديد للوقوف فى وجه الامام الجديد على الثانى بن عمر. تلك الثورة التى قام بها «عبد الرازق الفهرى الخارجى» الذى نجح فى أن يؤلب القوم ضد الادارة وشجع بعمله فى أن يجعل الكثير من البربر يلتفون حوله وحول ثورته التى تطالب بانتهاج أسلوب حكم يتمشى مع الشريعة الاسلامية وهكذا استطاع عبد الرازق الخارجى أن ينجح فى الاستيلاء على بعض القرى المحيطة بفاس بعد أن تجمعت حوله القبائل لكى تشد من أزره وتسانده ضد بنى ادريس، لكن الامام على الثانى كان قد جهز جيوشه والتقى معه فى معركة بالقرب من أبواب العاصمة فاس، لكن الدائرة دارت على الامام على الثانى حيث كان النصر النهائى فى تلك المعركة لعبد الرازق الفهرى

الخارجى ومن هنا كانت أيام حكمه مليئة بالفتن والثورات .

ولقد كانت ثورة الخوارج الصفرية بقيادة عبد الرازق الخارجى دافعا لكى يهرب الامام عمر إلى قبيلة أوربة بعد هزيمته وهى القبيلة التى آوت ونصرت جده الاكبر ادريس الاول وناصرته حتى أقام دولته ولكن جدته كنزة بنت اسحاق بن محمد بن عبد الحميد الاوربى ابنة زعيم قبيلة أوربة كانت قد ماتت وهكذا كان الادارة يجدون الامن والامان والمساندة من قبيلة أوربة كلما أملت بهم الملهمات .

وهكذا أصبحت دولة الادارة تتلقى الضربات تلو بعضها البعض على أيدى الثائرين وتخضع للخارجين على الدولة وتفقد سلطانها ونفوذها شيئا فشيئا بل انها لم يعد لها الحب والنفوذ الذى كانت تتمتع به بين شعبها .

الامام يحيى بن القاسم بن ادريس بن ادريس

هو الامام يحيى بن الامير القاسم شقيق الامام محمد بن ادريس بن ادريس والذى كان والده يتولى ادارة اقليم طنجة وسبتة جنوبى تطوان من قبل أخيه الامام محمد يوم أن كانت الدولة قوية. ولقد كان القاسم والد الامام يحيى الثالث هذا قد خرج على السلطة المركزية فى فاس مما اضطر الامام محمد بأن يرسل اليه أخاه عمر للقضاء على ثورته وتم له ما أراد .

لكن الظروف التاريخية تتغير فها هو ابنه الامام يحيى بن القاسم يعود إلى السلطة فى فاس لكى يحافظ على عرش آل ادريس من الانهيار .

ولقد كان أهل عدوة القرويين وهم الجزء الاكبر من العاصمة فاس قد اتفقوا على مبايعة عبد الرازق الفهرى زعيم الخوارج الصفرية والذى دخل العاصمة فاس بعد أن فر منها الامام على الثانى بن عمر بن ادريس وبعثوا رسولا منهم يستنجد بالامام يحيى بن القاسم بن ادريس الذى ربما كان أقوى الشخصيات من آل ادريس الذى كانت بأيديهم

ولقد كانت لهم إمارات أخرى غير التي قسمها محمد بن إدريس بين إخوانه منها إمارة متيجة ولعل مقرها هو «قزرونة» البليدة حالياً، وسهل متيجة زرع وعمارة واسعة وفيه عدة مدن وحصون تغلب فيه رجال من ولد الحسن بن علي بن أبي طالب يقال لهم بنو محمد بن جعفر، ولما ظهرت جنود الشيعة داهموها ومحوها.

ثم إمارات «محمد بن سليمان بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب»، وهو ابن شقيق الإمام إدريس الأكبر؛ حيث أن سليمان هو شقيق إدريس، وكذلك عيسى بن عبد الله.

ولقد كانت لبني سليمان إمارات كثيرة بالشريط الساحلي في الجهة الغربية على البحر الأبيض المتوسط ويندرج فيه مدينة «مسغانم»، و«ننس والشلف»، و«تلمسان»، و«متيجة»، وأشهر أمرائهم هو «أبو العيش عيسى»، الذي تولى إمارة «جراوة»، وامتد نفوذه إلى تلمسان وجراوة التي كانت مركزاً لهذا الأمير العلوي تبعد عن البحر عدة أميال، وعلى مرحلة من وادي ملوية إلى ناحية تلمسان.

وهذه الإمارة العلوية لم تكن ذات نفوذ سياسي قوى على اعتبار أنها جزء من دولة الأدارسة لكن الإمارة الرستمية التي كانت تأخذ بالمذهب الخارجي الأباضي كانت أقوى منها وأقرب إلى السياسة الحكومية وتأثيرها في الناحية الاجتماعية واللغوية والدينية واضح في تلك النواحي، وقد تأخر سقوط بعض إماراتهم عن سقوط دولتهم بالمغرب بنحو خمسين سنة؛ فالحسن بن أبي العيش العلوي هزمه ابن أبي العافية عام ٣٣٨هـ بعد أن كان قد تحصن بحصنه الذي التجأ إليه بجراوة، وكذلك صاحب تنس الأمير علي بن يحيى الأدرسي سقطت إمارتهم الواحدة تلو الأخرى على أيدي العبيديين الذين شاركوهم في البيت الشريف، وإن صح انتسابهم إلى الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وخالفوهم في المعتقد.

وكان حكم الأدارسة يمتد في بلاد المغرب الأقصى من السوس الأقصى إلى وهران، وكانت حاضرتهم مدينة فاس التي بلغت حداً كبيراً من العمران، وأصبحت مركزاً من مراكز الثقافة الإسلامية. وقد أسهم الأدارسة في خدمة العالم الإسلامي في البقعة التي حكموها فهم الذين ثبتوا البربر على الإسلام ويعتبرون بحق الممهدين لظهور البربر في المجال الإسلامي ظهوراً واضحاً؛ فإن البربر لم يرسخ قدم الإسلام بينهم إلا بعد أن اتخذ نظام الحكم بينهم شكل حكومة قوية، وأصبح مرتبطاً بتولى دولة البربر الحكم. تلك الدولة الأدرسية التي دخل في عهدها كثير من البربر في حظيرة الإسلام، وكانوا من قبل يعدون قبول هذا الدين رمزاً على ضياع الاستقلال السياسي.

ولقد كان ظهور الأدارسة وحكمهم للمغرب حكماً قومياً مقدماً لظهور المرابطين الذين كان ظهورهم يمثل حركة قومية عظيمة جذبت عدداً كبيراً من قبائل البربر نحو الاندماج في الأمة الإسلامية الكبيرة.

وقد قام الأدارسة بدور كبير في انتشار الإسلام في غرب أفريقيا وينسب إليهم الفضل في الدعوة للإسلام في حوض الشمال.

كما أن مدينة فاس عاصمة الأدارسة ظهرت ظهوراً ثقافياً واضحاً، وأصبحت هي ومدينة القيروان تمثلاً نموذجاً للمدارس الإسلامية في المغرب. ولقد انتشرت المدارس في أصيلا وسبتة وطنجة واشتهر من علمائها كثيرون من العلماء أمثال أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن الهواري، كما غدت مدرسة تلمسان داراً للعلماء والمحدثين وأخذ علماء المغرب بعد أن ذاع صيتهم، وبعد أن انتهلوا من موارد العلم الأندلسي يصبحون كعبة طلاب العلم، كذلك ساهمت في نشر الثقافة العربية الإسلامية مدناً أخرى منها أغمات وسبتة ومليلة ومراكش وغيرها من مدن المغرب المختلفة، والتي جادت بعطائها العلمي الفياض نحو غيرها من الأقاليم الجنوبية؛ فانتشرت الثقافة الإسلامية في جو هادئ وسادت

اللغة العربية في أمن وسلام، وكلما ازداد نشاطها وهبت مزيداً من العلم والفكر والثقافة، وهكذا ازدهرت تلك القلاع والمنارات العلمية، ونجحت في أداء دورها في عهد الأدارسة.

ولقد توطدت البلاغات الثقافية والفكرية بين هذه المراكز الفكرية في المغرب وغيرها من الجماعات الإسلامية الأخرى؛ حيث رحل الطلاب والعلماء من الزيتونة والقرويين إلى تلك المراكز الإسلامية المنتشرة في بلاد المغرب لنشر الطابع العربي الإسلامي.

ذلك لأنه لم يكد المولى إدريس الثاني دفين مدينة فاس يشارف العقد الثاني من عمره حتى جمع حوله من العرب الأقماع وأناط بهم مهمة نشر اللغة العربية بين البربر وتعليم القبائل المنطوية تحت راية الأدارسة شعار الدين الإسلامي الحنيف، وكان الخليفة الأموي عمر بن عبد العزيز قد أوفد قبل ذلك في المائة الهجرية الأولى أساتذة وفقهاء إلى أفريقية لتلقين البربر لغة القرآن الكريم وتعاليم الإسلام.

ويحدثنا التاريخ أن اللغة العربية سارت في أعقاب جيوش الإمام إدريس فتركزت حيث تركزوا وترعرعت حيث ترعرع الإسلام، وإذا كان سكان جباله يتكلمون كلهم اليوم بالعربية؛ فإن ذلك يعود للدور الذي لعبه الأدارسة في نشر اللغة العربية، وكذلك نشطت العربية في غمارة وبلاد الريف .. فإن الفضل كل الفضل في ذلك يعود للأدارسة ودولتهم العربية العلوية فهم الذين وضعوا الأساس القوي لنشر العروبة والإسلام.

ولقد ظلت تلك الدولة العلوية طوال فترة حكمها وبعد تقسيمها إلى ولايات أو حتى بعد ظهور خطر العبيديين الفاطميين حاملة لواء نشر اللغة العربية لا في الريف وحده بل في كل ربوع المغرب الأقصى؛ حيث رفعت لواء الإسلام والعروبة والمذهب المالكي وقاومت تيار الخوارج الذي وقف منه الأدارسة موقف القوة.

وهكذا .. كان للأدارسة دور فعال ومؤثر في نشر العروبة والإسلام إذ لم يكن ينتهي

القرن الثالث حتى صار البربر يزاحمون العرب في دراسة لغة الضاد بتونس والقيروان وتلمسان وفاس وتاهرت عاصمة بنى رستم، وأصبح علماء البربر يناظرون فقهاء العرب في قواعد الأصول وتفاريع الفقه (فروع الفقه)، ومبادئ علم الإسلام باحثين معهم أصول العربية. وهكذا .. أدت دولة الأدارسة دورها؛ بحيث أصبح البربر جميعهم اليوم يتقنون اللغة العربية في الجبال الأطلسية لاسيما في الناحية الشرقية.

وهكذا .. تعتبر دولة الأدارسة الخطوة الأولى منذ الفتح الإسلامي تقوم بنشاط كبير في بناء الكيان السياسي والاجتماعي للمغرب الأقصى العربي المسلم دولة إسلامية ظاهرها وباطنها العروبة والإسلام. والإسلام الصحيح والتطبيق الأمثل لمبادئ الشريعة الإسلامية؛ فقد كان أمراء هذه الدولة والكثير من رجال دولتهم عرباً، ولكن الدولة نفسها قامت على أكتاف البربر المتعربين وخاصة قبيلة أوربة وغمارة ومكناسة وهوارة ولوالة فكانت الغلبة في هذه الدولة لأولئك البربر مما أسرع في تعريبهم وعجل بقيام المغرب العربي.

وهكذا .. نرى في تلك العجالة من دراسة دولة الأدارسة في هذا البحث أن الدولة قد نجحت في القضاء على الجانب الأكبر من انحرافات براغوطة، ومن سار على نهج الانحراف عن مبادئ الدين الإسلامي من القبائل الأخرى. وكان لا بد من ذلك لأن العروبة الصحيحة لاستتقيم إلا مع الإسلام الصحيح.

وهكذا كان مذهب السنة والجماعة هو المذهب البسيط والواضح والذي قامت على أكتاف لغة الضاد.

ولقد سبق القول بأن خير دليل على قيام المغرب الأقصى العربي المسلم هو قيام العاصمة فاس وجامعها العظيم الشهير بالقرويين، الذي لعب دوراً بارزاً ومؤثراً بل فعالاً في صيغ العروبة والإسلام ليس على أرض المغرب الأقصى فقط .. بل في كل أرجاء المغرب الأدنى والأوسط وغرب القارة الأفريقية والأندلس.

فقد كان قيام فاس هو الخطوة الحاسمة في قيام المغرب الأقصى العربى المسلم؛ فقد أصبحت فاس مركزاً رئيسياً للثقافة العربية الإسلامية، وأخذت جامعتها تثبت مكانتها إلى جانب مراكز العلوم الإسلامية الأخرى.

وفى فاس ومدن المغرب الأقصى مثل سلا وطنجة بدأت تقوم مراكز الدراسة الإسلامية وبدأ يتكون المجتمع العربى المغربى المسلم، وهكذا .. كانت دولة الإدارة هي الأساس الأول الذى ارتكزت عليه عروبة المغرب الأقصى وثقافته العربية الإسلامية فى القرنين الثانى والثالث الهجريين.

وهكذا .. كانت تجربة الأئمة الأدارسة فى المغرب الأقصى وولاية تاهرت من بنى رستم والأغلبية أقاليم تجزأت فعلاً عن الخلافة العباسية وأصبح كل إقليم مستقلاً ذاتياً عن الخلافة إن كان إقليمياً تابعاً أو مستقلاً كل الاستقلال عنها إن كان يدين بمذهب غير سنى كدول الخوارج والعلويين والشيعة، التى كانت لا تعترف بسلطان العباسيين، ذلك لأن كل إقليم أو جنس كان ينزع بطبيعته إلى الاستقلال بأموره عن الخلافة وإلى اختيار حكومة قوية تنهض به وتدافع عن مصالحه باسم الخلافة البعيدة كما هو حالنا فى دولة الأدارسة.

بل إنه لم يكن من الممكن أن توقف الخلافة هذه الحركات الاستقلالية لأن المعارضة العلوية والشيعة والخوارجية كانت تشجع هذه النزعات وكانت الخلافة العباسية إذا قاومت لا تجنى من ولاء المقاومة إلا ظهور دولة جديدة تستقل بحكم نفسها عن طريق القوة والانفصال لا عن طريق التقليد.

وهكذا .. شهد المغرب قيام الدولة الرسمية فى تاهرت والأدارسة بالمغرب الأقصى والأغلبية بتونس.

ولقد كان أئمة الأدارسة يدينون بالولاء العميق للإسلام والرغبة الأكيدة فى الجهاد لنصرة هذا الدين والوقوف فى وجه الأخطار التى تهدد العالم الإسلامى، ومن هنا كانت تلك الحركات فى الحقيقة تعبر عن القومية، وعن الإقليمية ذلك لأن الإسلام حينما انتشر ذلك الانتشار العظيم، نجد أن هذه القوميات بدأت تأخذ طابع الحركات الاستقلالية، ولقد كانت محاولات البربر تعبيراً قومياً عن قوميتهم ليس لباساً إسلامياً عربياً فى اللسان وفى العقيدة والتمست لنفسها تعبيراً إسلامياً.

ولقد نهضت تلك الحركات الاستقلالية بالعبء الذى ألقى على عاتقها فى خدمة الإسلام والعروبة والدفاع عن الكيان الإسلامى، ومد نفوذه ونالت احترام المسلمين وعطفهم إذ وسعت دائرة المد الإسلامى، وإن انزلت فى صراعات داخلية .. فإنها كانت تفقد أهميتها ثم لا تلبث أن تسقط ليحل محلها من هو أقدر منها.

وقد ساهم العرب فى إعطاء الصورة العربية للمغرب الأقصى؛ حيث كانوا هم الذين أقبلوا إلى المغرب ضمن الحملات الحربية التى جاءت تفتح طريقاً لشر الإسلام بين سكانه، ومن هنا .. فإنه لم تبدأ حملات العرب الحقيقية بشعب المغرب الأقصى إلا فى حملة عقبة بن نافع الفهري الثانية عام ٦٢هـ/٦٨١م، وذلك فى جيش مكون من خمسة عشر ألف رجل، ولم تندعم أقدام العرب فى المغرب الأقصى إلا فى عهد موسى بن نصير الذى أقبل فاتحاً للمغرب الأقصى أواخر عام ٨٦هـ، وفى سبيل نشر الإسلام فإن موسى بن نصير ترك مجموعة من العرب تعرف وتعلم سكانه قواعد الدين الإسلامى الحنيف وتنشر تعاليمه بينهم وترتب على ذلك انتشار وإنشاء بعض المساجد ليجمع بها المسلمون، ومن هنا .. بدأ مجتمع المغرب الأقصى يطعم بعناصر عربية جديدة، والتى أقامت فى ربوع البلاد تؤدى وظيفتها التى أقبلت من أجلها. وبدأ المغرب الأقصى صفحة جديدة فى تاريخه وفى علاقاته بالخلافة الإسلامية منذ تاريخ موسى بن نصير.

وقد تابع خلفاء موسى بن نصير هذه السياسة الرشيدة .. فإن إسماعيل بن أبي المهاجر في عهد الخليفة الراشد الخامس عمر بن عبد العزيز عمل على نشر الإسلام وأمدّه الخليفة بطائفة من التابعين وانتشروا في البلاد يحضون الناس على الإسلام، وينشرون الثقافة الإسلامية. وكما كان تعريب أفريقية واستقرار أمورها ودخول أهلها في الإسلام تمهيداً لانتشار الإسلام وثقافته العربية في المغرب الأقصى؛ كذلك كان انتشار الإسلام في المغرب الأقصى وانضمام البربر إلى العرب عاملاً حاسماً في اندفاع الإسلام وثقافته إلى بلاد الأندلس.

فقد كان بربر المغرب الأقصى الذين دخلوا الإسلام حديثاً هم عدة هذا الفتح، وهم جنده وهذا يعتبر دليلاً على نجاح سياسة موسى بن نصير وعلى مدى انتشار العقيدة الإسلامية بين صفوف أهل البلاد الأصليين.

وهكذا .. كانت فترة مجيء الإمام «إدريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب» عام ١٧٢هـ فاتحة الباب لأن يكون المغرب الأقصى موطناً لمن يفضلون الإقامة في ربوعه من العرب وملجأ وملأذاً لأصحاب الدعوات الخارجية والفارين من وجه الخلافة أولئك الذين وجدوا في أرضه تربة صالحة لنشر أفكارهم ومبادئهم؛ بعيداً عن بطش الخلافة وسلطان ولاتها.

وهكذا .. كان الذي يترقبه أهل المغرب الأقصى فإنه سرعان ما أقبل الأدارسة وأولهم إدريس بن عبد الله إلى المغرب الأقصى حتى أقبلت عليه وفود القبائل المختلفة لتبایعه وتعاهده حاكماً ووالياً عليها، وهذه القبائل البربرية التي وفدت وقدمت طوعاً على إدريس ابن عبد الله قد وقفت بالأمس القريب في وجه الخلافة الأموية والعباسية وخلعت عن نفسها التبعية لحكمهم في دمشق وبغداد ثم انطوت طواعية لمبايعة رجل عربي هو إدريس ابن عبد الله؛ وذلك لأن إدريس لم يقدم المغرب غازياً بل جاء إليها هارباً ولاجئاً إليه من

وجه الخلافة العباسية ليحقق حلم العلويين في إقامة حكومة دينية أو خلافة إسلامية تسعى لتوحيد العالم الإسلامي ومنازعة العباسيين في بغداد.

وقد قامت دولة الأدارسة في المغرب الأقصى بتوحيد البلاد تحت لواء أمرائها العلويين وإقرار السلام في ربوعه بعد أن كادت فتن الخوارج تفرق شمله وكان لانتساب الأدارسة إلى سبط الرسول ﷺ أثر كبير في توحيد القبائل المتنافرة فظفروا بتأييد الأهالي على اختلاف ميولهم واستطاع إدريس الأول لأول مرة أن يوحد بين إقليم السهول الساحلية (المغرب الأقصى) وإقليم المراعي فاطمأن أهل السهول واطمأن أهل البدو وازدهرت الحياة الاقتصادية ازدهاراً لم تعرفه البلاد من قبل كما استطاع الأدارسة بفضل هذه الوحدة أن يوجهوا أنظارهم إلى حركة الجهاد المقدس بقصد إتمام نشر الإسلام في البلاد ومحاربة العقائد والقضاء على البدع بين قبائل المغرب الأقصى وقد جاوز نفوذ الأدارسة منطقة المغرب الأقصى إلى الصحراء التي تفصل بلاد المغرب عن إقليم السودان.

وكما سبق القول عدة مرات فإن دولة الأدارسة قامت في عام ١٧٢هـ على يد المولى إدريس بن عبد الله العلوي الذي سار إلى بلاد المغرب الأقصى مع موله راشد بعد أن بطش العباسيون بأهل البيت العلوي في موقعة فخ المشهورة عام ١٦٩هـ، وقد استقبلته قبيلة أوربة البرنسية ونشرت دعوته ولقى المولى إدريس من هذه القبيلة المغربية كل العون والتأييد في تأسيس دولة الأدارسة التي كانت أول دولة مستقلة عملت جهدها على نشر الإسلام في ربوع هذه البلاد.

ولقد كان النسب الشريف العلوي الهاشمي من العوامل التي ساعدته على تحقيق أهدافه وجعلت البربر يقبلون عليه ويلتفون حوله وقد اتخذ الأدارسة عدة خطوات في سبيل بناء المغرب الأقصى حتى يصبح المجتمع مع دولة الأدارسة مجتمعاً متجانساً والتي كان منها إقامة حكومة مركزية في «وليلي» برئاسة إدريس بن عبد الله يعاونه زعماء البربر من

أمثال «إسحاق بن محمد بن عبد الحميد الأوربي زعيم قبيلة أوربة»، وقد انطوى هؤلاء البربر تحت لواء الدولة التي أسسها أدريس سواء كانوا من البربر البتر أو البربر البرانس أم المقيمين في السهول أو هؤلاء المقيمين في المراعي وبذلك نجح أدريس بن عبد الله؛ حيث اتفق غيره من العرب في توحيد المنطقة سياسياً واتباع ذلك وحدة اجتماعية بن السكان.

وقد اتبع ذلك قيام أدريس بنشر الإسلام والقضاء على البدع والضلالات المنتشرة في البلاد وكذلك ترحيب الأدارسة بالعناصر العربية الوافدة التي أقبلت في عهد الإمام أدريس، ومن جاء بعده فهذه العناصر وما تحملها من ثقافات عربية اندمجت في مجتمع الأدارسة وزادت من العنصر العربي الذي اختلط بسكان البلاد، وقد اختار الأدارسة من هذه الوفود العربية المقبلة إليهم إدارة عربية تتعاون جنباً إلى جنب مع العناصر الأخرى من سكان البلاد من البربر فكان منهم الوزراء والقضاة والكتاب.

وكذلك كان بناء عاصمة جديدة هي فاس من دلائل توحيد البلاد؛ حيث أن تأسيس مدينة فاس كان فاتحة عهد جديد في تاريخ الثقافة العربية الإسلامية في المغرب الأقصى وفي غربي أفريقية فقد أصبحت هذه المدينة مثابة للعلم والعلماء يقصدها العلماء والتجار من كل حذب وصوب وأخذت معاهدها تتأثر بالمؤثرات الثقافية من معاهد القيروان والأندلس وتشيعها في البلاد وقد بلغت هذه الثقافة العربية التي كانت تشع من مدينة فاس ديار الملثمين في الصحراء لأن الأدارسة بسطوا نفوذهم على البلاد كلها وتخطى نفوذهم جبال درن أو الأطلس الكبير وانتشر في أقليم الواحات ولاسيما في عهد عبد الله بن أدريس.

وهكذا .. ظهر جهد الأدارسة في توحيد المنطقة سياسياً واجتماعياً مما جعل سكان البلاد يعيشون في مجتمع يتفاعل أعضاؤه كالخلية الحية ويقوم بدوره الحضارى كغيره من المجتمعات الإسلامية وينهل من ينابيع الثقافة الإسلامية، ولم تكن الثقافة التي غمرت

المنطقة في عهد الأدارسة غير الثقافة التابعة من الدين الإسلامي، والتي تدور وتنبع من نبع العقيدة الإسلامية. فلقد كانت الثقافة هي الدين والدين هو الثقافة فهما صنوان متطابقان. ولقد اضطرت العقائد التي سادت بين سكان المنطقة قبل قدوم الأدارسة، ومن أجل ذلك اتخذ الأدارسة عدة خطوات لتهيئة التربة الصالحة للعقيدة الإسلامية وتعميقها وترسيخها من الكتاب والسنة في نفوس أهل البلاد، ونشرها في الأماكن التي لم تكن قد وصلت إليها.

ومن أجل ذلك كان الواجب القيام بحركة جهاد مقدسة الهدف منها أساساً ليس بث الجيوش وفتح البلاد، ولكن القضاء على الوثنية المنتشرة في المنطقة، وكذلك القضاء على غير مذهب السنة والجماعة، والتي انتشر خطرهما في البلاد، وقد تمثلت حركة الجهاد في شكل حملات متتابعة قام بها أدريس الأكبر وابنه أدريس بن أدريس وذلك لتوحيد المنطقة سياسياً وتحقيق الهدف العلمي من قيام دولة الأدارسة، وهو القضاء على العقائد الزائفة ونشر تعاليم الإسلام الحنيف فما أن انضمت كل قبائل البربر حتى بدأت المرحلة الإيجابية في تأسيس دولة الأدارسة بعد أن استجابت تلك القبائل إلى الدعوة العلوية، وذلك حسب الأهداف التي أخذ الإمام على عاتقه القيام بها وتنفق مع رسالة آل البيت وهي العمل على نشر الإسلام والجهاد في سبيل الله وكذلك تثبيت أركان الإسلام وإرساء قواعده في البلاد بعد أن تعرض لكثير من الهزات والارتداد من جانب البربر.

ومن هنا .. لما كانت ديار الملثمين قريبة من جبال درن فقد انضمت تحت لواء الأدارسة وأصبحت جزءاً من نفوذهم وسلطانهم السياسى يولون عليها الولاية ويخضعونها للحكومة المركزية في فاس، لذلك تحول صنهاجة اللثام إلى الإسلام الذي بدأ في عهد عقبة وزاد في عهد الأدارسة وكان إسلامهم ذا أثر بالغ في تاريخ المغرب والسودان فقد تمحض عن قيام تحالف قوى ضم قبائل الملثمين جميعاً بزعامة لمتونة. فلما تم هذا

التحالف أخذت القبائل المتحالفة على عاتقها تعد العدة لتوسع جديد أما صوب الشمال باختراق نطاق الجبل والإغارة على سهول المغرب الأقصى أو بالتقدم صوب الجنوب.

أما الناحية الأولى .. فلم يكن من السهل أن تقدم القبائل على المغامرة فيها بسبب قوة الأدارسة وحلفائهم من الزناتيين والمصامدة.

وهكذا انتشر الإسلام وتوطدت أركانه عن طريق بسط الأدارسة لتفوذهم السياسى على مناطق الجنوب، وهكذا .. كان التوحيد فى ظل الإسلام عامل قوة ودفع لدولة الأدارسة ولعب العامل السياسى أثره فى نشر الإسلام فى تلك المناطق الواسعة من المغرب الأقصى.

والى جانب العامل السياسى فقد كان هناك العامل الاقتصادى، والذي كان له أثره الفعال فى نشر الإسلام، وذلك لأن الأدارسة بذلوا جهودهم فى استتباب أحوال الأمن فى البلاد وساعدوا على رخاء المنطقة وساعد هذا بدوره على كثرة القوافل التجارية التى تنتقل داخل البلاد وخارجها، ولقد ساعدت هذه العوامل أيضاً على نشر الإسلام فى قبائل الجنوب وغرب السودان؛ حيث اندفع التجار المسلمون إلى مراكز الأسواق التجارية التى تقع جنوب الصحراء الكبرى، وفى ركابهم كان يدخل الإسلام.

(راجع: السياسة الخارجية لسلطنة سنغاي الإسلامية رسالة دكتوراه، المؤلف، سلطنة برنو الإسلامية، رسالة ماجستير، المؤلف، سلطنة كاتم الإسلامية، ماجستير زين العابدين عبد الحميد السراج، دولة مالى الإسلامية، حسن جلال، ماجستير، معهد الدراسة الأفريقية).

ولقد كان البربر بعد أن دخلوا الإسلام أنشط من العرب فى نشر الدعوة الإسلامية بين تلك القبائل الزنجية.

وهكذا .. برز دور الأدارسة وتأثيرهم فى إسلام المنطقة وانتقاله إلى مناطق أخرى خارج حدود إقليمهم إذ نجح الأدارسة فى رفع راية الإسلام إلى مساحات كبيرة فى شمال المغرب وجنوبه وبذلك كانت جهودهم فى هداية المغرب الأقصى إلى الإسلام أعظم من قبائل العرب الفاتحين فى العهود الأولى للفتح الإسلامى.

وبالرغم من العمل العظيم الذى قامت به دولة الأدارسة فى نشر الإسلام فإنها لم تكن دولة شيعية بالمعنى المفهوم والسائد والمعروف لدى المؤرخين إلا من حيث انتماء مؤسسها إلى العلويين فهى دولة علوية هاشمية ظهرت فى المغرب الأقصى فجأة دون تمهيد أو دعوة سابقة أو أنصار يعملون فى السر كتلك الدعوة التى مهدت لقيام الدولة العباسية أو الدولة الفاطمية لكن كل ما يقال عنها أنها دولة علوية سنية تسير على نهج السنة والجماعة فهى ليست كالأمامة الرستمى التى ظهرت فى تاهرت وكانت أباضية على مذهب الخوارج.

وعلى هذا فهى لم تقم وفق نظريات سياسية أو دينية بل قامت على أكتاف رجل واحد يمثل الأسرة العلوية، بل أن الأدارسة لم يعملوا على التمكين للعقائد الشيعية بمذاهبها المختلفة وهى التى كان يقول بها مؤيدوهم.

ولقد سارت دولة الأدارسة فى أحكامها وشرائعها ونظمها الثقافية والاقتصادية وكل أحوال الدولة وفقاً لمذهب الإمام مالك بن أنس أحد مذاهب أهل السنة والجماعة الأربعة ذلك المذهب الذى كان له الأثر الأكبر فى توجيه النواحي الثقافية والاجتماعية ليس فى المغرب الأقصى فحسب بل فى المغرب كله؛ حيث انتشر من مدرسة القيروان وساد فى القسم الغربى من العالم الإسلامى، وقد تضافرت عدة عوامل على تثبيت أركان مذهب الإمام مالك فى دولة الأدارسة وجعلته مناط الثقافة فى المنطقة ومنها تشجيع الأدارسة لهذا المذهب وذلك نتيجة للتقارب الذى حدث بين الإمام مالك بن أنس وبين محمد النفس

الذكية بن عبد الله أخى الإمام إدريس بن عبد الله حيث آزر الإمام مالك النفس الذكية بقوله أنه أحق من أبى جعفر المنصور، ولقد كان من أسباب انتشار مذهب مالك بالمغرب واقتصار أهله عليه هو ما أمر به الإمام إدريس لذويه ورعيته باتباع رواية مالك فى الموطأ لاسيما أنه روى عن أبيه عبد الله الكامل أو المجض وإصداره فتوى بعدم مبايعته لأبى جعفر المنصور وبيعته لمحمد النفس الذكية، وعهده لأخيه إدريس الأكبر بالخلافة من بعده، ولهذا.. كان الأدارسة يرون أن تلك الفتوى من أسباب توليهم الإمامة والسلطان فى المغرب الأقصى، وقد قال الإمام إدريس نحن أحق باتباع مذهبه وقراءة كتابه الموطأ وأمر بذلك فى جميع عمالاته (بلاده).

كذلك فإن الإدارة العربية التى بدأت تمارس شئون الحكم منذ عهد إدريس بن إدريس قد ضمت أناساً من رواة مذهب الإمام مالك وسفيان الثورى، ومن تتلمذوا على يديهم فى المدينة المنورة، وبذلك كانت الأحكام والفتاوى وغيرها من شئون القضاء تصدر عن رجال مالكى المذهب أخذوا عن الإمام مالك بن أنس وسمعوا منه أحكام الدين.

كذلك التيار الذى ساد المغرب منذ دخول مذهب الإمام مالك بن أنس عن طريق الحجاج وطالبى العلم من المغاربة الذين توجهوا إلى مراكز العلم فى مصر والحجاز ووجدوا بغيتهم فى الحجاز؛ حيث تتلمذوا على يد الإمام مالك نفسه والتمسك بالكتاب والسنة، ومن هنا رجع هؤلاء العلماء إلى بلادهم وخاصة القيروان؛ حيث نقلوا مذهب الإمام مالك ومنها انتشر إلى بقية المغرب ففى الوقت الذى كان فيه فقه المالكية يثبت أقدامه فى القيروان ويحاول الاتجاه إلى كل مكان، كان حكام الأدارسة يستقبلون الوافدين إليهم وخاصة فى عهد إدريس بن إدريس من أفريقية وغيرها من البلدان؛ حيث اتخذ إدريس الوزراء والحاشية الذين قاموا بدورهم فى نشر مذهب الإمام مالك.

وكذلك ما اتصف به مذهب الإمام مالك من ميل إلى الشدة والصلابة والبعد عن أسباب الترف.

ومن كل هذه العوامل مجتمعة .. رسخت آراء مالك وانتشر فقهه فى دولة الأدارسة كما انتشر فى غيره من بلدان المغرب عامة. ولقد كان لهذا المذهب أثره فى ثقافة أهل المغرب؛ حيث سيطر المالكية على الحياة الثقافية فى بلاد المغرب كلها بل، ولم يمتد أثر المذهب المالكى إلى النواحي الثقافية فقط؛ بل كانت له اثاره الاجتماعية من عادات وتقاليده سار عليها المغاربة تقليداً للإمام مالك وتلاميذه، بل اتخذوه قدوة فى كل أمورهم، وبذلك أصبح من المغاربة المثل الذى ينبغى أن يهتدى به المسلم الصحيح.

وعلى هذا فإن انتشار مذهب الإمام مالك بهذه الصورة فى دولة الأدارسة، وبقية بلاد المغرب والأندلس يمثل صورة هامة من صور وحدة الفكر التى عمت المنطقة، وقد تجاوزت أرجاء مدارس فاس والقيروان وقرطبة دراسات وآراء تدل على الوحدة الثقافية التى سادت المنطقة.

على أن جهود الأدارسة لم تكن مقصورة على تأييدهم لمذهب الإمام مالك ونشرهم له، بل إنهم شجعوا مختلف الثقافات الوافدة إليهم من القيروان وقرطبة، وتلك الثقافات التى حملتها إليهم الهجرات العربية المتتالية إلى فاس عاصمة البلاد وأخذت بعد ذلك مدينة فاس تكون شخصيتها المستقلة، وتبث تيار العلم فى الربوع النائية، وكان الأدارسة أنفسهم يزكون هذه الحركة المباركة بتأييدهم.

وقد لعبت فاس دوراً كبيراً فى تقدم المنطقة وازدهارها إذ أنها أسهمت فى تبديل الصورة القبلية، التى كانت تعيش فيها المنطقة إلى نظام حضارى، وبعبارة أخرى كانت فاس هى البوتقة التى انصهرت فيها الثقافات المختلفة، وتغلب سكان المنطقة على البداوة التى كانوا يعيشون فيها وانتقلوا إلى دور حضارى يسهم فى نشر الإسلام والثقافة العربية،

وقد وجدت هذه الثقافة العربية طريقها إلى الجنوب لأن الأدارسة بسطوا نفوذهم على البلاد كلها تقريباً وتخطى نفوذهم جبال درن كما سبق القول.

ولقد أدى كل ذلك التغيير إلى أن تكون فاس عاصمة الأدارسة ملتقى الثقافات الإسلامية؛ حيث كانت العاصمة ملتقى تيارين أحدهما من الشمال عبر المضيق؛ حيث المؤثرات الأندلسية والحضارة العربية التي بدأت تشع بنورها على المنطقة، وتأخذ طريقها إلى دولة الأدارسة عن طريق إقليم الريف الذي كاد يتصل اتصالاً مباشراً بالأندلس نتيجة الصلات القوية التي قامت بين مدن إقليم الريف ومدن الأندلس، ومن ثم .. انتشرت المؤثرات الحضارية الأندلسية في بلاد إقليم الساحل وغلبت عليها. أما التيار الثاني؛ فقد كان قادماً من القيروان؛ حيث لعبت تلك المدينة دوراً كبيراً في نشر الثقافة العربية والدراسات الإسلامية.

ولقد كانت فاس في فترة حكم الأدارسة تعيش مرحلة التلقى والاستيعاب لهذه الثقافات الوافدة، ولم تبدأ في دور التأليف والإنتاج العلمي إلا بعد ذلك؛ حيث أصبحت فاس فيما بعد كعبة الطلاب والعلماء والدارسين الذين أقبلوا عليها من كل حذب، وخاصة بعد اضطراب الأحوال في قرطبة والقيروان.

كذلك كان تشجيع الأدارسة وتأييدهم للثقافات العربية الأثر الواضح في انتشار اللغة العربية التي دونت بها الدراسات التي كانت لغة تخاطب المهاجرين العرب من أفريقية والأندلس. ولقد كان مؤسس الدولة، ومن خلفه من الأدارسة كانوا عرباً، كما اتخذ إدريس ابن إدريس إدارة عربية تمثل الحضارة العربية، وكذلك بناء العاصمة فاس، والتي تمثل مركزاً حضارياً عربياً إسلامياً.

وفي ذلك يقول جورج ماسيه في كتابه شمال أفريقيا، أن فترة الأدارسة تمثل في المغرب الأقصى مرحلة هامة من مراحل البربر وتاريخهم وخاصة في الميدان الحضاري فعن

طريق فاس وغيرها من المراكز الحضارية بدأ الإسلام واللغة العربية ينتشران في تلك الأقطار فكانت فاس تمثل مركزاً هاماً من مراكز الحضارة في تلك الجهات، وذلك بجانب القيروان وقرطبة، ولقد كان نشر الإسلام كما سبق القول من أهم أهداف الثقافة الإسلامية، وقد نجح الأدارسة في تحقيق هذا الهدف الديني وذلك بعد أن وحدوا البلاد تحت حكمهم وشجعوا الثقافة العربية، وذلك مما أدى بدوره إلى انتشار اللغة العربية، وكذلك المجتمع المغربي في دولة الأدارسة والتي شاركت في تكوينه الهجرات العربية، وقد ساعد ذلك بدوره عن طريق الاحتكاك والاختلاط بسكان البلاد الأصليين على نشر اللغة العربية والتزود بالثقافة الإسلامية من الحواضر العربية ورجوعهم إلى قومهم ونشرهم لهذه الثقافات وذلك بعد أن ثبتت أركان العروبة من جراء توجه الكثير من البربر إلى المشرق للاعتراف من الينابيع العربية؛ ثم نشرهم للغة العربية لغة الإسلام والقرآن، ومن هنا بدأ البربر يقبلون عليها ويتعلمونها فلم تلبث العربية أن انتشرت بينهم، ولم يلبث أن ظهرت في القرن الثاني منهم فئات تكتب العربية وتؤلف بها، ومن هذه العوامل مجتمعة أصبحت اللغة العربية هي اللسان الوحيد للدولة كما ساهمت اللغة في عملية التوحيد بين عناصر السكان الذين شملهم مجتمع الأدارسة والتأليف بينهم وتلك هي صورة مجتمع المغرب الأقصى في عهد الأدارسة من النواحي الثقافية والفكرية والعلمية.

* * * *

الباب الثاني عشر

العلاقات الخارجية بين

الإمارات الثلاث (بنى رستم ، الأدارسة ، الاغالبية)

لقد كانت دولة بنى رستم من أسبق الدول والإمارات المستقلة عن الخلافة العباسية قياما في بلاد المغرب وأصبح لها منذ اعلان قيامها في عام ١٦٠هـ/٧٧٦م شخصيتها كدولة مستقلة ذات سيادة على أراضيها ومواطنيها ومن هنا فقد أصبح من حقها أن تساهم بدورها في العلاقات الدولية .

كذلك فقد تلت دولة الأدارسة العلوية الهاشمية دولة بنى رستم في اعلان استقلالها في المغرب الأقصى وعن الخلافة العباسية بقيام أول أمرائها الامام ادريس بن عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي طالب بتأسيس دولة الأدارسة واتخاذها مدينة ولى عاصمة لهم منذ عام ١٧٢هـ .

واذا كانت دولة بنى رستم قد قامت على أكتاف عبد الرحمن بن عبد الله بن الحسين بن علي بن أبي طالب ومن هنا فان الامارة الاغلبية وان كانت امارة ذات حكم ذاتي واستقلال بالحكم الا انها تختلف عن الامارتين السابقتين اذ أن بنى الاغلب كانوا خاضعين لحكم بنى العباس في بغداد ويتبعونهم اسميا ويدفعون بالخوارج الى بيت المال في بغداد .

الا انه رغم كل هذه الظروف فقد ظهرت هذه الامارات الثلاث في المغرب الادنى (الاغالبية) والمغرب الأوسط (بنى رستم) والادارسة في المغرب الأقصى فان هذه الامارات كانت بينهم جميعا علاقات تتناولها بالشرح والتفصيل في هذا الباب .

ولقد كانت هذه العلاقات بين القوى الثلاث تعود بفوائد كثيرة عليهم حيث كانت

لها آثار بعيدة المدى في دعم أركان دولهم حيث أتاح لهم هذه العلاقات مزيدا من الاحتكاك سياسيا وتجاريا وعسكريا وحضاريا وثقافيا وقد تنوعت هذه العلاقات قوة وضعفا وصداقة وعداء بحسب موقف الدول والامارات بعضها من بعض .

فاذا نظرنا الى علاقات بنى رستم والاداسة بالخلافة العباسية في بغداد نجد أن علاقات الرستميين الخارجية بالعباسيين قد ارتبطت بعاملين كانا ذا أثر في طابع العداء الذى اتسمت به تلك العلاقات وهى أن العباسيين منذ ان الت اليهم الخلافة يعتبرون بلاد المغرب كلها ميراثا شرعيا تركه الامويين لهم وعلى هذا نظرنا الى الرستميين نظرة عداء وأصبحت هذه النظرة تحكم سير العلاقات بينهما فقد قامت على اسس عداوية بين الطرفين باعتبار أن الرستميين اقتطعوا جزءا من ممتلكات العباسيين وثانيهما ما كان بين العباسيين من ذلك العداء التقليدى الذى كان بين الخلافة السنية وبين دولة بنى رستم الاباضية باعتبار انهم فرقة من الخوارج وقد وضعت هذه الأسس العداوية موضع التنفيذ أيام مطاردة ولاية العباسيين بافريقية (المغرب الادنى) لعبد الرحمن بن رستم مؤسس الدولة ورغم أن أهداف عبد الرحمن بن رستم فى تأسيس دولة مستقلة تماما عن الخلافة العباسية لم تكن واضحة للعباسيين .

فقد قاوم العباسيون شخصية عبد الرحمن بن رستم من اللحظات الاولى التى ظهر فيها على مسرح الاحداث فى بلاد المغرب لانه كان فى نظرهم خليفة « لابی الاعلى خطاب المعافى » وهو عدوهم اللدود الذى حرص محمد بن الاشعث الوالى العباسى فى القيروان ١٤٤هـ/٧٦١م على القضاء على عبد الرحمن بن رستم بعد قتلة لابی الخطاب المعافى ولكن ابن الاشعث فشل فى محاولته وانسحب الى افريقية تاركا عبد الرحمن ابن ستم فى مأمنه فى جبل سوفيج .

ولما لم ينجح العباسيون فى القضاء على عبد الرحمن بن رستم ورأوا أن خطر هذه

الشخصية بات قريبا من ممتلكاتهم بأفريقية أمر أبو جعفر المنصور (عمر بن حفص) عامله على إفريقية أن يحصن قاعدة طينته وفي مواجهة هذه الخطوة من العباسيين حرص عبد الرحمن بن رستم على ان تكوين تحالف أباضى سفى يضم سائر القوى المعارضة للخلافه العباسية ولكن عمر بن حفص الذى تولى أمر المغرب عام ١٥٢هـ / ٧٦٨م نجح فى تخريب هذا التحالف وانفرد بعبد الرحمن بن رستم وقواته وألحق به هزيمة فادحة عند تهودة ولكن لم يتمكن من القضاء عليه لذا قنعت الخلافة العباسية بأنة من الاسلام لها أن تحتفظ بنفوذها فى افريقية وأن تترك المغرب الاوسط وشأنه لان محاولة استرجاع هذا الاقليم محفوف بكثير من المخاطر ولعل ذلك يفسر مسلك والى العباسى «روح بن حاتم» الذى تولى أمر افريقية عام ١٧١هـ / ٧٨٧ - ٧٨٨م . اذ حرص على تحسين العلاقات بينه وبين تاهرت التى كانت فى يد عبد الرحمن بن رستم امام الرستميين وذلك لانه كان يمثل الخلافة العباسية وبعد وفاة عبد الرحمن بن رستم الذى انتخب اماما بعد وفاة والده وطلب ابن حاتم استمرار المودعة وحسن الجوار اعترافا رسميا من العباسيين ومثلهم فى بلاد المغرب بسيادة الرستميين على المغرب الاوسط .

وقد تحدثت كتب الاباضية الخارجية عن قيام نوع من العلاقات التجارية بين العباسيين فى بغداد وبين تاهرت، وذلك فى عصر الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم وربما كانت تتم بصورة سرية فقد بعث عبد الوهاب الرستمى الى الربيع بن حبيب مائتى عشرة ألف درهم أو دينار فاشترى بها الربيع بن حبيب حوائجه فى ثمانية أيام فانصرف راجعا الى المشرق .

على ان الهدوء الذى ساد العلاقات بين الرستميين والعباسيين فى عهد عبد الرحمن بن رستم وخليفة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم عاد وتحرك ثانية نحو التوتر فعندما أخفق « فرج النفوسى » المعروف « نفاث ابن نصير » فى حركة ضد الامام

أفلح بن عبد الوهاب لم يجد مخرجا من هزيمة سوى الهروب الى الشرق قاصدا بغداد وهناك رحب الخليفة العباسى المأمون بمقدمة وفى ذلك اشار واضحة الى احتواء الخلافة العباسية للخارجين على الدولة الرستمية .

ولم تلبث العلاقات الرستمية العباسية أن بلغت قمة العداء وكان ذلك عندما قبض العباسيون فى عهد الخليفة الواثق العباسى على الامير « محمد بن أفلح » الملقب بأبى اليقظان الذى كان يقوم بأداء فريضة الحج فى مكة المكرمة ونقل أبو اليقظان الى بغداد حيث سجن هناك ولكن هذه العلاقات ما لبثت أن وجدت شيئا من التحسن بسبب العلاقة القوية التى تمت بين أبى اليقظان بن أفلح والخليفة العباسى المتوكل على الله الذى كان مسجوناً مع أبى اليقظان .

ذلك انه ما أن اعتلى المتوكل دست الخلافة بعد مقتل أخيه الواثق حتى أفرج عن صديقة أبى اليقظان وأكرمه وسمح له بالعودة الى بلاده وبينما كانت العلاقات بين الرستميين والعباسيين تمضى فى طريق العداء تارة والتحسن تارة أخرى كانت العلاقات الثقافية قائمة بينهم وظهر معالم هذه العلاقات والثقافة فى الصلة القوية بين الرستميين والاباضية وأباضية المشرق الذين كانوا من الناحية الشكلية من رعايا الدولة العباسية وكثيرا ما جرت تفاصيل هذه العلاقات الثقافية بين تاهرت والبصرة القريبة من بغداد .

فعبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم أرسل ألف دينار الى المشرق الى اخواته الاباضية بالبصرة لكى يشتروا له بها كتباً فلما وصل هذا المبلغ اشتروا به ورقا ونسخوا له فيها حمل أربعين جملاً كتباً فلما بلغت الكتب سر بها وجد لقرائتها ، بل كثيرا ما لجأ الائمة من لرستميين وغيرهم من علماء دولتهم الى علماء الاباضية المشاركة لكى يسألوهم فى حل كثير من المشاكل الى تعرض لها الرستميون .

ومن معالم العلاقات الثقافية أيضا أن « نفاث بن نصير » الثائر على الامام أفلح بن

عبد الوهاب عندما فر الى بغداد أمضى وقته هناك فى اتباع ديوان « جابر بن زيد » عالم الاباضية المشهور وكان ذلك الديوان موجودا فى خزانة الخليفة العباسى فى بغداد وللصلة القوية بين نفث بن نصير والخليفة سمح له بأن ينسخ هذا الديوان فلما سمح له استطاع أن ينسخ هذا الديوان فى يوم وليلة بمساندة الوارقين فى بغداد وقد حمل نفث بن نصير هذا الديوان معه عندما عاد الى المغرب مرة ثانية .

ومن العلماء والادباء الذين انتقلوا من تاهرت الى البصرة فى العراق العالم « بكر بن حماد بن سهيل بن اسماعيل الزناتى التاهرتى » وهو من شعراء الطبقة الاولى فى عصره وكان فقيها عالما بالحديث ورجالة بل أن بكر بن حماد المعتصم استطاع أن يثبت وجوده فى بلاط العباسيين فاتصل بالخليفة المعتصم بالله العباسى ومدحه ثم عاد الى القيروان ومنها الى تاهرت حاملا معه المؤثرات الثقافية الشرقية .

علاقة الأدارسة بالخلافة العباسية

ولقد كان من أثر قيام دولة الأدارسة على أرض المغرب الاقصى أن أصبح لها علاقة خارجية مع الدول المحيطة بها شأنها فى ذلك شأن الدول المستقلة التى تمارس حريتها فى علاقاتها وارتباطها كغيرها من الدول وقد تعددت علاقات هذه الدولة وتنوعت تبعاً لمواقف الدول الاخرى فالخلافة العباسية وعلاقاتها بدولة الأدارسة كانت تنظر فيها بغداد نظرة العداء الى دولة الأدارسة حيث ان قيامها فى المغرب الاقصى يشكل خطراً على ممتلكاتها فى المغرب الادنى (افريقية) ذلك الخطر الذى لم تظهر بوادره الحقيقية الا فى أوائل عام ٢٧٤هـ / ٧٩٠م حين أتم الامام ادريس عبد الله ابن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب مؤسس دولة الأدارسة اخضاع تلمسان لسلطانها السياسى وبنى مسجداً فى المدينة ولو اكتفى ادريس بن عبد الله بتجميع البربر حوله ودعاهم الى مبايعته ورضى بحكم منطقة المغرب الاقصى فحسب لما كان فى ذلك خطر يهدده من الخلافة العباسية . الا ان

اتجاه الامام ادريس بن عبد الله كان الى اخضاع اقليم تلمسان بل مدنه وقراه وأراضيه وتطلعه الى فصل المغرب عن بقية العالم الاسلامى وتوحيد المغرب والمشرق تحت قيادته لاقامة دولة علوية هاشمية تتولى أمر الخلافة لاسيما أنه من آل البيت النبوى ومن أحفاد رسول الله ﷺ .

كل ذلك جعل الخلافة العباسية تفكر جيداً فى التخلص من ادريس بن عبد الله المؤسس الاول لدولة الأدارسة ولقد فكر الخليفة هارون الرشيد فى ارسال جيش عباسى للقضاء على دولة الأدارسة « غير ان طول المسافة مع وجود الدولة الرستمىة فى المغرب الاوسط وهى دولة مستقلة ومعادية للخلافة العباسية فى المغرب جعل هارون الرشيد يعدل عن فكرة ارسال قوات العسكرية ويستخدم سلاحاً آخر فى محاولته للقضاء على دولة الأدارسة وهو سلاح الاغتيال وذلك حين ارسل الشماخ الذى نجح فى اغتيال ادريس الاول بن عبد الله الا أن دولة الأدارسة بالرغم من مقتل مؤسسها فان ذلك لم يقف حجر عثرة فى سبيل مواصلة حياتها واستقرارها ووجودها فى فترة الانتقال بفضل زعامة راشد مولى ادريس والذى سار على نفس المبادئ والاسس التى أدخلها من قبل مؤسس الدولة ادريس بن عبد الله ومن هنا التف البربر حوله متمسكين بنظام الدولة .

ولم تحاول الدولة العباسية الاستعانة بولاتها فى افريقية للوقوف ضد الخطر المرتقب من دولة الادرسية نظراً لضعف الولاة وهكذا كان مبلغ اهتمام الخلافة العباسية أن تؤمن على سلطانها فى المغرب الادنى وتولية الولاة الاقوياء لكى يكونوا سداً قوياً أمام طموح المغاربة فى احتواء جميع اراضى المغرب وكذلك مشاركتهم ولاية المغرب الاوسط من الرستميين بالاضافة الى الخطر الناشئ فى المغرب الاقصى .

وهكذا نرى بعد تولى العديد من الولاة حكم المغرب (افريقية) يظهر على مسرح الاحداث مؤسس دولة الاغالبية وهو ابراهيم بن الاغلب التميمى الذى كتب الى الخليفة

هارون الرشيد في بغداد يعرض عليه أن يتولى إمارة إفريقية وفي مقابل ذلك يتنازل عن المال الضخم الذي كانت ترسله مصر سنويا الى إفريقية كإعانة سنوية فضلا عن تعهده بإرسال مبلغ كبير من المال الى عاصمة الخلافة العباسية ببغداد سنويا . ولقد كان الذي يهم الخليفة العباسي في المقام الاول أن يتولى حكم إفريقية رجل قوى يتمتع بصفاء توّاهله للحفاظ على سلطان الخلافة العباسية في إفريقية والوقوف ضد الأخطار القادمة من دولة الأدارسة في المغرب الأقصى ولهذا كان الإجماع على اختيار إبراهيم بن الأغلب ليتولى حكم وإمارة إقليم إفريقية (تونس) المغرب الأدنى .

ويجدر بنا ان نشير هنا الى أن الفترة التي أعقبت مقتل إدريس بن عبد الله (١٧٧هـ/٧٩٢م) الى تولية إبراهيم بن الأغلب (١٨٤هـ/٨٠٠م) والتي كانت تقدر بسبع سنوات فقد كانت هذه الفترة في صالح الأدارسة إذ أنها تعتبر بمثابة هدنة في العلاقات بين الدول العباسية والدولة الإدريسية .

وقد تمت هذه الهدنة عن اعتقاد الخلافة العباسية أنها قضت على دولة الأدارسة حيث قتلوا مؤسسها عام ١٧٧هـ فانشغلت الخلافة عن دولة الأدارسة بشئون إفريقية وذلك بتولية والي وعزل آخر مع ما صاحب ذلك من فتن وثورات ، نقول أصبحت هذه الهدنة تسبب راحة للخلافة العباسية وغفلت الخلافة العباسية عن ذلك وقد كان ذلك في صالح دولة الأدارسة حيث مكنت راشدا بمعاونة ومساندة زعماء البربر من تسيير الأمور في فترة الاستقلال تبعا للسياسة التي رسمها الإمام إدريس بن عبد الله من قبل ، كما أنها أتاحت له في الوقت نفسه كفالة الإمام إدريس بن إدريس واعداده لتولى مقاليد الحكم خلفا لوالده .

ومن ثم يتولى إبراهيم بن الأغلب شئون إفريقية انتقلت العلاقات بين الأدارسة والخلافة العباسية الى علاقات بين الأدارسة والأغالبة حكام تونس إذ أنه منذ عام ١٨٤هـ/٨٠٠م دخلت العلاقة بين الخلافة العباسية ودولة الأدارسة مرحلة جديدة إذ

اعتمدت دولة الخلافة العباسية على دولة الأغالبة التابعة لها في المغرب الأدنى في أن تتبع في سياستها خطا معاديا لدولة الأدارسة والعمل على القضاء عليها بكل السبل والوسائل ، ومن ذلك نجد أنه ما أن فرغ إبراهيم بن الأغلب من اقرار الأمور في ولايته حتى شرع في تنفيذ السياسة المرسومة له من قبل الخلافة العباسية ، تلك السياسة التي تلخص في القضاء على نفوذ الأدارسة في المغرب الأقصى ففي تنفيذ هذه السياسة تأمين لولاية إفريقية (تونس) نفسها وضمان لبقائه فيها ومن جهة أخرى فهي تقربة الخليفة العباسي في بغداد .

وقد اتخذت سياسة العداء من جانب الأغالبة ومحاولة القضاء على دولة الأدارسة عدة أشكال والتي منها استخدام سلاح الاغتيال فقد أدرك ابن الأغلب أن الخطر الذي يتهده من دولة الأدارسة في تلك الفترة ١٨٦هـ/٨٠٢م إنما يتمثل في رئيس الدولة في فترة الانتقال والمشرّف على شئونها راشد مولى إدريس .

ثم صرف همه الى تهديد المغرب الأقصى وقد ظهرت فيه دعوة العلويين على يد إدريس بن عبد الله الاول واستفحل أمر راشد بعد ذلك ولم يكن استفحال أمر راشد نشأ من حكمه لدولة الأدارسة فقط وإنما يكمن في تطلعه الى غزو إفريقية (المغرب الأدنى) يقول ابن خلدون استفحل راشد وهم بغزو إفريقية لما كان له من النفوذ وكثرة الجنود فراشد يشكل خطرا بالنسبة لولاية إبراهيم الأغلب لذا كان مصير راشد الاغتيال على يد مجموعة من البربر استمالهم ابن الأغلب بأمواله وهداياه وما أن تم لابن الأغلب تنفيذ مؤامراته حتى أسرع بالكتابة الى الرشيد الخليفة العباسي في بغداد يزف اليه بشري قتله لاحد أعداء الدولة العباسية .

ومن هنا فان قتل راشد قد تم بطريق الغدر والاغتيال وأن ابن الأغلب قد افتخر بذلك .

بل ان ابن الاغلب قد ظل يتحين الفرصة للقضاء على ادريس بن ادريس كما قضى على راشد من قبل كما ابن الاغلب لا تعجزه بعد المسافة بينه وبين اعدائه فمكائده تصل الى اعدائه في عقر دارهم ذكر بن الاغلب انه ساق لاغتيال راشد ثلاثين الف دينار استخدمها في قتل راشد باستمالة القائمين على مؤامرة القائمين على الاغتيال .

لكن سياسة الاغتيال لم تنجح في القضاء على دولة الأدارسة ومن ثم اتخذ ابن الاغلب طريقا آخر لعله يحقق آماله فاستخدم سلاح الاغراء والاستمالة ووقع اختياره على أحد زعماء البربر المشرفين على شئون الدولة وهو « بهلول بن عبد الواحد المقفري » زعيم قبيلة مقفرة ، وأخذ ابن الاغلب يستميله بالهدايا والاموال وجرت بينهما مكاتبات وقع فيها بهلول بن عبد الواحد تحت تأثير دعاية ابن الاغلب وتزين ابن الاغلب له بمبايعة الرشيد لان الرشيد هر خليفة المسلمين وامامهم وليس ابن ادريس وكانت نتيجة ذلك العمل الذي سعى اليه ابن الاغلب أن انفصل بهلول بن عبد الواحد وقومة عن طاعة ادريس بن ادريس وبإيعاز الرشيد ووفد على بن الاغلب في القيروان ولم يكن ادريس بن ادريس في ذلك الوقت في مركز يسمح ل بمحاربة بهلول واخضاع قبيلته لطاعة بالقوة فادريس بن ادريس قد فقد شخصا مثل بهلول الذي كان زعيما لقبيلته ومطاعا في قومه وقد عالج الامام ادريس بن ادريس هذا بأسلوب يدل على المهارة السياسية اذ سلك طريقين فقد كتب الى « بهلول بن عبد الواحد » يحذره من مغبة الخروج عن طاعة ناصحا له بالرجوع الى طاعة وكاشفا له مؤامرات ابن الاغلب التي عمت البلاد كلها ودسائسها ومكائدها وأهدافها من ذلك ، كما أن ادريس أرسل الى ابن الاغلب كتابا يسأله المسألة والموادعة ومستغلا عاطفة ابن الاغلب الدينية حين ذكره بقرابته من رسول الله ﷺ ومصير ابن الاغلب في الاخوة اذا واصل عداؤه لآل البيت ومن حسن حظ دولة الأدارسة أن انشغل ابن الاغلب في ثورة داخلية في ولايته اذ بادر أهل طرابلس عام ١٨٩هـ / ٨٠٥م

بالثورة عليه ومن هنا وجه ابن الاغلب اهتمامه لقمع الفتن في داخل ولايته وتأمين سلطانه السياسي داخل افريقية وبذلك انصرف عن تدبير المؤامرات لدولة الأدارسة متظاهرا بأنه كف عن عداوته لهم لحرمة ادريس بن ادريس وقرابته من رسول الله ﷺ وموقف المسألة من جانب ادريس ناتج عن انه لم يكن في موقف القوة حيث أن جبهته الداخلية لم تكن تدعو للاطمئنان فقد رضى بعض البربر بقتل راشد في مقابل قدر من المال يدفعه لهم ابن الاغلب ووقع بعضهم فريسة الاغراء حتى اعطى البيعة للجبهة المعادية وهم الاغالبية ومن هنا شعر الامام ادريس بن ادريس بمعجزه عن محاربة العدو الخارجي والقضاء على مؤامراته .

لكن ما أن فرغ ابن الاغلب من القضاء على الفتن الداخلية في ولايته حتى نقض سياسة المهادنة التي اتبعها من قبل ورجع الى تدبير المؤامرات ضد دولة الأدارسة وذلك باستمالة احد زعماء البربر الناصرين لادريس ووقع اختيارة في هذه المرة على اسحق بن محمد عبد الحميد الاوربي « زعيم قبيلة أوربة وجد ادريس الثاني محاولا استمالاته وضمه الى صفه لكن ادريس أحس من جده اسحق بن محمد الاوربي باعراضه عنه وموالاته لابن الاغلب ومن ثم اتخذ موقف الحزم والشدة فأمر بقتله وموقف الحزم هذا فيه اشارة الى تبدل مراكز ادريس بن ادريس في الحكم بعد ان كبر سنه وخلع الوصاية عنه وأقبلت اليه الوفود العربية من كل مكان واستخدم منهم الوزراء والقضاء على كل من يحاول الخروج عن طاعته وموالاته العدو .

قام أمراء الاغالبية بالطعن الكاذب في نسب ادريس تخفيضا لشأنه وقد قرعت هذه الكلمات الشنعاء أسماع الفوغاء فادريس الثاني ولد على فراش أبيه قَال البيت هؤلاء قد اذهب عنهم الرحمن الرجس وطهرهم تطهيرا ففراش ادريس طاهر من الدنس ومنزه من الرجس بحكم القرآن الكريم ومن اعتقد خلاف ذلك فقد باء باثم كبير وقد قام الاغالبية

بذلك الطعن الكاذب وهذا يعود الى الحسد لاعتقاد ادريس هذا حيث أن ادعاء النسب الكريم دعوى شرف عريضه على الام والاجيال .

ولما كان نسب آل ادريس قد بلغ من الشهرة والوضوح مبلغا لا يكاد يلحق ولا يطعم أحد في ادراكه اد أن نسب جداهم ادريس الثاني مختط فارس ومؤسسها ومسجده لصيق محلتهم وسيفه منتضى برأس المئذنة فليس في المغرب من أهل هذا البيت الكريم من يبلغ في طرحة نسبه ووضوحه بالغ . عقاب ادريس هذا من آل الحسن وكبرائهم لهذا العهد بنو عمران بفاس من ولد يحيى بن محمد بن يحيى القوام بنى القاسم بن ادريس بن ادريس ولهم السيادة على أهل المغرب كافة .

وكان الأدارسة بالمغرب يلقبون ادريس بالإمام وإبنه ادريس الأصغر كذلك وهكذا شأنهم وتوارث الخلفاء هذا اللقب بأمر المؤمنين وجعلوه سمة لهم.

وقد استخدم ابن الأغلب سلاح التشكيك في نسب بنى ادريس من حيث صلتهم بالرسول ﷺ وذلك لمنع الناس من الإلتفاف حول ادريس بن ادريس وهو ما يعرف بالمصطلح الحديث الحرب الباردة وهو ذلك السلاح الذى استخدمه العباسيون فى الفدح فى النسب العلوى. وقد اتخذ أعداء دولة الأدارسة هذه الدعوة الكاذبة ذريعة للنيل من أماراتها والقضاء على سلطانهم السياسى وقد ذاعت هذه الدعوى، ولقد كان من عوامل إقبال البربر والتفافهم حول الأدارسة انتماء ادريس بن ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن ابن على بن أبى طالب إلى رسول الله ﷺ واعتقاد البربر أن الأدارسة هم أصحاب الحق الشرعى فى الخلافة باعتبارهم من نسل على بن أبى طالب وأن العباسيين مغتصبون للخلافة منهم، فإذا ما شكك البربر فى صحة نسب ادريس وأنه ليس ابن ادريس الأول انهدمت دعامة كبيرة من ادعاء ادريس بن ادريس الإمامة وتولية الحكم خلفاً لوالده، إلا أن سلاح التشكيك لم يجد آذاناً صاغية فى دولة الادارسة، ذلك لأن المجتمع الذى ولد

فيه ادريس ونشأ فيه وأقام دولته هو مجتمع قبلى تتعارف فيه الأسر والأنساب وذلك لتلاصق مجتمع القبيلة مع ارتباطه بصلات القربى والنسب.

كذلك فإن راشد الأوربى مولى أدريس الأكبر حين تولى الإشراف على الدولة وتحمل تربية ادريس لم يكن بمفرده؛ إنما كان يعاونه البربر وتحت إشرافهم ثم أن قبائل البربر أقبلت على مبايعة ادريس بن ادريس وكان فيهم جنوده الذين تعرضوا للموت وأخطاره فى الحملات الحربية التى قادها أبوه من قبل، وإن كانوا قد فطنوا إلى أن مصدر هذه الإشاعة الكاذبة هم أعداء دولة الادارسة من العباسيين ومن سار فى فلكهم من أتباعهم الأغالبة.

وهكذا اتسمت العلاقة بين الادارسة والأغالبة بطابع الاعتيالات والمساومات والتشكيك فى الانساب من جانب الأغالبة وطابع التودد والنصح ثم الحزم مع المتآمرين من جانب الأدارسة.

كما أنه على الجانب الآخر فقد استغل الأغالبة وجود وقوة دولة الأدارسة فى تهديد الدولة العباسية فى بغداد فلقد كان لوجود دولة الأدارسة وذبوع صيتها وقوتها سلاح يلوح به الأغالبة فى وجه العباسيين حين تحاول الخلافة العباسية أن تغلو فى نفوذها على القيروان وأن توفر مالا يرضاه الحكام من الأغالبة فها هو زيادة الله بن إبراهيم بن الأغلب ثالث أمرائهم والذى تولى الحكم فى القيروان خلفاً لأخيه عبد الله بن الأغلب عام ٢١١هـ/٨١٦م يهدد الخليفة العباسى المأمون ويلوح له بالإنضمام إلى حكم دولة الأدارسة والدخول فى طاعتهم عندما حاول المأمون أن يفرض عليه ما يأباه.

ولقد أبلغ زيادة الله العباسيين كيف انتشر نفوذ الأدارسة حتى وصل إلى عقر داره فى القيروان وأنه يمكنه خلع طاعة بنى العباسى والدعوة للأدارسة ومن ذلك فإنه كان قد أرسل كيساً به ألف دينار مسكوكة باسم إدريس الحسنى وكما أنه أظهر فى الوقت نفسه

كيف يقاوم ويناضل نفوذ العلويين المقيمين في المغرب الأقصى.

وهكذا .. كان وجود دولة الأدارسة في المغرب الأقصى ورقة رابحة يستخدمها الأغلبة في تدعيم مركزهم وبيان أهميتهم أمام الدولة العباسية إذا اضطر إلى ذلك. وبذلك لم تستطع الدولة العباسية أن تحقق أهدافها لأن دولة الأغلبة وإن كانت قد نفذت سياستها في عدائها للدولة الأدرسية وفقاً لمخطط بنى العباسي في بغداد. ونجاحها في بعض الأحيان في ذلك، إلا أنه رغم ذلك فإن دولة الأغلبة لم تحاول أن تتحدى في عدوانها للأدارسة لأن في وجودها عنصر يؤمن حياة دولة الأغلبة ويجعل الخلافة العباسية تتمسك بوجود الأغلبة في أفريقية كحاجز ضد تطلع الأدارسة لإقامة خلافة علوية وضم المغرب الأدنى.

علاقة الرستميين بمصر

سارت العلاقات بين الرستميين في تاهرت ومصر والولاية العباسية عن طريق ودي، إذ كانت مصر تمثل الحجاز الشرقي للدولة الرستمية والمنفذ الوحيد لهم إلى شرق العالم الإسلامي. ومن ثم .. حرص الرستميون على أن تكون هذه العلاقات علاقة حسن جوار؛ إلا أنه يلاحظ أن العلاقات السياسية كانت ضعيفة على حين نشطت العلاقات الأخرى الاقتصادية والتجارية والثقافية، ويرجع ذلك إلى أن مصر كانت ولاية عباسية خاضعة للعباسيين وتسير على نفس النهج الذي تسير عليه بغداد.

وترجع العلاقات الثقافية القوية بين مصر والرستميين إلى أن عددا كبيرا من المصريين كانوا على المذهب الإباضي الخارجي، بل لقد كان بين هؤلاء العلماء الإباضيين المصريين علماء لهم وزنهم الديني في رأى الرستميين فكانوا مرجعاً لهم في شئونهم وفتاواهم، ومن بين هؤلاء الإباضية المصريين العلماء العالم «شعيب المصرى» الذى قدم إلى تاهرت أيام الفتنة التى حدثت بين الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم وبين يزيد بن قندين»، وقد كان شعيب المصرى هذا يطمع فى الوصول إلى منصب

الإمامة، ولكنه لم ينجح فى مساعيه فعاد إلى مصر بعد أن تمكن الإمام عبد الوهاب من القضاء على فتنة يزيد بن قندين.

أما عن العلاقات التجارية .. فقد كانت مصر المعاصرة للدولة الرستمية تلعب دور الوسيط فى التجارة بين الشرق والغرب وأصبحت تمثل مخزناً لمختلف البضائع الشرقية والغربية، وقد ضمنت طبيعة الامتداد الجغرافى لحدود الدولة الرستمية إلى طرابلس أن تكون مصر منفذاً للقوافل الرستمية المتجهة إلى الشرق الإسلامى وخاصة القوافل التى تحمل الحجيج والرحالة والعلماء والتجار وقد سارت هذه القوافل فى الطرق التجارية التى امتدت بين مصر والواحات الغربية وبلاد المغرب، وقد تولت هواره فى شرق طرابلس وكذلك نفوسة والقبائل الطرابلسية الأخرى هذه المهمة فكانت تجوب الصحراء ذاهبة آية بين المدن الرستمية فى المغرب الأدنى والأوسط من مصر وكانت قوافلها الجرارة مثقلة بالسلع الرستمية والمصرية، ومما لاشك فيه أن هؤلاء التجار والرحالة والعلماء من الرستميين قد نقلوا كثيراً من الأفكار الإباضية الرستمية إلى مصر كما تأثروا كثيراً بما وجدوه فى مصر من مظاهر الحضارة العربية الإسلامية فنقلوها إلى بلادهم.

وقد شهدت العلاقات بين مصر والرستميين شيئاً من التوتر فى عهد الطولونيين (٢٦٥هـ - ٨٧٨م)، ولكن الذى يفهم من أسباب هذا التوتر الذى عرضنا له سابقاً أن أهدافه لم تكن بسبب سياسة عدائية رسمها الطولونيون تجاه دولة بنى رستم إنما تمت كل دوافع هذا التوتر إلى ظروف شخصية بحتة تتصل بفتنة العباس بن أحمد بن طولون ومن يؤيد وجهة النظر هذه أن أحمد بن طولون لم يكن فى مصر حين خرجت حملة العباس نحو بلاد المغرب وأنه خرج دون علم والده الذى كان فى حملة إلى بلاد الشام كما أن الخليفة العباسى الموفق بالله أراد أن يحدث انقساماً فى صفوف الطولونيين فكان أن أوعز إلى بعض أعوانه لكى يسهلوا ما قام به العباس وقد أشار المؤرخ ابن سعيد المغربى

في كتابه حلى المغرب إلى الحالة النفسية السيئة التي كان يشعر بها أحمد بن طولون نتيجة لتردى العلاقات بينه وبين الرستميين من جهة وبينه وبين ولاية الأغالبة من جهة ثانية.

وكان الناس يرون غمة أحمد بن طولون مما جنى عليه ابنه العباس وأنه لم يكتف بما حمله من مصر حتى وقع أمر غليظ بينه وبين إبراهيم ابن الأغلب والياس بن منصور النفوسى عامل الرستميين على جبل نفوسة، وأنه إذا حاول الانتصار فيها أجحف بنفسه وإن أمسك عنهما نقض موقفه وبدت عورة من عوراته.

* * * *

علاقة الرستميين بالأغالبة

(٢٩٦/١٨٤هـ - ٩٠٨/٨٠٠م)

يقول الدكتور محمود إسماعيل عبد الرازق في كتابه الأغالبة سياستهم الخارجية، لقد أحست الخلافة العباسية أن قيام الدولة الرستمية في المغرب الأدنى والأوسط أصبح يشكل خطراً كبيراً على وجودها في بلاد المغرب إذ أصبحت هذه الدولة تمثل حاجزاً كبيراً في سبيل إرسال أى جيش عباسى لإعادة المغرب الأقصى أو بلاد الأندلس إلى حظيرة الدولة العباسية؛ حيث قامت في هاتين المنطقتين البعيدتين دولة الأمويين ودولة الأدارسة، لذا .. رأت الخلافة ضرورة تدعيم نفوذها في أفريقيا وفي تلك الأثناء لاحت في الأفق السياسى لأفريقية شخصية إبراهيم بن الأغلب الذى أسدى خدمات جليلة للخلافة العباسية، تمثلت في قضائه على ثورات الجند ومساهمته الفعالة فى الكيد للأدارسة وتدمير مؤامرات الاغتيال ضدهم وإزاء هذه الخدمات قدم إبراهيم بن الأغلب إلى الخليفة هارون الرشيد عرضاً مغرياً تضمن تنازل إبراهيم بن الأغلب فى حالة توليه إمارة أفريقية عن الإعانة المالية السنوية التى كانت ترد إلى أفريقية من مصر وقدرها مائة ألف دينار، ويتعهد هو بتقديم أربعين ألف دينار سنوياً للخلافة على أن تكون إمارة أفريقية له ولأولاده من بعده فوافق هارون الرشيد على هذا وسارع فى تسليم الأمور فى تلك البلاد إلى إبراهيم بن الأغلب عام ١٨٤هـ/٨٠٠م وأعلن قيام دولة الأغالبة، وبالنسبة لدولة الأغالبة هذه قرر الرستميون اتباع سياسة التعايش السلمى معها، وهى التجارة القوية على حدودهم الشرقية والشمالية، وقد دفع هذا بعض المؤرخين إلى القول بأن علاقة الرستميين بالأغالبة لم تتخذ طابعاً عدائياً وفى الحقيقة إن اتباع الرستميين لسياسة التعايش السلمى مع الأغالبة لا ترجع إلى ما اشتهر به الرستميون من التقوى والمسالمية وعدم الاهتمام بما يدور خارج حدودهم وانصرافهم إلى شئونهم الداخلية؛ وإنما يرجع فى حقيقة الأمر إلى طبيعة الحدود

المشتركة بين الدولتين إذ تطوق حدود الدولة الرستمية الممتدة من تاهرت غرباً إلى طرابلس شرقاً دولة الأغالبة من الشرق والغرب والجنوب، ولم تكن هذه الحدود واضحة المعالم فقد كانت دولة الرستميين إمارة بدوية صحراوية تبسط سلطانها على القبائل البدوية الصحراوية مع أن هذه القبائل اتخذت بعض المراكز في القرى الجبلية والواحات الصحراوية إلا أنها ظلت في حالة غير مستقرة ولا يستقر لها قرار فكانت تتصل من مكان إلى مكان حسب الظروف الطبيعية أو السياسية وقد عقد أول اتفاق لتقرير مبدأ التعايش السلمى بين الرستميين والأغالبة؛ حيث اضطر الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم إلى الاصطدام مع الأغالبة دفاعاً عن مواطني دولته من قبيلة هواة وجاءت نصوص هذا الاتفاق مراعية لصالح الطرفين؛ حيث أكد الأغالبة احترامهم للامتداد الجغرافى للدولة الرستمية ونطاقها الرعوى الداخلى فى منطقة طرابلس، وبالتالي احترام الرستميين حاجة الأغالبة إلى الشريط الساحلى لطرابلس لاتخاذهم البحر المتوسط ميداناً للجهاد ضد الروم ونشر رايات الإسلام خفاقة على مياه البحر المتوسط والسيطرة على جزر غرب البحر المتوسط، ولكن سياسة التعايش السلمى هذه التى اتبعتها الدولة الرستمية أملت عليها فى كثير من الأحيان الدفاع عن نفسها ضد الأغالبة وأطماعهم التوسعية فرأى الرستميون أن قيام أبى العباس محمد بن الأغلب (٢٢٩هـ/٨٥٣م)، ببناء مدينة العباسية بالقرب من تاهرت فيه ما يسىء بمبدأ التعايش السلمى، ويتعارض تماماً مع المصالح الحيوية للرستميين، إذ استهدف الأغالبة من بناء هذه المدينة، وإطلاق هذا الاسم عليها القضاء على المركز التجارى الهام الذى احتلته مدينة تاهرت فى هذه المنطقة، لذا قام الإمام أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم بإخلائها ممن يسكن فيها وقام بحرقها والقضاء عليها قبل أن تتبوأ مكانتها لتنافس تاهرت.

وحقاً .. فإن الأغالبة كان لهم مسلكهم فى معاداة أعداء الخلافة العباسية، ولكن

بالنسبة للرستميين لم يستطيعوا الإفصاح عن هذا العداء السافر، لذا .. عمدوا إلى تشجيع القلاقل والخلافات، وذلك لوجود جالية كبيرة من المتمردين على الأغالبة ومنح الرستميون أفرادها ما يشبه حق اللجوء السياسى فى بلادهم.

فكانت تاهرت زاهرة بعدد كبير من هؤلاء القيرويين الذين عاشوا فى المجتمع الرستمى وهم يتمتعون بكامل الحقوق التى تمنح لمواطنى الدولة الرستمية بل أن بعضهم صاهر أئمة الدولة الرستمية وأصبح لهم نفوذ واسع لم يصل إليه غيرهم « كمحمد بن عرفة » (انظر سابقاً) وقد اندس بين هؤلاء السياسيين ممن شجعهم وسخرهم الاغالبة لاثارة الشغب فى البلاد كلما واتتهم الفرصة لذلك . وقد قام « خلف الخادم » مولى الاغلب بن سالم فى عهد « أبى بكر بن أفلح » باثارة الفتنة والشقاق بين سكان العاصمة بتاهرت متخذاً من مقتل محمد بن عرفه ذريعة الى ذلك وقد بذل فى سبيل ذلك أموالاً كثيرة وقد تمكن أبو اليقظان بن أفلح « خليفة » أبى بكر بن أفلح من القضاء على هذه الفتنة بعد أعوام سبعة من امامته .

وفى اطار مبدأ التعايش السلمى نهض كل من الرستميين والأغالبة للوقوف فى وجه العباس بن أحمد بن طولون عندما هدد حدود الدولة الرستمية الاغلبية ٢٦٥/٨٧٨م ولم يكن اشتراكهما معا فى مواجهة أطماع العباس نتيجة تحالف أو تعاون مشترك تم بينهم بل حدث نتيجة لما أحاط بالجانبين من خطر فى وقت واحد . لان هزيمة أى واحد منهما أمام العباس بن أحمد طولون قد يعرض الآخر لهزيمة مماثلة تغير من طبيعة الوضع السياسى لمنطقة طرابلس ، الى جانب أن كلا من الرستميين والاغالبة قد نال قسطاً من تهديدات العباس بن أحمد بن طولون واعتداءاته اذ كان الرستميون قد الزموا الاغالبة بمبدأ التعايش السلمى بالقوة قد تأثر بالاشتراك معهم فى الدفاع عن حدود الدولتين عندما خرج العباس بن أحمد بن طولون للاستيلاء على افريقية تارة اخرى ، كذلك فان

الاجالبة عندما شعروا بضعف الرستميين استهانوا بمبدأ التعايش السلمى معهم واعتدوا عليهم بغية القضاء عليهم وقد انتهزوا الفرصة فى امامة أبى حاتم يوسف بن محمد ففى عام ٢٨٣هـ/٨٩٦م اصطدم ابراهيم بن أحمد بن الاغلب بقبيلة نفوسة التى كانت من رعايا الدولة الرستمية عند موقع « قصر مانو » بين قايس وطرابلس وكانت نفوسة قد خرجت الى ابراهيم ابن أحمد بن الاغلب فى عشرين الف مقاتل واندلعت الحرب بينها وبين ابراهيم بن أحمد بن الاغلب ودارت الدائرة على نفوسة وقتل منها عدد ضخم جدا من الرجال والعلماء وبعد هذه المعركة انهارت نفوسة التى كانت تشكل عصب الدولة الرستمية ودرعها الواقية وسرت فى الجبل حالة من الفوضى لان أهل الرأى فى الجبل اجتمعوا وقرروا عزل « أفلح بن العباس » عامل الرستميين على الجبل وقد دفعت حالة الفوضى هذه الاجالبة الى ارسال جيش اخر عام ٢٨٤هـ/٨٩٧م هجم على قبيلة نفوسة واستباحها وعاد مثقلا بالاسرى منهم ، بل أن هناك من يرى انه لو لا ما جرى فى هذه الاثناء من عزل ابراهيم بن أحمد بن الاغلب وتوجهه الى جزيرة صقلية لوجه ضربته التالية نحو العاصمة الرستمية تاهرت قلب الدولة الرستمية .

ورغم ان الاجالبة حرصوا كل الحرص على مقاطعة الرستميين تجاريا وثقافيا وسياسيا الا أن هناك ما يشير الى وجود شىء قليل من هذه العلاقات التى كانت تتم بصورة غير رسمية وعلى المستوى الشعبى ، فالعلاقات التجارية اليومية التى تسير بصورة طبيعية بين الجهات الداخلية وطرابلس التابعة للنفوز الرستمى وبين طرابلس المدينة نفسها الخاضعة للاغالبة .

وقد ذكر ابن سعيد المغربى ومن جبل نفوسة تمتاز طرابلس بأنواع الخيرات ، كما كانت هناك علاقات ثقافية قائمة بين تاهرت والقيروان تمثلت فى العلماء والادباء الذين انتقلوا من تاهرت الى القيروان بغية تحصيل العلم على يد من بها من العلماء ومن هؤلاء

العلماء الادباء « بكر بن حماد بن ساهيل بن اسماعيل الزناتى التاهرتى » وكان قد وصل الى البصرة ثم عاد الى القيروان سنة ٢٧٩هـ/٨٥٣م فأخذ فيها العلم عن « عون ابن يوسف الخزاعى » « وسحنون بن سعيد » حتى اذ كانت سنة ٢٧٤هـ/٨٧٧م تصدر للدرس والتدريس والقاء محاضراته فى الادب والعلم بجامعة الكبير وتوفى عام ٢٩٦هـ/٩٠٨م بعد عودته بسنة واحدة فى قلعة ابن حمة شمال فارتحل اليه كثير من أهل افريقية والاندلس للاخذ عنه وتلقى العلوم على يديه وكان منهم محدث الاندلس فى عصره « قاسم بن أصبغ بن محمد البياتى القرطبى » وقد عاد بكر بن حماد الى تاهرت عام ٢٩٥هـ/٩٠٧م حيث العاصمة تاهرت .

علاقة الاداسة ببنى رستم

اذ انتقلنا الى العلاقات بين الاداسة وبنى رستم طوينا صفحة العلاقات بين الاداسة وبنى رستم ولاغالبة والدولة العباسية وانتقلنا الى المغرب الاوسط وجدنا الدولة الرستمية التى اسسها عبد الرحمن بن رستم الأباضى حيث كان طابع العلاقات بين الاداسة والدولة الرستمية هو حسن الجوار خاصة وانه كان يجمع بينهما هدف موحد ازاء الخلافة العباسية وهو العداء المشترك نحوها حيث استقلت كلتاهاما بجزء من العالم الاسلامى وأصبح لكل منها شخصيته الخاصة وكيانه السياسى المستقل بعيدا عن سلطة الخلافة العباسية وولاتها ولقد كان لقيام الدولة الرستمية فى المغرب الاوسط الاثر الواضح فى حماية دولة الاداسة واستقرار الأمور بها فالدولة الرستمية المعادية للدول العباسية كانت بمثابة حاجز يفصل بين دولة الاداسة والمغرب الاقص وبين أعدائها فى المغرب الادنى وهم الولاة العباسيون ثم بعد ذلك الاجالبة .

ومن هنا فان أى جيش يرى ارساله ولاية افريقية للقضاء على دولة الاداسة لابد ان يخترق أراضى الدولة الرستمية ولم تكن العلاقات طيبة بين الدولة الرستمية وبين ولاية

أفريقية حيث أن عبد الرحمن بن رستم أسس دولته نتيجة هروية من ولاية إفريقية كذلك لم تكن العلاقة طيبة بين الرستميين والغالبة فقد ذكر ابن الأثير في حوادث ٢٢٦هـ/٨٧٩م أن العباسي محمد ابن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب والى بلاد إفريقية بعد وفاة أبيه دانت له إفريقية وابتنى مدينة بقرب تاهرت سماها العباسية وفي عام ٢٣٩هـ أحرقتها أفلح بن عبد الوهاب الاباضى .

غير أن العلاقة الطيبة بين دولة الادارسة والدولة الرستمية قد حدث بينهما شيء من القطيعة نتيجة محاولات بعض أتباع دولة الادارسة من أمراء تلمسان من يغراوه وبنى يفرن ضم اجزاء من الدولة الرستمية الى دولة الادارسة لكن لم يزل الملك فى بنى ستم هؤلاء بتاهرت وجاورهم جيرانهم من مغراوة وبنى يفرن على الدخول فى طاعة الادارسة لما ملكوا تلمسان وأخذت بها زناتة من لدن عام ١٧٣هـ فأمضوا عليهم سائر أيامهم .

وكانت هذه القبائل قد تكاثفت جهودها فى ضم اجزاء من الدولة الرستمية الى دولة الادارسة بالتعاون مع زعيم الواصلية فى المغرب الاقصى وهو اسحق بن محمد بن عبد الحميد الأوربى فى إثارة واصلية المغرب الاوسط على الحكام الرستميين ومحاولات الاستقلال بالاماكن التى يستقرون بها بضواحي تاهرت عاصمة الرستميين وقد حدثت مكاتبات بين اسحق وهؤلاء الواصلة بالمغرب الاوسط والذين ضموا صفوفهم وأجمعوا أمرهم على القيام بثورة ضد حاكم الدولة الرستمية عبد الرحمن بن رستم معلنين انفصالهم عن طاعته لكن الاصح أن هذه الثورة لم تكن بايعاز من اسحاق بن محمد بن عبد الحميد الأوربى لمناصرة دولة الادارسة ولكن خروج « ابن قندين » هو السبب فى تلك الثورة ، غير أن هذه المحاولات لم يكتب لها النجاح اذ انتصرت الدولة الرستمية وهكذا كانت العلاقات التى سادت بين الادارسة وبنى رستم هى علاقة حسن جوار .

حيث أن دولة الادارسة تمثل الجار الغربى لدولة بنى رستم وهذه الدولة تضم اقليم

المغرب الاقصى كله وهذا الاقليم يحده من الشرق وادى ملوية وجبال تازة وهما يمثلان خط الحدود مع الدولة الرستمية أما حدودها من جهة الغرب فالبحر المتوسط ومن الشمال بحر الروم ومن الجنوب جبال درن والمعروف كما سبق القول أن مؤسس هذه الدولة هو ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن أبى طالب .

ودولة الادارسة دولة من النوع المعتدل التى تقترب آراء أئمتها مع آراء أهل السنة من ناحية ولذا اطلق عليها ابن عذارى المراكشى اسم الدولة الهاشمية وقربها من أهل السنة جعلها من ناحية أخرى قرية فى ميولها السياسية من الرستميين أصحاب المذهب الاباضى المتأخمين بهم فى المغرب الاوسط من ناحية أخرى، والذى يمثل مذهبهم الاباضى آخر تطورات الفكر الخارجى فى تلك الفترة اذ أصبح هذا المذهب أقرب المذاهب الخارجيه الى مذهب أهل السنة ومن ثم لم يكن هناك خلافات مذهبية حادة بين الدولتين الجارتين لذا وضع الرستميون وكذا الادارسة سياستهم على أساس حسن الجوار المتبادل بينهما . ومما دعم علاقات حسن الجوار بينهما انه كان يجمع بينهما أيضا موقف موحد ازاء الخلافة العباسية وهو العداء المشترك نحوها .

بالاضافة الى ان الادارسة كانوا يشعرون أن دولة الرستميين بالمغرب الاوسط تمثل الحارس الأمين لحدودهم الشرقية فهى بمثابة فاصل بين دولة الادارسة فى المغرب الاقصى وبين الولاة العباسيين أعدائها فى المغرب الادنى وقد كانت سيادة الرستميين على أراضيهم تمنع وصول أى قوات من الخلافة العباسية عبر أراضيها ومن ناحية أخرى لم تكن العلاقة طيبة بين الرستميين والعباسيين أو ولايتهم فى افريقية .

ولقد كان لموقع دولة الرستميين على هذا النحو أثره فى الاساليب التى اتبعتها الخلافة العباسية لمقاومة الادارسة والقضاء عليهم حيث لجأت الدولة العباسية الى أسلوب الاغتيال لمؤسس دولة الادارسة كذلك فإن الدولة الرستمية قد افسحت صدرها لكثير من

العلويين الفارين من العباسيين وقد عاش هؤلاء في المدن المنتشرة حول تلمسان وبعضهم أثر البقاء في بقاع الدولة الرستمية فعاشوا في بعض مدنها في شمال تاهرت على ضفاف نهر شلف كالمدينة الخضراء وسوق ابراهيم ومدينة غطلاني .

وقد كان أكثر هؤلاء العلويين من أبناء محمد بن سليمان العلوي وسليمان هذا كما سبق القول شقيق ادريس بن عبد الله مؤسس دولة الادارسة .

وقد استقر هؤلاء العلويون بهذه المدن بعد انقراض الدولة الرستمية وذلك في القرن الرابع الهجري وظلت العلاقات الرستمية الادريسية تسير في مجالها في اطار علاقة حسن الجوار التي رسمها الرستميون الا أن شيئاً من القطيعة أصاب هذه العلاقات في عهد الامام عبد الوهاب بن عبد الرحمن ابن رستم وكان ذلك نتيجة لموقف مغاوة وبنى يقرن أمراء تلمسان الخاضعين لنفوذ الادارسة فقد سعى هؤلاء في تأليب واصلية المغرب بالاماكن التي يعيشون فيها في اراضي الدولة الرستمية والعمل على ضمها للادارسة واستعانوا في ذلك بواصلية المغرب الاقصى وكما سبق القول تمت مكاتبات بين واصلية المغرب الاوسط في هذا الشأن .

ويبدو أن الذي دفع مغاوة وبنى يفرن الى ذلك أن بنى يفرن هالها مقتل يزيد بن قندين زعيم النكار في الدولة الرستمية والمعروف أن يزيد بن قندين من بنى يفرن وهم فرع من زناتة التي تنتمي اليها معظم واصلية المغرب الأوسط، ولكن هذه المحاولات لم يكتب لها النجاح وتمكن الامام عبد الوهاب من القضاء على ثورة الواصلية بعد حوار فكري دار بين مفكري الاباضية وعلماء الواصلية تلتها معركة عسكرية انتهت بهزيمة الواصلية وقمع ثورتهم .

علاقة الادارسة والاغالبة وبنى رستم بدولة بنى مدرار في سلجماسة

(١٤٠-٢٩٦هـ / ٧٥٧-٩٠٨م)

انه اذا سرنا جنوب دولة الادارسة وجدنا دولة سلجماسة تلك الدولة التي قامت في عام ١٤٠هـ/٧٥٧م جنوب المغرب الاقصى نتيجة ابتعاد هذه المنطقة عن القيروان ، كذلك قامت الى الجنوب الغربي لحدود الدولة الرستمية وكانت بعيدة عن حدود دولة الاغالبة ولم تكن بينهما حدود مباشرة كما كان بين الادارسة وبنى رستم وقد قامت هذه الدولة على أساس التفاف مجموعة من الخوارج الصفرية حول زعيم لهم هو « عيسى بن يزيد الاسود » وهو من موالى العرب ورئيس الخوارج الذين خلعوا طاعة الحكام العرب واستقلوا بمنطقة جنوب المغرب الاقصى وأسسوا مدينة سلجمان في عام ١٤٠هـ/٧٥٧م وكانت حدودها تشتمل على مناطق سلجماسة ودرعة فحدودها الشمالية تبتدئ جنوب الاطلس الكبير جنوب المغرب الاقصى وتمتد جنوباً الى قلب الصحراء وهي في جنوب المغرب الاقصى وعاصمتها سلجماسة المدينة التي تسمى حالياً « تافيلالت » ولم يستقر عيسى بن يزيد في حكم الدولة نتيجة أعمال لم يقرها عليه أتباعه وهلك عام ١٥٠هـ وتولى خلفاً له كبيرهم « أبو القاسم سمك بن واسول المكناسي » وكان صاحب ماشية كبيرة ينتجع فيها في موضع سلجماسة ويتردد عليها فأجتمع قوم من الخوارج الصفرية على أبي القاسم وسكنوا مرابطة هناك في الخيام وفي عام ١٤٠هـ قدم عليه عيسى بن يزيد الاسود وشرعوا في نباء سلجماسة ولكن هؤلاء الصفرية ما لبثوا أن نعموا على عيسى ابن يزيد أشياء فأخذوه وشدوا وثاقه الى شجرة في رأس الجبل وتركوه حتى مات وولوا أمراهم بعد ذلك أبا القاسم سمكو بن واسول الذي ظل أمر دولة سلجماسة في أولاده من بعده في حكم الدولة ولم تشر المراجع الى قيام علاقة بين الاغالبة وكذلك بين دولة الادارسة ١٧٢هـ ودولة الاغالبة ١٨٤هـ حتى منتصف القرن الثالث الهجري ويمكننا

تصور موقف دولة الادارسة من دولة سلجماسة اذا نظرنا الى سياسة كل من الدولتين فدولة سلجماسة مؤسسها عيسى بن يزيد الاسود ومن التف حوله من البربر الصفرية كما أن كثيرا من رؤسائها علماء من الخوارج الصفرية وبعض الاباضية في حين أن السياسة العامة لدولة الادارسة هي القضاء على الخوارج ومحاربتهم كما فعل ادريس الكبير وابنة ادريس بن ادريس حين قضوا على بدعة الخوارج في ربوع بلادهم ولم يحاول الادارسة محاربة صفرية دولة سلجماسة بسبب وجود الحواجز الطبيعية التي تمنعهم من اخضاع دولة سلجماسة لنفوذهم .

هذه الظروف الطبيعية متمثلة في الحاجز الجبلى وهو جبال الاطلس الكبير في جنوب المغرب الاقصى والتي تفصل بين الدولتين وكذلك قيام حلف ثنائى بين الدولة الرستمية في شرق دولة الادارسة وبين سلجماسة في الجنوب ذلك الحلف الذى نشأ نتيجة تقارب بين زعماء كل من الدولتين والتقاءها في الاهداف حيث أن بنى مدرار تولوا الحكم على اساس المذهب الصفرى ومن هنا فان اصحابها ينتمون الى المذهب الخارجى ومثلهم فى ذلك مثل الرستميين، ولذلك التقت أهداف الدولتين معا وتوطدت بينهما أواصر المودة والصداقة وسعت كل من الدولتين الى كسب احترام الاخرى لها اذ نظر الرستميون الى سلجماسة على انها منفذ هام لهم الى بلاد السودان تنتقل من خلالها الى تجارة الرستميين وقوافلهم التجارية ومن ثم فهى شريان الحياة بالنسبة لبنى رستم كما أن بنى مدرار يشعرون بأهمية الرستميين لهم اذ أن توثيق الصلات بهم وتعميق الروابط معهم يعطى المدراريين الامان الذى يشعرون بالحاجة اليه كدولة صغيرة خاصة وان لها جارا قوية هم الادارسة الذين يحاربون أصحاب النحل المتطرفة من أمثال الخوارج فقد قام الادارسة بالقضاء على الخوارج وأهل دولتهم فى المغرب الاقصى .

ولذى حرص بنو مدرار على اقامة ما يشبه الحلف الثنائى بينهم وبين الرستميين وقد

صور هذه العلاقة الحسنة بين الدولتين الدولة الرستمية ودولة سلجماسة الاستاذ محمد على دبوز فى كتابه المغرب الكبير ج-٣ ص ٤٤٥ حين قال كانت المعاملات التجارية والعلاقات الثقافية والصلات السياسية على اتمها وأوضحها بين الدولتين دولة بنى مدرار فى السلجماسة والدولة الرستمية فى تاهرت ورغبة فى تقوية الحلف والصلات التى تربط بين الدولتين بنى مدرار وبنى رستم ، قام بينهما علاقة مصاهرة تمكينا لروابط المودة بين الدولتين ومما دعم هذا الحلف وقوى من شأنة التقارب بين زعماء الدولتين والتقاؤهم بين الاهداف وظهرت نتائج هذا التقارب عندما تزوج مدرار بن المنتصر بن السبع الذى تولى حكم دولة سلجماسة عام ٢٠٨هـ / ٨٢٣م من أروى بنت عبد الرحمن بن رستم أول ائمة الدولة الرستمية (١) .

وقد تحدث الباردنى فى كتابة الازهار الرياضية ج-٢ ص ٩٥ . عن الاهداف الحقيقية لهذا الزواج فقال وعلى عهده (السبع بن قاسم) الذى تولى الحكم ١٧٤هـ استفحل أمرهم واشتد ملكهم وكان يرى فى نفسه العظمة لكثرة الجند والاتباع وله ابن يعرف بمدرار فلم ير كفوا له للمصاهرة غير الامام عبد الرحمن بن رستم وكانت له ابنة تعرف « يروى » فخطبها السبع وبعد أن أظهر الامام القرة والامتناع مع الحاح الخطيب أجابة الى طلبه وزوجها الى مدرار ابنه ولم يصغ للمنكرين أو المعترضين عليه مؤملا أن يأتى يوم ما على اولادها أن قدر الله يجمعهما وهم فى مذهبهم فيصبح هؤلاء حلفا اليه أو تتوثق علاقة الود بين المملكتين فلا بطرقة منهم طارق بسوء ولا يأتى من قلبهم ما يكدر راحته أو يجوب له قلعا أو خللا داخلته ويقفان صفا واحدا ضد أى أخطار خارجية وبذلك كان هذا الحلف بين قوتين كبيرتين مانعا لحكام الادارسة من محاولة الغزو والضم لهذه الاجزاء الى دولتهم ومن ثم يمكننا أن نقول أن حسن الجوار كان العلامة السائدة بين دولة الادارسة ودولة سلجماسة لفترة طويلة ولقد كان الحلف الذى يربط بين بنى مدرار

وبنى رستم هو الذى حال دون تفكير الادارة مهما تكن الصعاب الجغرافية فى اختراق جبال الاطلس الكبير والاتجاه الى غزو دولة سلجماسه ، ولكن وجود الجار الشرقى (بنى رستم) قد حال دون التفكير فى الاستلاء عليها ، وعلى الرغم من أن بنى مدرار كانت تحت حكم الخوارج الصفرية مسلحة بعشرات الالوف من المقاتلين الذين يتصفون بالشجاعة والاقدام والبسالة كما أن فى سلجماسه من الاباضية أمثال ذلك من الفرسان الاشداء .

بل أن « السبع » يسعى الى هذا الزواج رغبة منه فى كسب حليف قوى يحميه من شر هجوم الادارة كما أن عبد الرحمن بن رستم سعى الى هذا الزواج رغبة فى كسب تأييد هذا العدد الضخم من الصفرية من مواطنى دولته ولقد انجبت أروى لمدرار ولدا أسماه « ميمون » وهو الذى لعب دورا هاما فى حياة بنى مدرار فى سلجماسه حتى اختلف الأمر بين ولديه « ميمون بن أروى » بنت عبد الرحمن بن رستم وأبنيه الآخر ميمون بن ثقيه من سلجماسه وولى ابن الرستميين ولكن أهل سلجماسه رفضوا ذلك المسلك وأرادوا تقديم ميمون بن ثقيه فرفض وساعده ابنه فأعادوا مدرار الى الحكم ولكن أهل سلجماسه ما لبثوا أن أحسوا أن مدرار يسعى الى استدعاء ابن الرستمية فلحق طاعة من أهل درعة ليوليه أمر سلجماسه فحاصروا مدرارا وخلعوه وقدموا ابن ثقيه وظل عليهم حتى مات عام ٢٦٣هـ (١) .

ولقد كانت العلاقات السياسية قوية ومتينة بين الدولتين الرستمية والمدرارية فى سلجماسه وقد فتح ذلك باب العلاقات الثقافية والتجارية على مصراعيه فنجد المذهب الاباضى يغزو اراضى دولة سلجماسه حتى انه بدأت تظهر كثير من المؤثرات لهذا المذهب بين مواطنى دولة سلجماسه وفى هذا الصدد أشار بعض المؤرخين أن المذهب غزا فكر أئمة وقادة دولة سلجماسه وعلمائها ، بل أن مما وثق هذه العلاقات ودعمها أن كثيرا من رعايا

الدولة الرستمية كانت تعيش فى دولة سلجماسه وتعيش فيها بحرية كاملة ، كما قام بذلك كثير من أهل سلجماسه فأقاموا فى أنحاء الدولة الرستمية .

أما العلاقات التجارية فكانت نشطة الى درجة كبيرة بين الدولتين وأن طريق التجارة الرستمية الى بلاد غانا والسنغال يمر شهرين فى صحراء غير عامرة ، وكانت القوافل التجارية الرستمية تغدو ذاهبة لمدينة سلجماسه أو تستقر فيها وتحمل من سلجماسه أنواعا من التجارات والمنتجات الى الدولة الرستمية ومن هذه المنتجات الزراعية التى تكثر فى سلجماسه مثل الكمون ، الكراويا ، الحنا . كما كانت القوافل تنقل الآرز (الملابس) المصنوعة فى سلجماسه والتى تفوق فى جودتها القصب الذى يصنع فى مصر ويحمل أيضا من سلجماسه ثمار شجر التاكوت الذى يستخدم فى دبغ الجلود فى غدامس ، على أن أهم السلع التى كانت تسعى اليها هذه القوافل هو الذهب الذى كانت تحمله من غانا وتجلبى من ورائه ثروه كبيرة مما يدل على أثره فى ازدهار دولة سلجماسه ودولة الرستميين وقد أشار محمد على دبور فى كتابه المغرب الكبير ج٣ ص ٤٤٥ الى هذه العلاقات القوية بين الرستميين وبنى مدرار فى سلجماسه فقال وكانت المعاملات التجارية بين الدولتين دولة بنى واسول (مدرار) فى سلجماسه والدولة الرستمية فى تاهرت قوية جدا وبينهما من الروابط ما لا يتقصر .

العلاقات مع بلاد السودان

بين الاغالبه وبنى رستم والادارة

ليس هناك أدنى شك فى أنه كانت هناك علاقات تربط الولايات الاسلاميه الثلاث التى قامت فى المغرب الادنى والوسط وبلاد السودان الواقعة جنوب الصحراء الكبرى وفى ذلك العصر المبكر من الدعوة الاسلاميه .

فاذا نظرنا الى العلاقات الرستمية ببلاد السودان نجد انها فى جملتها علاقات تجارية حيث كانت الدولة الرستمية تسيطر على معظم منافذ الطرق المؤيدة الى السودان وقد امتلك الرستميون عددا كبيرا من القواعد الصحراوية التى تقع على طرق التجارة مع السودان وأول هذه القواعد الصحراوية فى الدولة الرستمية كانت قاعدة (ورحلان) والتى ترتبط ببلاد السودان ارتباطا وثيقا والسفر منها الى بلاد السودان كان كثيرا ويقول عنها ابن سعيد المغربى والسفر منها (رجلان) فى الصحراء الى بلاد السودان كثيرا أما القاعدة الثانية فهى غدامس حيث يهبط منه الى الجنوب طريق للتجارة الى بلاد الكانم فى أرض السودان (راجع رسالة الماجستير) عبد الفتاح مقلد الغنيمى . سلطنة البرنو الاسلامية ، زين العابدين السراج ، سلطنة الكانم الاسلامية ، ماجستير .

وكانت أهم المنتجات التى تحملها القوافل الرستمية الى بلاد السودان الاكسية القطنية والكتانية وثياب الصوف والعمائم ، المآزر وأصناف من الزجاج كمزر الزجاج الازرق والاصواف والاحجار الكريمة وأنواع الاقاوية والعطر المأخوذ من عقد خشب الصنبور ، كما تحمل هذه القوافل النحاس الاصفر والملون ومنتجاته من الاساور والخواتم والحلقات وايضا الات الحديد المصنوع والفخار والخزف ذا البريق المعدنى والملح ويعتبر الملح أهم هذه السلع اذ يتعامل به اهل السودان كقطع العملة .

وكن ما يعادل وزن الملح يساوى وزنه ذهباً لشدة حاجة أهل السودان الى هذه المادة . ويقول ابن بطوطة وبالمثل يتعارف السود كما يتعارف بالذهب والفضة يقطعونه قطعاً ويباعون به ، وكانت هذه القوافل تعود محملة من السودان بالذهب الخام (تراب الذهب) التبر ، والذهب أيضا والعاج وريش النعام وجلود الحيوانات وقد تخصص اهل ورجلان فى هذه القوافل التجارية فكان منهم الادلاء ذوو الخبرة بالطرق الصحراوية فى بلاد السودان .

فاشتهر ممالك السودان التى كانت لها علاقة بدولة الرستميين مملكة كوكو التى تقع فى شرق نيل غانا الذى ينبع من بحيرة كوى (تشاد) كما يقول ابن سعيد المغربى . (راجع رسالة دكتوراه : عبد الفتاح مقلد الغنيمى : السياسة الخارجية لسلطنة سنغاي الاسلامية ١٩٨٣ ، (كتاب المد الإسلامى فى غرب افريقيا ، القاهرة ، ١٩٨٥) نفس المؤلف .)

وقد ظهرت معالم هذه العلاقات فى عهد الامام أفلح بن عبد الوهاب الذى أرسل سفاره الى ملك كوكو الذى كانت مملكته تبعد عن تاهرت بمسافة ثلاثة أشهر سيرا تقريبا وقام بهذه السفارة « محمد بن عرفة » (أنظر سابقا) قد اعجب ملك كوكو بهذا السفيلير الرستمى الذى جاء الى بلاده يحمل هدايا أفلح بن عبد الوهاب ، ويقول ابن الصغير تعجب ملك السودان مما رآه من هيئته وجماله وفروسيته اذا ركب الخيل فهر يديه (محمد بن عرفة) وقال له ملك السودان كملة بالسودانية وليست تعبيرا بالعربية الا أن معناها أنت حسن الوجه ، حسن الهيئه حسن الافعال . وقد ظهرت آثار الاتصال بين النجار الرستميين وأهالى هذه البلاد واضحة فى سلوكهم وملبسهم وطرق معيشتهم وتجارتهم .

وكان أهل كوكو يلبسون « القدادير » الجيب والاكية وعلى رؤوسهم الكرازى ويجالسونهم ويتبادلون معهم البضائع بطريق المقابضة والتى حمل منه التجار الرستميون هذه الالوان الحضارية الى تلك الانحاء فانهم حملوا معهم رسالة الاسلام الخالدة الى هذه الجهات وكثيرا ما كان يرافق هذه القوافل التجارية عدد من الفقهاء المسلمين الذين خالطوا أهل البلاد وتركوا فيهم آثارا بعيدة المدى وبطبيعة الحال كان الاثر الذى تركه التجار المسلمون فى نفوس الاهالى أكثر بكثير من الذهب الذى يحصلون عليه ، ويعتبر

دور وجهد هؤلاء الفقهاء من الاسس التي قامت عليها دولة مالي الاسلامية التي كانت غالبية سكانها مسلمين لهم مساجدهم وفقهاؤهم . وقد ظهرت بهذه الاماكن بعض المؤثرات الاباضية التي تركها تجار الاباضية تمثلت في بعض من شاهدتهم ابن بطوطة من الاباضية الخوارج في بلاد السودان في رحلته المشهورة .

ولقد صاحب انتشار الاسلام ، انتشار اللغة العربية فكان هناك الكثيرون ممن يجيدون الحديث باللغة العربية الى جانب لغتهم المحلية .

وهكذا كما ارتبطت دولة بنى ستم بعلاقات مع بلاد السودان فقد كانت هناك علاقات لبنى الاغب مع تلك الانحاء وكذلك الادارسة فقد تركت العلاقات بين كل من الاغالبية والادارسة وبنى رستم أثرها الواضح في جميع الميادين في بلاد السودان الغربى والوسط اذ أن قيام الممالك الاسلامية التي ظهرت في تلك الانحاء (كانم ، برنو ، امارات الهوسا ، غانا ، مالي ، سنغاي يعود الفضل في ظهور هذه البلاد بالمظهر الاسلامى الذى وصلت الى الدور الذى لعبته الولايات الثلاث الاغالبية والادارسة وبنى رستم فى ذلك التاريخ المبكر من الدعوة الاسلامية والتي كان الفضل فيها لانتقال التجارة ولفقهاء ورجال الدين فى هذه العصور المبكرة فى القرنين الثانى والثالث الهجرى دورا كبيرا فى جميع المجالات .

فلا يوجد هناك أدنى شك فى أن الادارسة والاغالبية وبنى ستم وبنى مدرار قد قاموا بدور حضارى لا يقل عن دور المرابطين والموحدين وغيرهم من ممالك بلاد المغرب فى بلاد السودان .

علاقات الادارسة

وبنى رستم والاغالبية بالأمويين فى الندلس

إنه إذا طوينا جانبا صفحات العلاقات السابقة بين هذه الامارات أو الدولة مع البلاد السابق الاشارة اليها فإنه يكون أمامنا دولة بنى أمية فى الاندلس فبالنسبة للادارسة فإنه اذا نظرنا من الناحية الجغرافية نجد على الضفة المقابلة من البحر المتوسط لدولة الادارسة تقع دولة بنى أمية فى الاندلس ، تلك الدولة التى لا يفصلها عن دولة الادارسة سوى البحر المتوسط ومضيق هذا البحر الضيق (مضيق جبل طارق) .

وقد أسس هذه الدول الاموية عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان واتخذ قرطبة عاصمة له عام ١٣٨ هـ ٧٥٦ م . فاذا نظرنا الى الدولتين نجد أن كلا من ادريس بن عبد الله العلوى وعبد الرحمن بن معاوية أقام كل منهما دولة مستقلة تقع فى الطرف الغربى من الدولة المركزية فى بغداد .

ولقد كان العامل المباشر فى قيام هاتين الدولتين هو فرار مؤسسها ناجيا بنفسه من سيف الخلافة العباسية ملتجئا الى هذه الاطراف القاصية باحثا عن وطن جديد يحقق فيه مبادئه وأهدافه وقد استطاع كل منهما أن ينجح فى تحقيق هدفه فى إقامة دولة تتمتع بالاستقلال بعيدا عن سلطة الخلافة العباسية .

الا انه من ناحية أخرى كان هناك العداء التقليدى بين مؤسسين دولة الادارسة العلوى ادريس بن عبد الله الذى ينتمى نسبه الى على بن أبى طالب ومؤسس دولة بنى أمية فى الاندلس الذى ينتمى نسبه إلى بنى أمية . فلا شك أن أدريس بن عبد الله حين فر من وطنه الاصلى فى الحجاز قد ترسبت فى أعماق نفسه تلك الذكريات المؤلمة التى مر بها البيت العلوى سواء أكان فى عهد بنى أمية أم فى عهد بنى العباس وليس من شك

كذلك أن ذريته من بعده من نسل ادريس والذين تولوا الحكم في دولة الادارسة قد تدارسوا تاريخ كفاح أسرتهم وماواجهوه من تنكيل وتشريد من حكام بنى أمية وبنى العباسي .

وكان لابد أن تترك هذه الذكريات المؤلمة اثرها في العلاقة بين الدولتين فاتسمت بطابع الحذر والتريص ومساندة كل حركة تنتقص من سيادة الاخرى واستقلالها .

ولقد كانت دولة الادارسة قاعدة لتدبير المؤامرات ضد بنى أمية في الاندلس فدولة الادارسة هي الملجأ لكل مناوئ للحكم الاموي في الاندلس يجد في ظلها الحماية والامن ويتمكن من تنظيم صفوفه والعودة ثانية الى الاندلس لتحقيق أهدافه ويبدو ذلك واضحا حين اعتلى هشام بن عبد الرحمن حكم الاندلس ١٧٢هـ/٧٨٨م وثار عليه اخوه عبد الله سليمان متطلعين للحكم فقضى هشام على هذه الثورة وصالح أخوية على أن يتوجه عبد الله وسليمان الذي قبض مقدارا من المال يقدر بستين ألف دينار من دولة الادارسة .

وقد حل هو وأهله بلاد الادارسة وكذلك أخوه عبد الله ونزلوا مدينة طنجة عام ١٧٤هـ/٧٩٠م حتى اذا سلم ابن هشام زمام الحكم في الاندلس في صفر ١٨٠هـ/٧٩٠م تحرك الاخوان سليمان وعبد الله بالثورة مرة ثانية بعد أن أعدوا العدة لذلك في أرض الادارسة وعبروا الى بلاد الاندلس وهناك دارت معارك بين الحكم وبين عمية سليمان وعبد الله انتهت بمقتل سليمان عام ١٨٤هـ/٨٠٠ وأصدر الحكم عفوا عن عمه عبد الله والواضح انهم لقيا مساندة في الاقامة وعند العودة من دولة الادارسة وأن الادارسة قدموا معونة وتأييدا وحرية في الحركة والعمل ضد حكام الاندلس وقد تمثل ذلك في أن الاخوين (عبد الله وسليمان) قد أعدا نفسيهما للثورة ضد الحكم بن هشام وما يتبع ذلك من بذل للاموال وجمع للاعوان على أرض دولة الادارسة ، هذه الحرية والمساندة لم يجدها الثائرون في الدولة الرستمية التي تجاوز الادارسة حيث كانت العلاقات

طيبة بين بنى أمية والدولة الرستمية .

ولقد كانت دولة الادارسة ملاذا وملجأ للفارين من وجه بنى أمية في الاندلس ، ونقول انه لما كانت دولة الادارسة ملاذا للاجئين من عسف الحكم الاموي في الاندلس ، فقد اتصف الحكم بن هشام الذي تولى الحكم في الاندلس ١٨٠هـ/٧٩٦م بأنه كان طاغية مسرفا وله أعمال قبيحة وسيئة مما جعل كثيرا من العرب يفضلون الحياة في دولة الادارسة حيث الاستقرار والاطمئنان .

وقد حدث ذلك في عام ١٨٩هـ/٨٠٤م حيث وفدت على ادريس بن ادريس وفود كثيرة من افريقية والاندلس لتقييم معه وقد عززت هذه الوفود حكم ادريس بن ادريس واتخذ منهم الوزراء والقضاة .

كم ان عهد الحكم بن هشام وقعت فيه معركة الرض عام ٢٠٢هـ/٨١٧م وقد استطاع الحكم بن هشام أن يقضى على هذه الثورة وأن ينكل بالقائمين بها بعد أن هدم الرض وأخلى أهلها عنها في خلال ثلاثة أيام ففرق أهلها في البلاد الاسلامية وتوجه عدد كبير منهم الى دولة الادارسة حيث نزلوا مدينة فارس وكان يحكمها في ذلك الوقت ادريس بن ادريس وقد قدر عدد من توجه الى دولة الادارسة بحوالى ثمانية آلاف شريد وهكذا وجد الناقمون على حكم أمراء الاندلس مأوى وملاذا يلجئون اليه اذا ما أصابهم سوء على يد حكامها الادارسة وحكامها الذين رحبوا بهم واغتبطوا بمجىء هؤلاء الاعراب اليهم .

واذا كانت هذه الوفود العربية قد عززت مكانة ادريس بن ادريس في حكمه واشتركت معه في ادارة شئون البلاد حيث لم يكن للعرب دور فعال في عهد ادريس الاول فانها ولاشك قد شجعت على التفكير في غزو الاندلس والقضاء على حكم بنى أمية فيها .

وقول الكتاني في كتاب الازهار العطرة استأنف أدريس بن أدريس رضى الله عنهما استفتاح البلاد فضايق ابن الاغلب في افريقية وسعت همته إلى مضايقة بنى أمية الكائنتين بالاندلس وعول على الاقتحام عليهم في جزيرتهم فأدركه اجله قبل الشروع في ذلك وهكذا كان انتهاء اجل أدريس بن أدريس هو ما حال بينه وبين تحقيق امنيته في غزو بلاد الاندلس .

وقد عقد الأدارسة صلات مع الثائرين على بنى أمية في غزو الاندلس ولقد حاولوا تحقيق هذا الامل وهو القضاء على حكم بنى أمية في الاندلس ، وفي عهد الإمام العلوى الامير الأدريسى ابراهيم بن القاسم بن أدريس بن أدريس احد حكام دولة الأدارسة والذي تولى حكم مدينة أصيلا تلك المدينة الواقعة على ساحل المحيط الاطلسي خلفا لوالده القاسم أدريس بن دريس وذلك بالاتصال بأحد الثوار وهو « عمر بن حفصون » وقد ثار هذا على الامير محمد بن عبد الرحمن بن الحكم بن هشام وخالف على السلطان حتى رضى عنه بالمشاركة في الحكم واتصلت ايامه حتى بلغت مدادها في عهد من تولى حكم الاندلس عام ٣٢٨ هـ / ٨٥٢ هـ .

وقد ظهرت فتنة عمر بن حفصون عام ٢٦٧ هـ / ٨٨٠ م وكان الاعداد للثورة يتضمن طلب المعونة الخارجية من دولة الأدارسة وقد جرت بينه وبين ابراهيم بن القاسم بن أدريس بن أدريس مراسلات ومكاتبات في شأن هذا الشقاق على الخليفة الاموى بقرطبة .

وهكذا كان ولاية الأدارسة على اتصال بثورة الاندلس عن طريق المكاتبات ينسقون معهم الخطط للقضاء على حكم بنى أمية في الاندلس ويقول ابن الاثير ان الأدارسة نازعوا بنى أمية في امارة الاندلس .

وكما عقد حكام الأدارسة صلات مع الثوار بالاندلس فان بنى أمية بدورهم عقدوا

صلات وثيقة مع بعض رعايا الأدارسة وكانت هذه الصلات بينهم وبين قبائل صنهاجة المقيمة في طنجة احدى مدن دولة الأدارسة وقد اتخذت هذه الصلات الولاء والمودة من قبيلة صنهاجة لحكام الاندلس

وقد ظهر ذلك حين ارسل عبد الرحمن بن الحكم الذى تولى حكم الاندلس عام ٢٠٦ هـ / ٨٢١ م خبر انتصاره على المجوس إلى قبيلة صنهاجة في مدينة طنجة ، وهكذا اتسمت العلاقات بين دولة الأدارسة وبنى أمية في الاندلس بالحرص والترقب ومحاولة الأدارسة مساندة كل حركة نائرة ضد الامويين بالاندلس محاولة منهم الانقضاض عليهم والنيل منهم نظرا للعداء القديم بين العلويين ومقتل الإمام على بن ابى طالب وخدعة عمرو بن العاص لابى موسى الاشعري وتولية معاوية بن ابى سفيان وما حدث من الامويين من قتل الإمام الحسين بن على واسرته في معركة كربلاء وغيرها من مواقف الامويين ضد العلويين . ولمكن يلاحظ تسامح السلالة النبوية المشرفة في عدم اىذاء من نكل بهم وشردهم لانهم كانوا يريدون الحكم بما انزل الله في قرأته الكريم .

علاقة الرستميين بالأمويين فى الأندلس

(١٣٨ - ٢٩٦ هـ - ٧٥٥ - ٩٠٨ م)

قامت العلاقة بين بنى رستم والدولة الاموية فى الاندلس على اساس التحالف القوى المتين والصداقة المتبادلة على عكس ما كان قائما بين الادارسة والامويين . حيث كان قد اسس دولة الامويين بالاندلس عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان وقد عرف بالداخل لدخوله الاندلس وكان قد فر من بطش العباسيين الذين لم يدخروا وسعا فى تتبع أبناء البيت الاموى وقتل افراده والتنكيل بهم بعد سقوط دولتهم عام ١٣٢ هـ واستيلاء العباسيين على مقاليد الخلافة منهم فهرب عبد الرحمن بن معاوية إلى مصر ومعه اثنان من مواليه وهما « بدر وسالم » ومن مصر انتقل الثلاثة إلى افريقية ومن

هناك تقلب في قبائل البربر حتى استقر على ساحل البحر ومن هناك اخذ في دراسة الاحوال في بلاد الاندلس وانسب الاماكن للنزول فيها وكاتب من في الاندلس من موالى الامويين فاستجابوا إلى دعوته فغبر اليهم في ربيع الاول عام ١٣٨ هـ واستجاب كثير من الناس لدعوته وانضم اليه الكثيرون من بنى أمية الذين قدموا اليه من المشرق ولما اكتملت له الجيوش تحرك بها نحو قرطبة العاصمة وهزم « يوسف الفهري » الذي انتهى امره بهزيمته وقتله في غرناطة واستطاع عبد الرحمن الداخل بعد ذلك ان يؤسس دولته ودعم اركانها فظلت قوية مرهوبة الجانب من سائر جيرانها .

وقد بدأت العلاقة بين الامويين متمثلة في شخص عبد الرحمن بن معاوية الداخل مؤسس الدولة الاموية وبين الرستميين في مرحلة مبكرة فحين وصل عبد الرحمن بن معاوية إلى افريقية فارا من العباسيين لجأ إلى المغرب الاوسط حيث اقام بين الخوارج الذين حافظوا عليه وأجاروه من الاخطار التي تعرض لها يقول بن سعيد المغربي وآل امره في سفره (عبد الرحمن بن معاوية) إلى ان استجار ببني رستم ملوك تاهرت في « المغرب الاوسط » ولقد كان من الطبيعي ان يتم التآلف بين امراء بنى أمية في قرطبة وبين الائمة الرستميين في تاهرت وتقوم العلاقة بين الدولتين على اساس من الصداقة والتحالف والمودة، اذ كان الامويون في الاندلس محط عداء العباسيين ومكائدهم ، كما كان العباسيون ايضا أعداء الاباضية في تاهرت ، ومما دفع امراء بنى أمية إلى توطيد علاقاتهم بالرستميين انه لم ينقذ بلادهم من المخاطر في بلاد المغرب سوى المغرب الاوسط ، لان المغرب الاقصى كانت به دولة الأدارسة العلوية التي كانت علاقاتها بالدولة الاموية في الاندلس تتسم بالعداء والحذر والترقب .

كذلك قيام دولة الاغالبية في المغرب الادنى وهي موالية للعباسيين فانها اوصدت جميع المنافذ والسبل في وجه الامارة الاموية الفتية وأصبحت الدولة الرستمية هي الشريان

الوحيد الذي يستطيع ان يغذى تلك الامارة بالحياة ويتعاون معها سياسيا واقتصاديا وثقافيا وحضاريا ، ففي اطار التعاون السياسى بين الدولتين ارتبطت كل منها بالآخرى ارتباطاً وثيقاً وكان زعماء كل من الدولتين يتابع نشاط الآخر باعجاب بالغ واستقبل الرستميين كلا من كبار رجال الاندلس الذين وفدوا إلى تاهرت واستوطنوها وأصبح منهم من عاون الائمة في شئون الادارة والحكم وقد اشتهر من بينهم اثنان هما « عمران بن مروان الاندلسي » و« مسعود الاندلسي » اللذان كانا ضمن الجماعة التي رشحها عبد الرحمن بن رستم لاختيار واحد منهما لتولى الحكم في الدولة الرستمية بعد وفاته . وظلت الدولتان كل منهما يسعى إلى كسب صداقة الاخرى وفي عام ٢٠٧ هـ / ٨٢٢ م بعث عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ابنائه الثلاثة في سفارة رسمية إلى قرطبة عاصمة الامارة الاموية وقد كان يوم وصول هذه السفارة الرستمية إلى قرطبة يوما عظيما مشهودا حيث استقبلهم عبد الرحمن الثاني استقبالا ملكيا رائعا وأنفق عليه مليوناً من الدنانير حتى اصبح حديث الناس ومصدر اعجابهم .

وفي عهد أفلح عبد الوهاب نمت العلاقات الرستمية الاندلسية نموا مضطردا وكانت كلتا الدولتين تبلغ الاخرى بأخبار انتصاراتها اولا بأول ويتم تبادل الهدايا فيما بينهما وبهذه المناسبة ، فحين ابتنى الاغلبية مدينه العباسية عام ٢٢٧ هـ / ٨٤١ م قرب تاهرت لتهديده عاصمة الرستميين ولكي تؤثر على مركزها الاقتصادي والسياسي قام أفلح بن عبد الوهاب يهدمها واحرقها . وقد بادر باخبار خليفة الامويين عبد الرحمن الاوسط بما تم ، فأرسل اليه عبد الرحمن الثاني (الاوسط) هديه كبيرة قدرها المؤرخون بمائة الف دينار وأصبح تبليغ الانتصارات بين الدولتين تقليدا سياسيا يتبادلانه بينهما فحينما انتصر عبد الرحمن الاوسط على المجوس (النورمانديين) في عام ٢٣٠ هـ / ٨٤٤ م بادر بابلاغ هذا النصر إلى خليفه الرستميين أفلح بن عبد الوهاب .

وقد استعانت الدولة الاموية فى الاندلس بعدد من خبرة القادة الرستميين فى اعمالهم الحربية فاستعان الامير عبد الرحمن الثانى الاوسط بالقادة الرستميين محمد بن رستم فى القضاء على الثورة التى قام بها « هاشم الغراب » بطليطله عام ٢١٤هـ / ٨٢٩م .

كما استعان الامير عبد الرحمن نفسه بمحمد بن رستم ايضا فى صد الغارات التى دأب المجوس (النورمانديون) على شنّها على شواطىء الاندلس وتمكن القائد الرسمى من القضاء على هذا الخطر الذى كان يتهدد المسلمين فى بلاد الاندلس .

كما شهدت بلاد الامويين فى الاندلس عددا من رجالات السياسة الرستميين الذين احتلوا منصب الوزارة والحجابه فى دولتهم فكان منهم الوزراء والحجاب الذين اثبتوا كفاءة لا مثيل لها وفى ذلك يقول ابن القوطية وكان له (عبد الرحمن بن الحكم ٢٠٢٦هـ - ٢٣٣هـ) وزراء لم يكن للخلفاء قبله ولا بعده مثلهم وهم « عبد الكريم بن مغيت الكاتب » ومنهم عيسى بن الشهيد « ، » ويوسف بن بخيت « ، » وعبد الله بن اميه بن زيد « ، » وعبد الرحمن بن رستم « وقد تولى عبد الرحمن بن رستم هذا ايضا منصب الحجابه فى عهد عبد الرحمن بن الحكم بهد وفاة ابن غانم الحاجب .

وفى ذلك يقول ابن القوطية ايضا ، ثم مات عبد الرحمن بن غانم فصارت الحجابه لعيسى بن شهيد وعبد الرحمن بن رستم .

ويوجد عند ابن الابار نص يثبت أن « عبد الرحمن بن رستم » الوزير الحاجب فى عهد عبد الرحمن بن الحكم الثانى هو ابن القائد « محمد بن رستم » وانه هو ووالده قد دخلا الاندلس أيام كان عبد الرحمن بن الحكم أميرا من قبل والده الحكم على « شذونه » المدينة ويقول ابن الابار ان محمد بن سعيد بن محمد بن عبد الرحمن بن رستم قد دخل ابوه إلى الاندلس وكان محمد هذا بناحية الجزيرة واصططحبه عبد الرحمن بن الحكم

فى امارته على مدينه « شذونه » من قبل ابيه الحكم فكان يأنس فيه فى بعض الاحيان ، ثم آلت اليه الخلافة فاستقدمه وصرفه فى الحجابة والوزارة وهو احد القواد الذين حالوا بين المجوس وبين فتح اشبيلية .

وكان ادبيا حكيما ، ويذكر محمد بن تاويت نقلا عن ليفى برفنسال أ عبد الرحمن ابن رستم الوزير والحاجب فى عهد عبد الرحمن الثانى هو الابن البكر لمحمد بن سعيد بن محمد بن عبد الرحمن بن رستم .

واذا كانت الدولة الرستميه قد منحت بعض مواطنى الدولة التى تختلف معها سياسيا ومذهبيا حق اللجوء السياسى واعطتهم كل الوان الحماية فانها لم تكفل مثل هذا الحق للخارجين على الدولة الامويه فى الاندلس ولم تسمح بالقيام بأى نشاط سياسى ضد حلفائهم الامويين فى الاندلس . وفى نفس الوقت منحت الدولة الرستميه حق الاستيطان والاقامه لكل اندلسى وفد اليها للتجارة أو العمل دون الاضرار بالعلاقات الطيبه المتوطدة بين الدولتين .

ويورى بن القوطيه ان عمر بن حفصون الذى قام بثورته ضد محمد ابن عبد الرحمن أمير قرطبة قد فر إلى تاهرت عاصمه الرستميين واختفى بها استعدادا ضد الامويين واشتغل مساعدا لاحد الخياطين الذين وفدوا على تاهرت من مدينه « ربه » بالاندلس ضمن الوافدين من أهل الاندلس رغبة فى متابعة نشاطهم الاقتصادى وازدياد الثراء وذلك بتوافر الحماية لهم من سلطان تاهرت .

ولم تكن العلاقات السياسيه هى كل ما يربط الرستميين بالاماره الامويه فى بلاد الاندلس . بل قامت كذلك علاقات اقتصاديه وتجاريه على نحو فريد بين الدولتين وتتمثل هذه العلاقه التجاريه فى تلك التسهيلات التى منحها الرستميون للتجاره الاندلسيه فقد فتحت امام هؤلاء التجار الطريق إلى سائر بلاد العالم الاسلامى وانقذتهم بذلك من

الحصار الاقتصادي الذي فرضه عليهم الاغلبة الأدارسة وقد قويت هذه العلاقات التجارية في ظل حاجة الامويين بالاندلس إلى الاسواق الخارجية لتصرف منتجاتهم التي زادت بسبب التقدم الذي احرزه الامويون بالاندلس في ميادين الزراعة والصناعة ، كما انهم كانوا في حاجة إلى الحصول على بعض المواد الخام من البلاد الاسلامية وقد يسر لهم بنو رستم جميع السبل ففتحوا لهم موانئهم في تنس ، ومستغانم ، ووهران لاستقبال المنتجات والبضائع الاندلسية ولا سيما المصنوعات الحريرية وقام الرستميون بدور الوسيط في نقل هذه المنتجات وتصريفها في بلاد السودان ومصر والمشرق الاسلامي (العربي) وحتى اصبحت نواة قوة الاقتصاد الرستمي سندا للامارة الاموية في عمليات التصدير والاستيراد وتزويدها بكل ما تحتاج اليه من المصادر العالمية وترددت اصدااء هذا الازدهار الاقتصادي بين الدولتين في نشاط الاساطيل التجارية الاندلسية وازدهار المدن والموانئ الرستميه والامويه وبخاصه تاهرت وقرطبة .

وصاحب هذه العلاقات السياسية والاقتصادية علاقات ثقافية وحضارية ضخمة بين بنى رستم والامويين في الاندلس ، اذ اصبحت الدولة الرستميه الجسر الذي ضمن استقرار التدفق الحضاري من المشرق إلى بلاد الاندلس لذا حرص الامراء الاموييون على استغلال هذا الجسر رغبة منهم في ربط اماراتهم بتيار الحضارة الاسلامية في المشرق عن طريق الرستميين وقد نجح امراء بنى امية في الاندلس في الحصول على كل ما يحتاجون اليه من كنوز المشرق العربي العلمي ومؤلفاته ومخطوطاته وكذلك علمائه وكانت لدى الرستميين مكتبتهم الضخمة التي عرفت بالمعصومه والتي حوت عددا ضخما من الكتب والمؤلفات في مختلف العلوم والفنون بالاضافه إلى جهود علماء الدولة المحليين

وبهذا يكون الرستميون قد قاموا بدور الوسيط الثقافي كما قاموا من قبل بدور الوسيط التجاري فأخذوا من الشرق واعطوا الاندلس فكانت بلادهم ماء الحياه الذي جدد

انطلاق الاسلام إلى غرب اوربا عن طريق الاندلس ونتيجة لهذا الدور الثقافي الذي اضطلع به الرستميين ظهرت مؤثرات أباضية في الاندلس اذ انه من الطبيعي ان تترك هذه العلاقات القوية آثارها في الشعب الاندلسي ، وان لم يكن لها من القوة ما يظهرها بشكل واضح نتيجة لسيطرة المذاهب السنية المطلقة على الاندلسيين .

وقد ظهرت هذه الآثار في مناطق الاحتكاك التجاري بين الرستميين والامويين في قريه بلقين في منطقته « المرية » التي كان اهلها على مذهب الخوارج لا يترددون ، وكذلك كان احد العلماء المعلمين بقرطبة هو العالم « جابر بن غيث الليلى » يعلم ابناء الوزير هشام بن عبد العزيز وكان هذا العالم المعلم كثير التشدد حتى انه كان في صرامته يقارب الاباضيه .

كذلك رحل إلى الاندلس كثير من علماء الدولة الرستميه يسمعون من علمائها ويروون عنهم ومن هؤلاء « قاسم بن عبد الرحمن التاهرتي » ، « وبكر بن عبد الرحمن التاهرتي » ، « واحمد بن عبد الرحمن التاهرتي » والذي حظى بمكانه عظيمه عند « منذر بن سعيد » القاضي فسمع منذ تواليفه كلها كما سمع من « أبي وكيم وقاسم بن اصبع » « ووهب بن مسرة » « ومحمد بن معاوية القرشي » وأبى بكر الدينوري كل هؤلاء العلماء رحلوا إلى الاندلس طلبا للعلم وعادوا إلى بلادهم يساهمون في نهضة العلم والثقافية والحضارية .

وقد اتخذ امراء الاغالبه موقفا معاديا للدولة الامويه في الاندلس منذ قيام دولتهم ١٨٤هـ / ٨٠٠م في حين ان دوله بنى اميه تأسست عام ١٣٨ هـ / ٧٧٥م بل انهم فرضوا حولها حصارا اقتصاديا وثقافيا وعلميا وكذلك لم تكن هناك علاقات سياسية لان الاغالبه كانوا يسيرون في فلك الخلافة العباسية المعادية لبنى أميه وبهذا لم تكن هناك علاقات بالمعنى المفهوم كالتى كانت عليه بين بنى رستم والامويين وكذلك بين الأدارسة

نظرا لقرب المسافة ، لكن قد تكون هناك علاقات تجارية وثقافية غير مباشرة بين الاغالبية والامويين وان كانت ليست بالصورة التي كانت عليها مع بنى ستم .

نظرا لان الاغالبية كان خط سياستهم الواضح هو موقف العداء الثابت من بنى أمية والعمل على تقويض خلافتهم فى الاندلس .

وبهذا ننهى فصل العلاقات الخارجية بين الامارات الثلاثة بنى رستم والأدارسة والاعالبية مع بعضها البعض ومع غيرهما من الدول المعاصرة والتي كانت الظروف السياسية والاقتصادية والثقافية تلعب دورا هاما فى قيام هذه العلاقات أو عدم قيامها مع العلم بأن العلاقات الثقافية بصفة خاصة كانت قائمه رغم صراع الحكام والخلافات نظرا لحرية الحركة والنقل ولم تكن هناك حدود سياسيه ثابتة بالمعنى المفهوم والواضح والمتعارف عليه فى العصر الحديث ومن هنا كانت العلاقات متصلة ومستديمة .

الخاتمة

انه من خلال تلك الدراسة التى هى الجزء الثانى من موسوعة المغرب العربى الاسلامى والتي تمثل حكم ثلاث ولايات احدهما فى المغرب الأدنى (الاعالبية) والمغرب الاوسط (بنى رستم) والمغرب الاقصى (الادارسة) وذلك فى خلال القرنى الثانى والثالث الهجرى ، حيث كانت تلك الامارات هى الامارات المستقلة لتى ظهرت على سطح الاحداث السياسية فى سماء المغرب العربى فى تلك الحقبة التاريخية من التاريخ الاسلامى .

ولقد كانت دولة بنى رستم أولى تلك الدول حيث ظهرت فى المغرب الأوسط ثم تلتها دولة الادارسة العلوية فى المغرب الأقصى فكان على الخلافة العباسية أن تحافظ على

وجودها ونفوذها فى المغرب الأدنى حفاظا عليه من خطر الادارسة ، أو بنى ستم لضم هذه الاقاليم إلى دولهم فكان الخليفة هارون الرشيد قد منح هذه الاقاليم لإبراهيم بن الاعلب لكى يتولى ادارته من قبل الخلافة العباسية على ان يكون حكم الاقليم فى عقبه من بعده .

وهكذا كانت تلك الدراسة لهذه الامارات الثلاث انما تستهدف القاء الضوء على تاريخها وعلاقاتها والاعمال التى تمت فى عصر كل منها .

ففى المغرب الاوسط انشأ الرستميين الخوارج الاباضية دولة مستقلة عن الخلافة العباسية (١٤٤-٢٩٦ هـ / ٧٧٦-٩٠٩ م) واتخذت مدينه تاهرت عاصمة لها ولقد كان سقوط الخلافة الأموية وقيام الخلافة العباسية من الأسباب القوية لتقوية الشعور بالثورة والخروج على طاعة الخلافة الجديدة التى اتخذت لها عاصمة بعيدة فى العراق هى بغداد . ولقد كان للخوارج دور هام فى تأليب النفوس واثارتهم على الدولة وولاتها وهكذا سادت حالة من عدم الولاء للخلافة .

ولقد رأيت الاراء والافكار الخارجية قبولاً لدى المغاربة ومنها المذهب الاباضى وهو الوحيد من بين مذاهب الخوارج الذى قدر له ان يعيش حيث أن الاباضية قريبون فى فهم الشريعة من السنة وعلى اساس المذهب الاباضى قامت دولة كبرى من المغرب هى الدولة الرستمية . وعلى هذا كانت تلك الثورات من الاسباب القوية التى يجب أن نلاحظها فى بلاد المغرب العربى وهى قيام الممالك المحلية المغربية المستقلة بنى رستم والادارسة والاعالبية ولم تكن هذه الثورات ضد الوجود العربى بالمعنى المفهوم انما لرفع المظالم عن العباد ، بدليل ان الثورة كانت عامة ولم تقتصر على البربر وحدهم انما شارك فيها العرب لاسيما عرب القيروان كذلك فان انتشار مبادئ الخوارج فى المغرب كان تعبيرا عن الميول المغربية التى الفت الحرية كالقبايل العربية وقد ادى ذلك إلى ظهور عدة ولايات محلية

يتزعمها زعماء محليين انتشروا فى بلاد المغرب الاوسط والاقصى على الرغم من الحملات العربية لتي أرسلتها الخلافة .

وكان المغرب الادنى قد تولى امارته فى القيروان عبد الرحمن بن حبيب بن أبى عبيدة بن نافع الفهرى بعد أن بايعه عليه القوم ورجال الدين والعلماء الا ان تلك الاماره العربيه لم يكتب لها طول العمر حيث خلعت طاعه الخلافة العباسية ودخل أميرها فى حروب مع اسرته أدت إلى زوال هذه الامارة .

وكان ان شهد المغرب العربى عدة ولاه سوف نشير اليهم فى نهاية هذا البحث وهم الذين تولوا الامارة فترة قيام دولة بنى رستم ودولة الادارسة وقبل ظهور دولة الاغالبة ، حيث ان الدوله العباسية لم نستطع ان تمد نفوذها غربا اكثر من اقليم الزاب حيث هو البعد السياسى للعباسيين غربا واما بقية المنطقه حتى المحيط الاطلسى فقد كانت تعيش فى فراغ سياسى حيث كانت تنازعها الامارات والقيادات المختلفة .

وهكذا استمرت قبائل البربر تناوى سلطان الخلافة العباسية حتى عام ١٨١هـ حين ادرك العباسيون ان فوزهم على البربر لا أمل إلى تحقيقه فترجعوا عن المغرب الاقصى مكتفين باقليم افريقية (تونس) الذى أقاموا فيه دوله سنه تولى الاغالبة حكمها من قبل الخلافة العباسية .

وانجلى الصراع الطويل بين الخلافة العباسية صاحبة السلطة المركزية وبين البلاد التى نزعت إلى الحكم المستقل إلى قيام ولايات من البربر على يد زعماء من سلالة العرب استقلت استقلالاً تاماً ومن هذه الولايات ولاية تاهرت التى أسسها عبد الرحمن بن رستم بمساعدة الاباضية وولاية سحلماسة التى أسسها بنو مدرار وتلمسان التى أسسها ابو فروة الصنهاجى وبرغوانة الواقعة على المحيط الاطلسى .

ثم شعد عصر الخليفة العباسى هارون الرشيد ظهور دوله الاغالبة حيث تولى ابراهيم ابن الاغلب عاملاً على افريقية وبذلك بدأت تجربته سياسية جديدة فى تاريخ افريقية عن طويق حكم اسرة عربية محلية تابعة للخلافة العباسية .

ومن هنا بدأ المغرب العربى عامة يدخل طوراً جديداً فى الدول المستقلة وهكذا انقسم المغرب العربى إلى ثلاث دول هى دولة بنى رستم التى أسسها عبد الرحمن فى تاهرت (١٣٧ - ٢٩٦هـ) وكذلك دولة الادارسة التى أسسها ادريس بن عبد الله العلوى فى بلاد المغرب الاقصى (١٧٢ - ٢٧٥هـ) وكذلك دولة الاغالبة التى أسسها ابراهيم بن الاغلب فى تونس (١٨٤ - ٢٩٦هـ) وهكذا نجد المغرب العربى خضع لعاملين هما العامل القومى والعامل المذهبى وقد تساند العاملان معا فى استقلال هذا المغرب الاسلامى وبناء شخصيته العربية الاسلامية المغربية المستقلة .

وكانت دولة بنى ستم قد نشأت نظراً لنفوذ الخوارج فى تلك المناطق والتى يعود إلى نهاية القرن الاول الهجرى وساعدت العوامل التى أوضحناها فى صلب هذا البحث إلى ان تقوم دولة كبرى من دول المغرب العربى الاوسط وهكذا نجح الخوارج الذين انهزموا فى قلب الدوله الاسلاميه فى اقامة دولة اباضيه سوف تلعب دوراً بالغاً فى شئون المغرب الاوسط بل المغرب العربى والعالم الاسلامى .

وكان الإمام عبد الرحمن بن رستم قد اجتمع اليه أنصاره فى تاهرت العاصمة ونادوا به اماماً عاماً ١٤٤هـ وكان عبد الرحمن هذا من اقرب رجال الاباضية إلى الزعيم أبى الخطاب بن عبد الاعلى والمعاقرى والذى كان قد بسط نفوذه على القيروان .

ولقد كانت اماره بنى ستم تخذ من الشرق بولاية الاغالبة حكام افريقية كما كان يحدها اماره الادارسة غرباً وشمالاً تمتد إلى الاكثر بعداً فى الجنوب حيث بلاد السودان والصحراء وكانت مساحة لدوله تتسع ويمتد نفوذها فيصل حكمها شرقاً إلى طرابلس

حيث البقية الاخرى من الخواج الاباضية حول طرابلس وجبل نفوسة وكذلك امتدت إلى تلمسان غربا .

ولقد كان نهج الحكم في تلك الامارة هو السير على نهج الشريعة الاسلامية الحقبة المتمثلة في القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة والسلطة العليا بيد الرئيس الذي هو الإمام الاباضى الاكبر . وكان ائمه هذه الامارة يعيشون عيشه زهد حتى انه لم يكن لدى الامير الاول عبد الرحمن بن رستم سوى وسادة ينام عليها وكان مسلما صالحا كل الصلاح وكان للامام الحق في أن يختار من بين العلماء والائمة الصالحين من يعينهم في جميع المناصب العليا وخاصة القضاء وأمناء المال ورؤساء الشرطة وكان القضاة أهم رجال الدولة وكان الائمة يهتمون باختيارهم من بين الذين شهدوا لهم بالنزاهة وحسن السيرة .

وقد اقامت الاماره الرسميه حضارة عريه اسلامية تمثلت في العديد من المظاهر الثقافية والفكرية والعمران والاقتصاد والتجارة .

وقد جاءت في اقوال ابن الصغير ان الحضارة الاسلامية الرسميه تأثرت بالحضارة الفارسية العربية التونسية وانه قامت ادارات تنظيم الشؤون المالية والادارية وكان يتولى هذه الادارات رجال الدين من الخوارج الاباضية والفقهاء والصالحون ورجال تعليم المذهب الاباضى .

ولقد ارتفع شأن العلماء الذين احتضنتهم الدولة الرسميه لقيامهم بتفقيه الناس أمور الدين وفق المذهب والفقه والشريعة الاسلاميه الاباضية ولقد قرب امراء الدولة اليهم العلماء واجزلوا لهم في العطاء وأفسحوا المجالس لهم وأجروا عليهم الارزاق تعميقا للروح الاسلامية .

بل اكثر من ذلك فان ظهور امارة تاهرت بهذه الصورة الحضارية العمرانية

والاقتصادية والدور الذى لعبه ال رستم من الولاة الذين تولوا ادارته شئون هذه الامارة دافعا قويا للتطور في جميع المجالات المختلفة ولقد كان القيام ببناء العاصمة تاهرت باعثة للقبائل العربية والبربرية من السكان للقيام بانشاء المباني والمدن الجديدة وتخطيطها على أسس اسلامية وقد تم تأسيس عدة مدن منها وهران التنس ومستغانم ومدينة غرة وسوق ابراهيم وغيرها من المدن الاخرى .

وقد كانت فترة حكم عبد الرحمن بن رستم من عام ١٤٤ - ١٦٨ هـ - ٧٦٠ - ٧٨٤ م فترة تدعيم كيان الدولة وقد اوصى قبل موته باختيار ستة من شيوخ المذهب والجماعة وخصهم بأسمائهم وأضاف اليهم ابنه عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ويعتبر عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم الوالى الثانى فى الدولة الرسميه وتولى ١٦٨ - ١٨٨ هـ - ٧٨٤ - ٨٠٠ م وقد حكم عشرين سنة متواصلة خلفا لوالده وكان ملكا فخما وسلطان تاهرت واستطاع القضاء على كل الثورات والفتن التى حدثت فى عهده واجتمع له من أمراء الاباضية وغيرهم ما لم يجتمع لاباضى قبله ودان له ما لم يدن لغيره من الامراء والائمة .

وبعد وفاة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم فان الإمامه قد الت إلى ابنه الاكبر أفلح الذى كان قد استطاع ان يقتل زعيم النكارية فى عهد ابيه وقد حكم أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن بهرام بن رستم خمسين عاما بدأت من عام ١٨٨ - ٢٣٨ هـ - ٨٠٠ - ٨٤٨ هـ . وقد بويع بالإمامة والولاية واخذت البيعة والوصية له فى عهدايه عبد الوهاب وقد كان صاحب نفوذ قوى لدى رجال الاماره بل كان قائدا للجيش وقد عاشت مدينه تاهرت ايامه اياما هادئة مزدهره وسارت الامور فى دوله الاباضيه فى تاهرت ومن كانوا يؤيدونهم من اباضية فى جبل نفوسة سيرة حسنة والاحوال جميعا كانت على خير ما يرام .

كان مؤسس الاسرة عبد الرحمن بن ستم يتخذ مبدأ المساواة الكاملة والعمل والتسامح الدينى وغيرها من التعاليم الاسلاميه التى كانت تطبق فى عهد الرسول ﷺ والخلفاء الرشيديين أسلوب حياة له ومن هنا نجحت تلك الدعوة التى قام بها عبد الرحمن ابن رستم على نحو جاوز كل تقدير حيث كانت تلك المبادئ والاسس هى الركائز الهامة التى اعتمد عليها فى دعوته ومن هنا كانت استجابته سكان المغرب الاوسط لتلك الدعوة وصاروا يلتفون حوله ويرحبون بتعاليمه وافكاره وقد تم اختيار عبد الرحمن بن رستم لفضله وكرمه وكونه من الرعييل الاول الذى نهل العلم وتعاليم المذهب الاباضى من أصوله الاصيله فى بلاد المشرق حيث البصرة بالعراق مركز الدعوة الاباضية والفكر الاباضى .

ولقد رحل الكثير من علماء الاباضية إلى الدولة الجديدة فرحل من جنوب الجزيرة العربية (عمان واليمن والعراق ومصر وفارس) للانضمام إلى اخواتهم فى تاهرت ، كذلك فإن أباضية البصرة بالعراق جمعوا أموالاً قدموا من أموال كثيرة خرجت من البصرة إلى تاهرت؛ بل أن أباضية البصرة لم يكتفوا بما قدموا من أموال كثيرة فى هذه المرة بل انهم تابعوا ارسال الاموال مرة اخرى . وقاموا بنسخ العديد من كتب الفقه الاباضى وأرسلوها إلى تاهرت لتحفظ فى مكتبة الائمة التى كانت تسمى مكتبة المعصومه.

ولقد استطاع الامير عبد الرحمن بن رستم ان يحقق حاله من الاستقرار السياسى بين دولته الناشئة وبين سائر القوى الاسلاميه الاخرى فى بلاد المغرب وكان لذلك اثره فى تدعيم أوتاد دوله بنى رستم فاصبحت دولة قوية هابها جيرانها وهاجر اليها كثير من أهل المشرق والمغرب والاندلس كما قصدها العلماء والتجار وفقهاء المذهب الاباضى ورجال الصناعات والحرف وأرباب المهن المختلفة .

ولقد كان ابنه عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم دبلوماسياً وسياسياً من الطراز

الاول اذ انه ما ان أمسك بزمام الامر حتى رأى ان يجدد اتفاقيه الموادعه التى تمت بين والده وبين روح بن حاتم بن قبيصة المهلبى أمير القيروان والى رغب روح بن حاتم نفسه فى استمرارها .

وقام عبد الوهاب بتأمين الجبهة الداخلية عندما حدثت ثورة النكارية ثم استطاع القضاء على ثورة الواصلية .

وقد كان القضاء على حركة الواصليين وقبلها ثورة النكارية يمثلان خطوة هامة من خطوات المحافظة على كيان الدولة الرستميه وحمايه حدودها الغربية من خطر الإدارة بعد ان استطاع الإمام عبد الوهاب وقف خطر الإدارة عند تلمسان، وهكذا نجح عبد الوهاب فى القضاء على اهم المشاكل الداخلية وكذلك القضاء على ثورة أباضية جبل نفوسة جنوب طرابلس وكذلك ايقاف الاغالبه عند حدودهم وعدم الاستسلام لهم وتوقيع صلح مع عبد الله بن الاغلب .

وهكذا نرى كيف نجحت سياسته الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن فى المسالمة وعدم اللجوء للقوة الا عند الضرورة القصوى من الاسباب القويه التى ساعدته على تكوين دوله متراميه الاطراف زادت مساحتها اضعاف ما كانت عليه ايام ابيه عبد الرحمن وهكذا نجح عبد الوهاب فى الوصول بها إلى اوج اتساعها وترك لخلفائه دولة قوية.

وبعد عبد الوهاب تولى عرش الإمامه أفلح بن عبد الوهاب وقد اقسم على ان يسير على نهج الكتاب والسنة وآثار السلف الصالح من انصار المذهب وكان عبد الوهاب قد حرص على ان يعد أفلح لى يتحمل مسئولية الحكم اذا ما اختير بعده اماماً . وقد بالغ أفلح بن عبد الوهاب فى إظهار التواضع اذ رأى ان شخصيته كامام محط أنظار الجميع وقد بذل أفلح قصارى جهده فى القضاء على المتاعب الداخلية .

وقد شهدت تاهرت فى عهده حركه فكرية وثقافية وحضارية واسعة كما حفلت البلاد بأنواع التجارات التى عادت على البلاد بأرياح وفيرة .

وقد قام بهدم مدينه العباسية التى بناها ابو العباس بن الاغلب وفى عهده تم القبض على ابنه ابي اليقظان وهو يقوم بفريضه الحج فى مكة المكرمة .

وآلت الامور بعده إلى ابنه أبى بكر بن أفلح وقد كان هذا اديبا فقيها غير مهتم بالسياسة واشتغل بالعلم والادب وفى فتره حكمه عاد ابوه اليقظان من بغداد بعد ان تم الافراج عنه . ومن ثم تولى الإمامة بعده ابو اليقظان بن أفلح (٢٤١ - ٢٨١هـ) وانه كان متدينا ورعا ذا تقوى يخاف الله فى كل تصرف وكان حسن السيره والسمعه عند جميع الناس .

وقد استطاع ابو اليقظان بفضل شخصيته القوية ومكانته بين الجميع ان يظل فى حكم الإمامه اربعين عاما متصله وقد كان له العديد من التلاميذ الذين نالوا العلم على يديه ، وتعتبر فترة حكمه فترة استقرار طويلة ولكن الدولة تناقصت قوتها عما كانت عليه فى عهد جده عبد الرحمن بن رستم أو جده عبد الوهاب بن عبد الرحمن ومعنى هذا ان التجربه الاباضيه لم توفق فى تحقيق المثل الاعلى للحكم الذى كانت تتصوره وان كان حكمهم من طراز فريد فى عصره وقد بذل ابو اليقظان جهده لنشر العلم والثقافه والحضاره وتعميق المفاهيم الحضارية ونشر العلوم الاسلاميه لهيبتها بين بلاد المغرب العربى وفى عهده حدثت غزوه العباس بن أحمد بن طولون لحدود الدوله لشرقيه .

وقد توفى ابو اليقظان عام ٢٨١هـ / ٨٩٤م بعد ان عاش اكثر من مائة عام وبوفاته بدأت عوامل الضعف والتفكك تأخذ طريقها إلى الدوله الرستميه حيث اعترتها تلك العوامل التى كانت تنذر بعوامل الانهيار الكامل ومن ثم بدأ تجملها فى الأفول فى سماء المغرب وبدأت الدوله القوية التى أقامها ابن رستم تنحدر إلى طريق الزوال .

وكان ابو حاتم يوسف محمد بن يقظان هو احد ائمه تاهرت الذين قطعوا صلتهم مع الشعب حيث انفردت به عشيرته واخوانه واعمامه وتلك لم تكن عادة السلف من الائمة السابقين وفى عهده حدثت فتنه كبرى لكنه استطاع التغلب عليها وكذلك قضى الاغالبه على قوة نفوذه جنوب طرابلس وهكذا انهارت قبيلة نفوسه التى كانت تشكل عصب الدوله الرستميه وهكذا بعد ان اضطربت الامور فى العاصمه تاهرت ثار عليه بعض اقاربه وقتلوه عام (٢٩٤هـ / ٩٠٦م) .

ولقد بويح الامير يقظان بن أبى اليقظان (٢٩٤ - ٢٩٦هـ / ٩٠٦ - ٩٠٨م) بعد مقتل اخيه أبى حاتم ونجاح المؤامرة عليه وفى عهده كانت القوة الشيعيه الصاعده فى بلاد المغرب كقوه دينيه وسياسيه جديدة وقد بدأت تحركاتها تقترب من حدود الدوله الرستميه الذى كان من الممكن ان تستمر اكثر من ذلك طويلا لولا ان ظروف العصر لم تكن تسمح لقيام دوله لا تعتمد على قوة عسكريه وقد انتهت دولتهم على يد رجال الدعوه الفاطميه التى اجشت كل دول المغرب القائمه فى عصرها ٢٩٦هـ / ٩٠٩م .

وكان الذى قضى على دولة تاهرت أبو عبد الله الشيعى الذى مر فى طريق عودته من سجلماسة بتاهرت فخر بها وقضى على اخر ائمه بنى رستم وجعل المغرب الاوسط ولايه فاطميه تابعة لافريقية . وكان قد خرج اليه اليقظان ومعه بنوه واخوانه وأتباعه وعلى بعد اميال من تاهرت التقى اليقظان ومن معه بأبى عبد الله الداعى ومن ثم امر بقتلهم فقتلوا عن اخرهم فى شوال ٢٩٦هـ / ٩٠٨م ودخل ابو عبد الله الشيعى العاصمه تاهرت فأستباحها ونهبها وقصد إلى المكتبه المعروفه بالمعصومه لكى يتم القضاء على الفكر الاباضى عن طريق احراقها وقام داعيه الشيعه بانهاء الدوله الرستميه رسميا وذلك بتعيين أبى حميد دواس بن صولات اللهيعى وابراهيم ابن محمد الهوارى على تاهرت .

وقد طوى يعقوب بن افلح بقوله لا يستتر الجمل بالغنم ، وهكذا كانت اخر صفحه

من صفحات الدولة الرستمية .

ومن ثم تنتقل إلى الحديث عن ولاية الاغالبة التي قامت في المغرب الادنى (افريقية - تونس) ١٨٤ - ٨٠٠/٢٩٦ - ٩٠٩م .

وقد كانت اسرة الاغالبة ودولتهم من اهم واشهر هذه الدويلات التي قامت في افريقية وكانت تتمتع باستقلال جزئي عن الخلافة العباسية لتكون حاجزا بين البلاد التابعة للعباسيين في شرق تونس وبين بلاد الرستميين والأدارسة ولقد كان على الخلافة العباسية ضرورة المحافظة على الأجزاء التي يمكن ان تحافظ عليها بأي صورة من الصور بعد ان أصبح استقلال الاندلس وبنى رستم والأدارسة حقيقه تاريخيه واقعه .

وقد عرض ابراهيم بن الاغلب ان تكون الاماره له على الرشيد فجاءه العهد من الرشيد باماره افريقية وجعلها ارثا في اعقابه وهكذا تسلم ابراهيم بن الاغلب الولاية عام ١٨٤هـ/٨٠٠م وهكذا استقلت الجهة الشرقيه من المغرب الاوسط واسس دولته التي دعيت باسمه ودامت قويه إلى ان قضى عليها أبو عبد الله الشيعي .

وقد حكم ابراهيم بن الاغلب افريقية في ظروف عسيرة حيث استطاع بهذه الصفات التي امتاز بها أن يعيد الامن إلى نصابه حيث انقادت اليه البلاد طائعة .

ولقد كان لسياسه الرشيد التي سار عليها الخلفاء العباسيون من بعده فيما يختص ببنى الاغلب وافريقية فان السياسه التي املتها الظروف حيث كان لها اثرها في بقاء هذه الانحاء تابعه لها من جراء ثورات أهل أفريقية وعمجز الجيوش عن قهرها ، كما كانت دولة الأدارسة التي اقامها أدريس العلوي في المغرب الاقصى والتي وحدث البربر وتطلعت إلى توحيد المغرب الاسلامي كله واقتطاعه عن الخلافة العباسية واقامه خلافة علويه على حساب العباسيين حتى لقد ارسل اهل مصر في ذلك الامر ، وكان اختيار ابراهيم بن

الاغلب ينطوى على بعد نظر سياسي، ذلك لان ابن الاغلب استطاع ان يوقف طموح الأدارسة وان يعقد معهم اتفاقا . وقد اتخذ ابراهيم مدينه القيروان عاصم لولايتة وقد نجح ابراهيم بن الاغلب في ادارة شئون دولته الافريقيه الممتدة من طرابلس شرقا حتى بجايه غربا وان يبعد منطقة نفوذه عن منطقته الادارسة وبنى رستم وأن يصد هجمات الروم البحريه

وقد اهتم ابراهيم بن الاغلب ببناء قوة عسكرية برية وبحرية وذلك لتوجيه الغارات على بلاد الروم وقد نجح الأغالبة في بعض الفترات التاريخيه من حكمهم في ايجاد نوع من التعارن بين الفئات والعناصر التي تقطن امارتهم وقد وضع ذلك في مدينة القيروان .

وبعد وفاة ابراهيم بن الاغلب عام ١٩٦هـ آل الحكم إلى بنه عبد الله بن ابراهيم وقد حكم خمس سنوات غير ان فترة حكمه القليلة لم تكن كافية للحكم على ما قام به أعمال الا انه عندما تمت البيعه له كان يقوم بحمله في طرابلس لقتال الهوارة والذي نجح في كبح جماحهم .

ثم تولى الاماره من بعده زيادة الله الاول بن ابراهيم بن الاغلب وقد حكم (٢٠١ - ٢٢٣هـ) وكان اميرا قادرا وان كان قد ظل معترفا بسلطه الخلافة العباسية الاسمية دون ان يكون لها ادنى نفوذ ولم يكن هذا الاعتراف في الواقع سوى لصد تيار الخوارج من بنى رستم والعلويين والادارسة ومن هنا كان الاغالبة وسيله لحفظ استقلال هذا الجزء من ان يقضى عليه العلويون .

وقد تآقت نفس زيادة الله إلى ان يجدد حركه الجهاد الاسلامي ولقد تمكن من اتمام اعمال ابيه ابراهيم وقد كان محبا للعلم والعلماء مشجعا لهم وتجمع المصادر على أنه كان رجلا بعيد النظر في السياسة وفي عهده قامت الحمله الاغالبية بقيادة أسد بن القرات بغزوه جزيره صقلية ٢١٢هـ ونشر الاسلام بها وادخالها في دائرة حكم الاغالبة .

ولقد كان ذلك الامير من أعظم امراء بنى الاغلب . وقد توفي زياده الله عام ٢٢٣هـ وخلفه في ادارته البلاد وحكمها أخوه الاغلب ابو عقال بن ابراهيم وقد حكم هذا ثلاث سنوات فقط وكان حسن السيرة أكثر من أخويه عبد الله وزياده الله وقد كان نافذ البصيرة مدركا لعواقب الامور ونجح فيما لم ينجح فيه اخواه من قبل .

وقد استطاع ان يأخذ البيعة لابنه أبى العباس محمد بن الاغلب أبى عقال بن ابراهيم بن الاغلب وقد حكم هذا ستة عشر عاما هجريا (٢٢٦ - ٢٤٢هـ) ووقف سدا أمام المطالبين بالعرش من بنى الاغلب وكان رجلا حازما من الطراز الاول وفي عهده فتح المسلمون جزيره مالطه ٢٥٥هـ / ٨٦٨م واستقروا فيها .

وقد ولي العالم الفقيه سعيد بن سحنون قضاء القيروان ونشر العدل بين الرعية . وقد طال حكمه لذا فانه عمل كما عمل أبوه ابو عقال الاغلب اذ استطاع ابو العباس محمد ان يأخذ البيعة لابنه أحمد أبى ابراهيم وكان مولعا بالعمران كثير الاحسان ومن مآثره تحسينه واصلاحه لجامع الزينونه ورغم ان سنوات حكمه لم تزد عن سبع سنوات الا انها كانت حافلة بالاعمال الجليله التي تذكر له .

وعلى الرغم من ان احمد أبى ابراهيم بن الاغلب قد اخذ البيعة لابنه محمد الثاني الا أن ابن أخيه زياده الله الثاني بن العباسي محمد الاول بن الاغلب ابو عقال (٢٤٩ - ٢٥٠هـ) استطاع ان يستولى على الحكم ولم يزيد حكمه عن عام واحد .

ثم تولى بعده محمد الثاني أبو الغرائق بن ابراهيم بن أحمد (٢٥٠ - ٢٦١هـ) وقد حكم أحد عشر عاما هجريا وآلت الامور بعده إلى ابراهيم الثاني الصغير بن احمد ابو ابراهيم بن محمد الاول ابو العباس وقد حكم هذا ثمانية وعشرين عاما (٢٦١ - ٢٨٩هـ) وهو سابع امراء البيت الاغلبى وأطولهم حكما وفي عهده زادت حركة الفتوحات في صقلية وجنوب ايطاليا وقد انتهت حياته وهو يقاتل مجاهدا ومحاصرا احدى

مدن جنوب ايطاليا وكان يعد نفسه للاستيلاء على مدينه نابولي ثم روما لبناء دولة اسلاميه في البر الكبير (ايطاليا) ثم الوصول بعد ذلك شرقا للاستيلاء على القسطنطينيه . وقد اكتملت في عهده سلسله الاربطه والحارس على الشواطىء وكانت من الاحداث الجسام التي حدثت في زمن هذا الامير الاغلبى ان العباس بن احمد بن طولون أمير مصر خرج عام ٢٦٧هـ / ٨٨٠م قاصدا بلاد الاغالبه لغزوها .

وفي اخر ايامه جهز جيشا قويا سار به يريد قتال أبى طولون في مصر فمنعته قبائل نفوسة الاباضيه جنوب طرابلس عن متابعة السير إلى مصر .

ثم آلت امو الدولة من بعده إلى عبد الله الثاني ابو العباس بن احمد ابو ابراهيم محمد الاول ابو العباس ابو عقال بن ابراهيم بن الاغلب وكان هذا الأمير هو العاشر في سلسله امراء بنى الاغلب وقد حكم عاما واحدا جلس فيه للمظالم واوصى العمال بأن يرفقوا بالرعايه وفي عهده ظهر ابو عبد الله الشيعي ببلاد كتامه من الزاب الجزائري وقد قتل هذا الأمير عام ٢٩٠هـ وقد جاء بهذه القيم والمثل العليا متأخرا لان العيوب في المجتمع كثيره والناس كانوا قد ملوا الظلم .

وقد كان لعبد الله الثاني هذا ولد يدعى زياده الله أمر أبوه بسجنه فتآمر مع غلامين من غلمانة لقتل ابيه فقتلاه ولم تمض على توليته للاماره اكثر من عام واحد . ثم خرج زياده الله الثالث من السجن وتولى حكم البلاد خلفا لايه .

وهو زياده الله الثالث أبو مضر بن عبد الله الثاني (٢٩٠ - ٢٩٦هـ) وهو اخر امراء بنى الاغلب اذ لقي فتره حكمه قضى الشيعه على حكم الاغالبه حيث خاض جيشه حروبا كثيرة مع ابى عبد الله الشيعي وفي موقعة الارميس قرب الكاف كانت هزيمته الساحقه واضطر زياده الله الثالث ان يفر إلى تونس ثم قصد المشرق ولم يصادف

عوننا من الخليفة العباسي ليقاتل العبيديين وأمر الخليفة واليه على مصر بتجهيز زيادة الله ولكن والى مصر ما طل في ذلك وأنزله الرملة من بلاد فلسطين حيث مات هناك .

وهكذا انتهت دوله الاغالبة بعد ان ادت دورها الذى اضطلعت به فى هذا الطرف العربى من المغرب الادنى حتى نجحت دوله الفاطميين فى تولي مسؤوليه قياده فى المغرب وقد تمت عدة انجازات فى عصر الأغالبة منها الانجاز العسكرى وقد تمثل هذا فى فتح صقلية ومالطه بعد ان قاموا بغارات وحملات مكثفه على صقلية حتى دام فتحها واكماله طول عصر حكم الاغالبة وقد ولوا لاغالبة على جزيرة صقلية حكاما من قبلهم كان جلهم من آل الاغلب بل ان بعض الامراء تنازل عن العرش وخرج مجاهدا فى ارض صقلية وجنوب ايطاليا .

كان فتح مالطة قد تم فى عام ٢٥٥هـ فى اماره ابو الغرانيق محمد بن ابراهيم وبذلك تأكدت سيطره المسلمين الكامله على المضائق الواقعه بين صقلية وافريقية . وهكذا اذى الاغالبة دورهم فى حركه الجهاد الاسلامى بل قاموا بواجبهم نحو العالم الاسلامى ونحو عقيدتهم الاسلاميه بتوسيع رقعه المد الاسلامى فى جزر البحر المتوسط وكان غزو صقلية ومالطه وجنوب ايطاليا عملا من أعمال الاغالبة الخالده فى التاريخ الاسلامى والمغربى .

وقد تطورت الحياه الثقافيه فى عصر الاغالبة حتى انها ظهرت بأنها ثقافه عربيه اسلاميه مغربيه ذات شخصيه مستقله وظهرت مدرسه القيروان وغيرها من المدن الاقليميه ، ذلك لان الاغالبة قد استقبلوا كثيرا من العلماء والفقهاء واکرموهم وأجزلوا لهم العطاء فاشاعوا فى المغرب الادنى روح التقوى والصلاح والزهد وكان معظم القادمين من هؤلاء من مصر .

وقد اطلق على عصر الاغالبه عصر النهضه الثقافيه لانه عصر نهضت فيه العلوم والأدب والفقه وعلوم الشرع وغيرها من فروع الثقافه . ولقد كان من اثر جامع القيروان ان التف فى هذا العصر حول ابناء الاندلس والمغرب وافريقية وطرابلس وبرقه صقلية وغيرها لينهلوا مما يدرس فى هذا المسجد الجامع ويقوموا بقراءة الكتب التى انتجها القرويون انفسهم كتفسير ابن عبد السلام وكتب الطب لابن الجزار وغيرها من التأليف الاخرى .

وقد شهد عصر الاغالبه ظاهرة الثقافه الفقهيه وداراسة احكام التشريع الاسلامى والذى كانت له الغلبة على سائر العلوم . ولقد كان لهذا الاتجاه الفقهى النشط ايام الاغالبة نتائج باهره فى كثرة الفقهاء وفى وفرة التأليف الفقهيه وتأثير الفقهاء على المجتمع غير ان اهم تطور ثقافى شهدته افريقية فى عصر الاغالبه هو انتشار مذهب الإمام مالك من مدرسة القيروان وانتشاره فى القسم الغربى من العالم السلامى .

كذلك كيف اتسعت القيروان وقامت فيها الاسواق والاحياء ونشأ مجتمع قيروانى محلى عماده الفقهاء والقضاء وأهل الزهد والورع ونقر من اهل الثراء . وهكذا كان عصر الاغالبه تجربه جديده فى تاريخ المغرب الادنى ذلك لانه خلال حكمهم تقدمت البلاد تقدما ملموسا وواضحا لم تعهده من قبل . ومن هنا فان ذلك يجعلنا نقول انه اذا كان عصر الاغالبه قد بدأ عام ١٨٤هـ / ٨٠٠م والبلاد المغربيه تعيش فى فوضى تتقاسمها جماعات الخوارج وغيرهم فقد انتهى عهدهم والبلاد موحدة تحت لواء السنه . وقد شهد عصر الاغالبه تطور الحضاره المغربيه فى اطار دائره العرويه والاسلام . كما ان عهدهم شهد ظهور العديد من الفقهاء والعلماء والائمه الذين تركوا بصمات واضحه وقويه فى الحركه الاسلاميه والفكرية والثقافيه وذلك لما تركوا من تراث فقهى كان له ابعد الاثر فى انتشار المذهب المالكي ورسخوا العقيدة الاسلاميه فى قلوب الشعب المغربى الذى حافظ على قيمه الروحيه وتقاليده العربيه الاسلاميه .

ومن هؤلاء الفقهاء والعلماء والائمة اسد بن الفرات ، سحنون بن سعيد ، ومحمد ابن ابو سعيد سحنون وغيرهم من العلماء والفقهاء ورجال الدين والائمة والذين قانت الحركة الفكرية والثقافية والعلمية والتشريعية والقضاء على اكتافهم .

كما ان عصر الاغالبه شهد تقدما ملموسا فى المجال الاقتصادى اذ ازدهرت الحياة الاقتصادية وتقدمت الصناعة وبدأ التطور القصادى يدب فى جسم الدولة فى عصر الاغالبه ولقد عمل الاغالبه دفعا للدور الاقتصادى وتطورة وازدهاره كما ان كل مدينه من مدن الاغالبه شهدت قيام الاسواق واتساع الاحياء وتطور الحركة التجارية مع الدول المجاورة وكانت القوافل تصدر منها إلى بلاد السودان ومنها جنوبا عبر الطرق الصحراوية .

وقد اولى الاغالبه جل عنايتهم للناحية الزراعية فقد أقاموا كثيرا من الخزانات والقناطر وحفروا الترع فتعمت افريقية بكثير من الرفاهية .

ولقد كان من اسباب هذا التطور الاقتصادى ان الاغالبه نجحوا فى اقامه حكمه مستقرة يسير نظامها الادارى على نحو ما سار نظام بغداد حيث سمحوا لولاتهم بنصيب كبير من حرية التصرف .

كما ان الاغالبه أبدوا اهتماما زائدا بالابنية والمنشآت المعمارية فقد كان لهم دور كبير فى تطور جامع القيروان وانشاء الاسواق فى القيروان وتونس وغيرها من المدن الكبرى وكذلك تجديد مسجد القيروان وتونس الجامعين وهم مسجد عقبة ومسجد الزيتونة .

وكذلك بنى الاغالبه الاربطه حيث عنوا كل العناية ببناء الاربطه والمحارس على شواطئ البحر المتوسط لحماية البلاد ورد عاديه اسطول البيزنطيين عنها وقد ذكر لنا ابن خلدون ان ابا ابراهيم احمد بن ابى العباس بن محمد الاغلبى بنى اكثر من عشرة الاف محرس . حيث يقول عنه وكان مولعا بالعمارة فبنى فى افريقية نحو عشرة الاف حصن

بالحجارة والكلس وأبواب الحديد ، كما ذكر ان محمد بن أحمد المعروف بمحمد الثانى احد امراء الغالبه قد اشتهر ببناء حصون ومحارس كثيرة على الشواطئ التونسية كانت معروفه ايام ابن خلدون حيث يقول وبنى محمد حصونا ومحارس على البحر بالمغرب على مسيرة خمسة عشر يوما من برقة إلى جهة المغرب وهى الان معروفة .

ويقول البكرى عند حديثه عن صفاقس ان رباطات لها رباطات على البحر كما يقول عند حديثه عن مدينه سوسه وخارج مدينه سوسه توجد محارس وروابط ومجامع للصالحين وداخلها محرس عظيم كالمدينه مسور بسور متقن يعرف بمحرس الرابط وهو مأوى للاخيار الصالحين .

ولقد تطورت الرباطات فلم تلبث ان خرجت عن وظيفتها لتصبح مدارس يقصدها الطلاب من اجل الدراسه فى الفقه والحديث وقد عمل الاغالبه على التودد إلى مصر فعملوا على حفر سلسلة من الابار حتى اصبح الطريق الساحلى مأمونا للتجارة .

وكانت عنايه بنى الالب بالمنشآت العسكرية والمدنيه لا تقل عن عايتهم بالمنشآت الدينيه فقد أنشأوا الكثير من الاسوار والابراج للمدن وخاصة ما يقع منها على الساحل ويذكر ان عصر الاغالبه قد شهد بناء دارين عظيمين للصناعة احدهما فى تونس والاخرى فى سوسة وكان لهما دور هام فى النشاط البحرى السلامى فى البحر المتوسط .

وهكذا نرى كيف ان الاغالبه قد تركوا بصماتهم فى كل مجال من مجالات الحياة وضربوا بسهم وافر فى المجال الفكرى والثقافى وكان لهم الدور الاكبر فى رسوخ مذهب الإمام مالك بل انهم شجعوا الحركة الفقهيه وبذلوا اقصى ما وسعهم فى سبيل القضاء على المذاهب الاخرى التى كانت تسود الساحة المغربيه كالاباضيه والصفريه والمعتزله والواصلية وغيرها من النحل والافكار والمذاهب الاخرى .

وهكذا كانت دوله لاغالبية ومضة مضيفة في تاريخ المغرب ساهمت كما ساهمت غيرها من الدول المعاصرة لها كالادارسة وبنى رستم في اصفاء الصبغة العربية الاسلاميه في تلك الاقطار .

وكما تحدثنا عن بنى رستم والاغالبية فان الدور الاخير في هذه الدراسة عن دوله الادارسة وهى الدوله التى نشأت على أرض المغرب الاقصى عام ١٧٢هـ / ٧٨٨م والتى لعبت دورا هاما في حياة المنطقة وجعلت لها شخصية متميزة وأدمجت سكانها في ظل مجتمع متجانس ذلك المجتمع المغربى الذى شارك بقية المجتمعات العربية الاسلامية في وضع اسس الحضارة الاسلامية في هذا الجزء الغربى من الامه العربية الاسلامية .

ولقد كان المغرب الاقصى حيث موقعه وطبيعته الجغرافيه وسكانه مشجعا للتفكير في قيام ولايه اسلاميه بعيدة عن مقر الخلافة الاسلاميه ومن هنا فقد كانت الظروف ملائمة ومهيأة لتولى زعامه سياسية ودينيه في شمال المغرب الاقصى . وقد سبق الافاده من هذا الموقع المتطرف قبل الإمام أدريس مؤسس دولة الادارسة دعاة الخوارج الفارين من بطش الخلافة الامويه والعباسيه

لقد كان المغرب الأقصى اقليم عربيا اسلاميا يتفاعل مع بقية الاقاليم الاسلاميه . وقد صرفت الخلافة العباسية النظر نهائيا عن المغرب الاوسط والاقصى أذ كان حرصها منصرفا إلى محاوله الاحتفاظ بالمغرب الادنى لمحاوله احتواءة تحت سياسة الخلافة العباسية.

ولعل اهم رواسب ثورات الخوارج قيام اماره الإمام أدريس العلوى الذى احترمه حتى خصومه من الاغالبه وبنى رستم والامويين في الاندلس والخلافة العباسية في بغداد لقراينة من رسول الله ﷺ . وقد قامت دولة الادارسة تحت شعار الاسلام والعروبة ولم يكن في قيامها اى مظهر مقصود أو روح انفصاليه عن الدوله الاسلاميه انما هو أحقية العلويين

بالخلافة عن ابناء عمومته بنى العباس وكان ذلك دافع الإمام أدريس وحين وصل العلويون إلى المغرب كان سلطان الخوارج قد بدأ يضعف كما ان المعارضة العلوية للعباسيين نشأت منذ قيام الدولة العباسية ولقد كان التحالف بين العلويين والعباسيين يقويه الشعور المشترك بالكره لعدو متحكم هو الامويين فلما قضى على هذا العدو الذى سلب الحكم والسلطة من آل البيت والهاشميين لم يكن هناك ضروره لاستمرار هذا التحالف وبخاصه ان العلويين لم يكونوا يعتقدون ان العباسيين يعاونونهم لتحقيق اهدافهم وتولى الخلافة .

وكانت معركة فخ التى وقعت في الحجاز في مكان بين المدينه المنورة ومكة المكرمه عام ٢٦٩هـ هى المحرك الاساسى لقيام دولة الادارسة اذ فر من المعركة أدريس بن عبد الله ابن الحسن بن على بن أبى طالب إلى المغرب الأقصى والتف حولة الناس وأعلن خروجه على الرشيد عام ١٧٢هـ وعجز الخليفة عن القضاء على ثورته لبعد المسافه حيث استقبل البربر ليلقى كل عون وتأييد في تأسيس دولة الادارسة التى كانت أول دولة مستقلة عملت جهدها على نشر الاسلام في ربوع هذه البلاد .

وكان الإمام أدريس بن عبد الله العلوى هو سابع ابناء عبد الله من امهات ثلاث وكان احد الذين اشتركوا في معركة فخ ولقد شاءت العناية الالهيه ان يكون أدريس بن عبد الله العلوى هو احد القلائل الذين نجوا من القتل في مأساة فخ هو مؤسس دولة الادارسة حيث توجه ومعه موله راشد إلى المغرب الاقصى حيث قبائل البربر ولجأ إلى زعيم قبيلة اوربة اسحاق بن محمد بن عبد الحميد الاوربى حيث كانت قبيله اوربة تتزعم مجموعة قبائل ضخمة تمتد من الاطلس الاوسط إلى اقليم سبو وكانت الظروف مشجعة لأدريس حيث بدأ يدعو لنفسه وبدأ يكسب انصارا له وذلك لان شيوخ قبيلة اوربة كانوا على اتم استعداد لتأييد زعيم مقيم له دولة وكانت قرابته لرسول الله ﷺ كافيه لاجتذاب

القلوب اليه خاصة اذ أضفنا إلى تلك ما سمعه الناس عن خبر مأساة فنج التي لا تقل عن مأساة الكربلاء .

وقد تمت اليه لعديد من القبائل للبيعة ، بل ان بعض البربر الذين قدموا للبيعة كانوا قد ادوا فريضة الحج وشاهدوا أدريس بن عبد الله بن الحسن العلوي وهو يقاتل جنود العباسيين . وقد اتخذ أدريس لقب الإمام ليكون أول امام للدولة الناشئة التي ظهرت في المغرب الأقصى والتي تسعى إلى تأكيد سلطانها وبسط نفوذها في المنطقة والتي يقع على عاتقها توحيد قوى البربر .

وهكذا أصبحت المغرب الأقصى منذ ان تولى الإمام أدريس الأول مقاليد الامارة فيه مغرباً مزدهراً تحف به الطمأنينة والسلام وينعم بحضارة الاسلام وعمق الشعور بالعروبة ولقد كان قيام دوله الأدارسة دافعا قويا لتغلغل الروح العربية في نفوس البربر . ولقد كانت وليلى العاصمه الاولى للإمام أدريس .

وكان إدريس تواقا إلى توسيع نطاق دولته ومد نفوذه السياسى وأطواء القبائل تحت الراية العلوية الهاشمية واستطاع أن يمد نفوذه جنوباً حتى وصل إلى بلاد السوس الأقصى

ودخلت بلاد شنتقيط في طاعته ثم اتجه بعد ذلك شرقاً حتى دخل مدينة تلمسان لمضايقة ولاية العباسيين بالقيروان والمغرب الأوسط . وقد تطايرت شهرة الإمام إدريس فاستقبلته كل القبائل التي حل عليها بالبشر والترحاب ودخلت في طاعته وتحت لواء الإسلام الصحيح ولقد كان الهدف من هذه الحملات الثلاث هو نشر الإسلام بين القبائل البربرية والقضاء على الخرافات والشعوذة التي سادت بين هذه القبائل .

وبعد العودة من تلمسان استقر في عاصمته وليلى وأخذ في تنظيم شئون دولته وتحديد قوة جيشه استعداداً لمعارك مقبلة لأن الإمام إدريس أصبح في نظر الخلافة العباسية خطراً يهدد كيانه وذلك حين عزم على غزو أفريقية وكاتب أهل مصر للانضمام إليه . وهكذا كان التفكير في القضاء عليه واستبعدت كل الأفكار العسكرية واتفق على وسيلة الاغتيال وأختير أحد رجال الشيعة (سليمان بن جرير) الشهير بالشماخ واستطاع قتل الإمام إدريس عن طريق دس السم له وكوفئ على عمله بتعيينه صاحب البريد في مصر .

ولم يؤثر مقتل إدريس الأول في سير الأمور في الدولة الناشئة إذ أن راشد مولى الإمام الراحل قام بدوره في إدارة الدولة بمساعدة زعماء البربر، وما أن بلغ إدريس الثانى سن الحادية عشرة حتى شرع في دعوة البربر لمبايعته وفى عام ١٨٦هـ/ ٨٠٢م يقوم إبراهيم بن الأغلب عن طريق أعوانه من البربر بقتل راشد سر قوة دولة الأدارسة، وفى عام ١٨٨هـ/ ٨٠٤م أخذ أبو خالد يزيد بن إلياس المهدي البيعة للإمام إدريس الثانى وكانت سنه لم يتجاوز الثالثة عشرة عاماً .

وفى عام ١٨٩هـ وفدت على إدريس وفود العرب من بلاد أفريقية والأندلس وقد استقرت هذه الوفود بالعاصمة وليلى وقد رحب بهم الإمام إدريس الثانى وذلك رغبة منه فى نشر الثقافة العربية الإسلامية فى دولة الأدارسة وقربهم إليه واتخذ منهم أعداداً كبيرة فى مناصب الدولة وذلك لتطعيم عناصر دولته بالعناصر العربية .

وهكذا .. كانت هذه الوفود كسباً كبيراً للإمام إدريس؛ حيث استقامت له الأمور بمعاونة الإدارة العربية الجديدة وقد أدى ازدهار الوفود في العاصمة ولبى إلى دفع الإمام إدريس للبحث عن مكان جديد ليكون عاصمة جديدة فكان اختيار مدينة فاس حيث شملت عدوة القرويين وعدوة الأندلسيين وأنشأ بها المسجد الجامع وانتقل إلى العاصمة الجديدة عام ١٩٦هـ/٨١١م، وقد صارت فاس عاصمة جديدة للإمام إدريس بن إدريس وبدأت تسير بخطى واسعة نحو التقدم والازدهار، وهكذا كانت أوضاع المغرب الأقصى في ذلك العهد مهياً للزعامة السياسية والزعامة الثقافية وبدأت مدرسة فاس تتلقى المؤثرات من القيروان والأندلس وكان أئمة الأدارسة أنفسهم يؤيدون هذه الحركة العلمية ولهم الفضل في نشر الثقافة العربية الإسلامية.

كذلك قام الإمام إدريس الثاني بتوسيع رقعة البلاد وتأكيد سلطة الدولة على الأراضى والقبائل التي تخضع لها وقد بسط نفوذ الدولة على أماكن كثيرة في الجنوب والغرب وتم له القضاء على المذاهب الخارجية ونشر الإسلام في المناطق التي لم يدخلها من قبل حتى منطقة الأطلس العليا جنوب مراكش، ومن هنا .. فإنه لا يوجد أدنى شك في أن نجاح سياسته الداخلية والخارجية كان يعتمد بالدرجة الأولى على تشجيع العنصر العربي الوافد بجانب تأييد البربر له ولاسيما قبيلة اخواله قبيلة أوربة حيث كان هذا التأييد من الأسباب القوية التي شجعت للقيام بحملاته الحربية لتأكيد سلطانه وبسط نفوذه على المناطق التي لم تخضع لسلطان الأدارسة من قبل. كذلك فإن حملاته الحربية كانت استكمالاً للحملات الحربية التي قام بها والده إدريس الأول حتى إذا كان عام ٢١٣هـ/٨٢٩م توفي الإمام إدريس الثاني وكان ابن ثلاثة وثلاثين عاماً وقيل ستة وثلاثين عاماً وهكذا أقام إدريس الثاني صرح الدولة والذي لم يمهل القدر إذ قيل أن زيادة الله بن الأغلب قد دس له السم وهكذا انتهى جيل الأبناء.

ثم آلت الأمور إلى ابنه محمد بن إدريس الذي بايعه البربر وتولى الحكم لكونه أكبر إخوانه وقد قام الإمام محمد بتقسيم الدولة إلى ولايات كل ولاية يحكمها أحد إخوانه وقد قسم كل البلاد على إخوانه التسعة وعمل على بسط سلطان العاصمة فاس على بقية الولايات ومحاربة كل من يخالف أمر الحاكم الأعلى لذا .. فإنه استخدم أسلوب الشدة والصرامة في معاملة حكام الولايات من إخوانه وقد تمكن الإمام محمد بن إدريس من أن يقضى على الفتنة في مهبها.

لكن تقسيم البلاد بين الأخوة كان بداية بذور الخلاف والتصدع في جسم الدولة الفتية وكان هذا التقسيم بداية النهاية لدولة كانت تخضع لحكومة مركزية وهكذا فإن الدولة الإدريسية أصابها الانحلال بعد أن توزع أبناء إدريس الثاني أرث أبيهم، إلا أن ذلك لم يحل دون ازدهار البلاد وتحسن أحوال رعاياها نتيجة للسياسة العادلة التي سار عليها الإمام محمد بن إدريس.

وقد توفي الإمام محمد بن إدريس في ربيع الآخر عام ٢٢١هـ/٨٣٥م ودفن في مدينة فاس، وآلت الأمور في الحكم لابنه الإمام علي بن محمد بن إدريس حيث هو الإمام الرابع وكان أبوه قد أخذ له البيعة حيث كانت قد استقرت الأمور نتيجة ولاء القبائل لهذه الأسرة التي ينتمى نسبها إلى آل البيت العلوي وقد بايعوه غلاماً وقام وزراء أبيه من العرب وغيرهم من رجال البربر بأمره ومؤازرته في حكمه وقد سار على نفس النهج الذي سار عليه والده وحافظ على كل الأعمال التي قام بها والده من قبل وقد توفي الإمام علي الأول بن محمد بن إدريس في شهر رجب عام أربع وثلاثين ومائتين ٢٣٤هـ/٨٤٨م، وكانت مدة حكمه ثلاثة عشرة عاماً.

ثم كان الإمام الخامس في أسرة الأدارسة هو الإمام يحيى بن محمد بن إدريس شقيق الامام علي الأول. وقد تميز عهد الامام يحيى بن محمد بالاستقرار والرخاء مما

دفع الكثير من الناس الى الهجرة من أفريقية والاندلس الى فاس ويعتبر الامام يحيى بن ادريس اعظمهم قوة واعلاهم قدرا في أسرة الأدارسة ، وقد امتد حكمه على جميع بلاد المغرب الأقصى . وقد قام بتحديد العاصمة فاس فقصدها الطلاب والتجار والعلماء وأصبحت مركزا لتجارة أوروبا مع بربر الصحراء . وفي عهده تم بناء جامع القرويين حيث امتاز عهده بالرخاء والثناء والهدوء والاستقرار وقد سار الامام يحيى بن محمد في نفس الطريق الذي سار فيه اخوته من حيث الموافقة على تولية أعمامه وأبناء أعمامه وأقاربه الولايات المتعددة للبلاد . وكان انشاء مسجد القرويين من المفاهيم الاسلامية التي تمت في عهد الامام يحيى بن محمد . وقد دامت فترة حكمه خمسة عشر عاما حيث توفي عام ٨٦٣/٢٤٩م وقد آلت الامامة لابنه يحيى بن يحيى بن محمد بن ادريس بن ادريس وهو الامام السادس في قائمه الأئمة الادارسة الذين حكموا البلاد وكانت فترة حكمه قصيرة لم تزد عن ثلاث سنوات ٢٥١هـ حيث فامت ضده ثورة بزعامة عبد الرحمن بن سهيل الخدامي مما جعله يختفى عن الأنظار ويتوفى في مخبئه .

وبانتهاء حكم الامام يحيى بن يحيى بن محمد انتهى عقب الامام محمد بن ادريس الثاني بعد ان حكم الامام محمد خلفا لابييه ادريس الثاني ، وآلت الامامة الى فرع عم بن ادريس شقيق الامام محمد .

وهكذا تولى الامامة على الثاني بن عمر بن ادريس ابن شقيق الامام محمد وجد يحيى لاه الذي تركت العاصمة فرارا من الثورة ولقد كان الإمام الجديد على الثاني بن عمر يحكم منطقة الريف وراثه عن أبيه لكن المقام لم يطل على حكم الامام على الثاني بن عمر بن ادريس الذي أقبل على العاصمة فاس من اقليم الريف اذ لم تنعم البلاد بالهدوء بعد القضاء على ثورة الامام عبد الرحمن بن أبي سهيل البربري إذ أنه لم يقدر له أن يلعب دورا مؤثرا في حكم البلاد ذلك لان عبد الرازق الفهرى الخارجى نجح فى أن

يؤلب القوم ضد الادارسة واستطاع أن يهزم جيوش الامام على الثاني بن عمر فى معركة قرب أبواب العاصمة فارس .

وهكذا كانت ثورة الخوارج الصفرية بقيادة عبد الرازق الخارجى دافعا لكى يهرب الامام عمر الى قبيلة أوربة وهكذا أصبحت دولة الادارسة تلقى الضربات تلو الضربات على أيدي الثائرين .

ثم آلت الامور الى لامام يحيى بن القاسم بن ادريس حيث دخل العاصمة بعد أن فر منها على الثاني بن عمر لان عدوة القرويين امتنعت عن مبايعة عبد الرازق الفهرى واستطاع ان يهزمه وان يجبره على الخروج من عدوة الاندلسيين ، ولكن حياة الامام يحيى لم تطل اذ أغتيل على أيدي أعداء الدولة من الخوارج عام اثنين وتسعين ومائتين للهجرة .

وهكذا صار أمر حكام الادارسة الى الضعف والانهيار وصارت دماء الأئمة تستباح على أيدي أعداء لدولة . ثم آلت لأمر فى البلاد الى الامام يحيى بن ادريس بن على بن عمر بن ادريس وقد قال عنه ابن خلدون انه تولى عام ٢٩٢ - ٣١٠هـ وحكم ثمانية عشر عاما وكان وأوسع أماء لادارسة سلطانا وأثبتهم ملك وقد حاول اعادة المجد القديم الذى كانت تتمتع به السرة بين القبائل بحيث تكون له القوة والسيادة لان الزمام قد أفلت منه .

وهكذا كانت ايام الامام يحيى بن القاسم هى نهاية عصر القوة والسيادة والسلطان فى دولة الادارسة حيث أن بلاده قد شهدت فى تلك الاونة خضوعها لعبد الله الشيعى داعية الفاطميين وتعتبر فترة حكمه هى نهاية حكم أسرة الادارسة فى فاس أما المحاولات الاخرى التى قام بها بعض أبناء الادارسة أمثال الحسن بن محمد بن القاسم بن ادريس وغيره من آل كنون فى ريف المغرب الاقصى فكلها كانت محاولات لم تستطع أن تعيد

للدولة الادريسية قوتها وعزتها بعد ان تحولت الى بلاد الريف ولم تتمتع هناك بالاستقلال الذى تمتعت به فاس اذ أصبحت دولة الادارسة تحت نظر ونفوذ المتغلب على المغرب من الفاطميين الشيعة أصحاب افريقية أو بنى أمية المروانيين أصحاب الاندلس .

ولد اهتم أئمة الادارسة بتحضر المغرب ورقيه واقامة حضارة عربية اسلامية آخذة بمبدأ العقيدة الاسلاميه السمحة ولقد كان رقى فكر أمرائها وحجهم للحضارة الاسلاميه ومبادئها الساميه ورقى أسلوبها جعلهم يقبلون على التشييد والتأسيس والعمران فأسسوا مدينة فاس وغيرها من المدن الكبرى وأسسوا جامع القرويين وجامع تلمسان وشجعوا الحركة العلمية والفكرية وأعانوا القوم على الازدهار الاقتصادى بفضل حكمهم طبقا للشريعة الاسلامية واقامة العدل .

وكان حكمهم يمتد فى بلاد المغرب من السوس الاقصى الى وهران وكانت حاضرتهم فاس التى بلغت حدا كبيرا من العمران وأصبحت مركزا من مراكز الثقافة الاسلامية وقد اسهم الادارسة فى خدمة العالم الاسلامى فى البقعة التى حكموها ويعتبرون بحق الممهدين لظهور البربر فى المجال الاسلامى بحيث كان ظهور الادارسة وحكمهم للمغرب حكما قوميا مقدمة لظهور المرابطين والذين كان ظهورهم يمثل حركة قومية عظيمة جذبت عددا كبيرا من قبائل البربر نحو الاندماج فى الامة الإسلامية الكبيرة.

وهكذا كان للادارسة العلويين دور فعال فى نشر العروبة والاسلام لذا لم يكد ينتهى القرن الثالث الهجرى حتى صار البربر يزاحمون العرب فى دراسة لغة الضاد بتونس والقيروان والتلمسان وأصبح علماء البربر يناظرون فقهاء العرب وعلى هذا فان دولة الادارسة تعتبر الخطوة الاولى منذ الفتح الاسلامى التى تقوم فى بناء الكيان السياسى والاجتماعى للمغرب الاقصى العربى المسلم كأول دولة اسلامية ولقد سبق القول أن خير

دليل على قيام المغرب الاقصى المسلم هو قيام العاصمة فاس وجامعها العظيم الشهير القرويين الذى لعب دورا فعلا فى صبغ العروبة والاسلام على أرض المغرب الاقصى وكما تركت أثرها فى المجال الاجتماعى اذ قامت الدولة الادريسية بتوحيد البلاد تحت لواء أمرائها العلويين وقرار السلام فى ربوعه بعد أن كادت فتن الخوارج تفرق شمله ومن هنا ظهر جهد الادارسة فى توحيد المنطقة سياسيا واجتماعيا مما جعل السكان يعيشون فى مجتمع يتفاعل أعضاؤه كالخلية الحية يقوم بدوره الحضارى كغيره من المجتمعات الاسلاميه وهكذا انتشر الاسلام وتوطدت أركانه عن طريق بسط الادارسة لنفوذهم السياسى على مناطق الجنوب .

ولقد سارت دولة الادارسة فى أحكامها وشرائعها وتشريعاتها ونظمها القضائيه والاقتصادية وكل أحوال الدولة وفقا لمذهب الامام مالك بن أنس أحد مذاهب أهل السنة والجماعة الاربعة وعلى هذا فان انتشار مذهب الامام مالك بهذه الصورة الواسعة والسريعة فى دولة الادارسة وبقيّة بلاد المغرب والاندلس انما يمثل صورة هامة من صور وحدة الفكر التى عمت المنطقة وقد تجاذبت أرجاء مدارس فارس والقيروان وقرطبة دراسات وآراء تدل على الوحدة الثقافية التى سادت المنطقة كما كان تشجيع الادارسة وتأييدهم للثقافة العربية الاثر الواضح فى انتشار اللغة العربية التى دونت بها الدراسات التى كانت لغه تخاطب المهاجرين من افريقية والاندلس وقد صاحب ذلك انتشار اللغة العربية التى هى لغة القرآن الكريم والسنة النبوية ووعاء الثقافة الاسلامية وقد نجح الادارسة فى ذلك الهدف الدينى وذلك بعد ان وحدوا البلاد تحت حكمهم وشجعوا الثقافة العربية والاسلامية وتلك كانت صورة المجتمع فى المغرب الاقصى فى عهد الادارسة من النواحي الفكرية والثقافية والعلمية .

ولقد كانت محصلة تلك الدراسات هى دور العلاقات الثقافية والاقتصادية والسياسية

بين هذه الامارات الثلاث باعتبار انها مستقلة أو شبه مستقلة عن الخلافة العباسية وانها ظهرت على مسرح الاحداث السياسية في المغرب العربي (الأدنى والأوسط والأقصى) في فترات زمنية متقاربة ودورها في العلاقات مع بقية بلدان العالم الاسلامي فالادارسة وبنو رستم في حكمهم كانوا مستقلين استقلالاً تاماً عن الخلافة العباسية بينما الاغلبة كانوا يخضعون اسمياً للدولة العباسية .

وقد تحدثت كتب الاباضية عن قيام نوع من العلاقات التجارية بين العباسيين في بغداد وبين تاهرت عاصمة بني رستم وذلك في عصر الامام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم وربما كانت تتم بصورة سرية ، على ان الهدوء الذي ساد العلاقات بين الرستميين والعباسيين في عهد عبد الرحمن بن رستم وخليفته عبد الوهاب عاد وتحرك ثانية نحو التوتر عندما أخفق فرج النفوسى المعروف نفاث بن نصير في حركته ضد الامام عبد الوهاب وهرب قاصداً بغداد حيث رحب به الخليفة العباسي المأمون ولم تلبث العلاقات الرستمية العباسية أن بلغت قمة العداء وذلك عندما قبض العباسيون في عهد الخليفة الواثق العباسي على الامير محمد بن أفلح (أبو اليقظان) الذي كان يقوم بأداء فريضة الحج ونقلوه الى بغداد حيث سجن هناك ، لكن حسنت العلاقات بين أبي اليقظان بن أفلح والخليفة العباسي المتوكل على الله حيث أثرت الصداقة بينهما في تحسن العلاقات بين بغداد وتاهرت .

كذلك وجد علاقات ثقافية بين العباسيين وبنو رستم فلقد انتقل بعض العلماء من تاهرت الى البصرة في العراق بل أن بعضاً منهم استطاع أن يثبت وجوده في بلاط العباسيين فاتصل ببلاط الخليفة المعتصم بالله ورجالها هذا من ناحية بني رستم أما من ناحية الادارسة فقد كان طابع العلاقة بين الادارسة والعباسيين هو طابع العداء الصرف فقد نجح العباسيون بمساعدة ابراهيم بن الاغلب في القضاء على ادريس الاول عن طريق

دس السم له ، ثم ادريس الثاني الذي دس له السم زيادة بن الاغلب .

وكذلك اغتيال راشد مولاي الامام ادريس الاول والعامل المحرك في تأسيس دولة الادارسة .

لكن سياسة الاغتيالات لم تنجح في القضاء على دولة الادارسة ومن ثم اتخذ ابن الاغلب طريقاً آخر لعله يحقق آماله فاستخدم سلاح الاغراء والاستمالة واستطاع اغتيال راشد عن طريق بعض البربر .

وكانت قد تمت هدنة بين الاغلبة والادارسة لكن ابن الاغلب ما أن فرغ من القضاء على الفتن الداخلية حتى نقض سياسة المهادنة ورجع الى تدبير المؤامرات ضد دولة الادارسة ، بالإضافة الى انه استخدم أسلوب التشكيك في نسب الامام ادريس الثاني وصلته بالعلويين وعلى بن أبي طالب .

وهكذا اتسمت العلاقات بين الادارسة والغالبة بطابع الاغتيالات والمساومات والتشكيك في الأنساب كما استخدم الاغلبة قوة دولة الادارسة في تهديدات الدولة العباسية في بغداد لخلع الولاء لهم والانضمام الى لواء دولة الادارسة في المغرب الاقصى ورقة رابحة يستخدمها الاغلبة في تدعيم مركزهم وبيان أهميتهم أمام الدولة العباسية .

كذلك كانت هناك علاقات بين بني رستم ومصر رغم تبعيتها للخلافة العباسية لان مصر كانت المنفذ لهم الى شرق العالم الاسلامي ومن هنا حرص الرستميون الى أن تكون علاقات حسن جوار طيبة مع مصر ، لقد وجدت علاقات ثقافية قوية بين مصر والرستميين لان عدداً كبيراً من الرستميين كانوا على المذهب الاباضي بل أن هناك بعض العلماء المصريين قدموا الى تاهرت .

لكن العلاقات بين مصر وبنو رستم شهدت بعض التوتر في عهد الطولونيين بسبب

الحملة التي قام بها العباس بن احمد بن طولون ضد بنى رستم والغالبة .

ومن ناحية الاغالبة وبنى رستم فقد قرر الرستميون اتباع سياسة التعايش السلمى معهم وهى الجارة القوية على حدودهم الشرقية والشمالية قد دفع ذلك بعض المؤرخين الى القول بأن علاقات الرستميين بالغالبة لم تتخذ طابعا عدائيا وكانت الحدود المشتركة بين الدولتين من الاسباب القوية لاتخاذ بنى رستم لهذه السياسة اذ أن حدود بنى رستم تطوق حدود دولة الاغالبة الممتدة من تاهرت غربا الى طرابلس شرقا وكذلك من الشرق والغرب والجنوب تطوق دولة الاغالبة .

لقد اضطر الامام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم الى الاصطدام مع الاغالبة دفاعا عن حدود دولته ومواطنيه .

كذلك فانه فى اطار مبدأ التعايش السلمى نهض كل من الرستميين والغالبة للوقوف فى وجه العباس بن أحمد بن طولون عندما هدد حدود الدولة الرستمية الاغلبية عام ٢٦٥هـ/٨٧٨م ولم يكن اشتراكهما معا فى مواجهة اطماع العباس تحالف أو تعاون مشترك تم بينهما بل نتيجة لما أحاط بالجانبين من خطر فى وقت واحد .

ورغم ان الاغالبة حرصوا كل الحرص على مقاطعة الرستميين تجاريا وثقافيا وسياسيا الا أن هناك ما يشير الى وجود شىء قليل من هذه العلاقات التى كانت تتم بصورة غير رسمية .

وكذلك كانت العلاقات بين بنى رستم والادارة تتسم بالطابع الودى الطيب فى معظم الاحوال الا انه حدثت بينهما بعض القطيعة نتيجة محاولات بعض اتباع دولة الادارة من أمراء تلمسان ضم أجزاء من دولة بنى رستم الى دولة الادارة . ولقد كان وضع الدولة الرستمية يشكل حاجزا مانعا أمام الخلافة العباسية لمقاومة الادارة والقضاء

عليهم حيث أن أية قوات لابد أن تمر عبر أراضي الدولة الرستمية المعادية لهم وكان هذا مستحيلا .

كذلك ارتبطت دولة بنى رستم بعلاقات صداقة ومودة ومصاهرة وفكر وعقائد مع دولة بنى مدرار فى سلجماسة حيث كان بها بعض علماء الاباضية وكذلك وجد بعض الصفرية بدولة بنى رستم لقد كانت هناك علاقات تجارية واقتصادية وثقافية ولم تكن هناك علاقات بالمرّة بين الاغالبة وبنى مدرار فى حين اننا نجد بعضا من هذه العلاقات التجارية والاقتصادية بين الادارة وبنى مدرار .

كذلك ارتبطت الادارة والغالبة وبنى رستم بعلاقات قوية مع بلاد السودان حيث كان وصول ادريس الاول وابنه ادريس الى جبال درن فى اقصى اقليم السوس دافعا لوجود علاقات ثقافية ودينية وفكرية وتجارية وثقافية حيث بدأ الاسلام ينتشر فى بلاد السودان . وكذلك كان للرستميين والغالبة علاقاتهم التجارية والاقتصادية وطرق التجارة المتصلة الدائمة مع بلاد السودان وكانت القوافل تتجه من دولة الاغالبة والادارة الى بلاد السودان حاملة منتجات تلك الاقطار وعائدة بما انتجه اقليم السودان وقد تم الاشارة الى ذلك فى صلب هذا البحث .

وبالنسبة للعلاقات فقد ارسل الامام أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم سفارة يرأسها محمد بن عرفه الى ملك كوكو ولقد كان وصول العلماء والفقهاء الى تلك الاقطار صحبة قوافل التجارة من الاسباب القوية التى دعمت نفوذ الاسلام ووطدت أركانه .

ولقد تركت علاقة الاغالبة والادارة وبنى رستم أثرها الواضح فى جميع الميادين فى بلاد السودان الغربى والأوسط .

ونهاية تلك الخاتمة من هذا البحث يكون دور العلاقات بين الادارسة وبنى رستم والاعالبة الدولة الاموية فى الاندلس ونقول أن العلاقات بين الادارسة والامويين كان طابعها العداء القديم وكذلك الاعالبة وبنى أمية حيث كان الاعالبة يسيرون فى فلك السياسية العباسية التى تناصب هذه الدولة العداء السافر .

ولقد كانت دولة الادارسة قاعدة لتدبير المؤامرات ضد بنى أمية فى الاندلس بل كانت دولة الادارسة هى الملاذ لكل من يثور فى وجه الدولة الاموية فى الاندلس وقد عقد الادارسة صلات وثيقة مع بعض رعايا الادارسة .

وقامت العلاقات بين بنى رستم والامويين فى الاندلس على اساس التحالف القوى المتين والصداقة المتبادلة على عكس ما كان قائما بين الدارسة والاعالبة . ولقد كانت كلتا الدولتين تبلغ الاخرى بأخبار انتصاراتها وتم تبادل الهدايا والقواد والسفارات الرسمية فقد استعانتالدولة الاموية فى الأندلس بعدد من خيرة القادة الرستميين فى أعمالها الحربية واستعان بنو رستم بالعديد من رجال بنى أمية فى الاندلس فى إدارة شئون البلاد وقد قام الرستميون بدور الوسيط الثقافى والتجارى بين الامويين فى الاندلس وبلاد الشرق الاسلامى .

وعلى هذا فان تلك الامارات الثلاث بنى رستم والادارسة والاعالبة قد أدوا دورهم على أحسن وجه فى المغرب العربى الاسلامى (الادنى - الاوسط - الاقصى) وعملوا ما فى وسعهم العمل من أجل بث روح العروبة ونشر لواء الاسلام فى تلك البقاع فكانت اعمالهم هى الاسس القوية التى قامت عليها الدول التى احتلت المكانة السياسية فى المغرب العربى بعد ذلك وسوف نتحدث عن تلك الدولة فى الجزء الثالث من هذه الموسوعة وهى عن الخلافة الفاطمية فى المغرب قبل الانتقال الى مصر ودولة المرابطين والموحدين فى المغرب . ثم يكون الجزء الرابع بأذن الله عن دولة بنى حفص وبنى زيان

وبنى مرين وهذه الدول الثلاث كانت فى المغرب الادنى والاوسط والاقصى كما كانت امارات الاعالبة وبنى رستم والادارسة . ويكون الجزء السادس بنى وطاس والسعيين وظهور الاشراف العلويين .

* * * *

ولاية أفريقية (تونس) الذين عاصروا دولة

الأدارسة

- ١ - أبو حاتم روح بن حاتم بن قبيصة بن المهلب
- ٢ - مضر بن حبيب المهلب
- ٣ - الفضل بن روح بن حاتم
- ٤ - هرثمة بن أعين
- ٥ - محمد بن مقاتل بن حكيم العكي
- ٦ - تمام بن تميم التميمي
- ٧ - محمد بن مقاتل «للمرة الثانية»

حكام الأغلبة

- ١ - إبراهيم بن الأغلب
- ٢ - عبد الله الأول بن إبراهيم
- ٣ - زيادة الله الأول بن إبراهيم
- ٤ - أبو عقاب الأغلب
- ٥ - أبو العباس محمد الأول
- ٦ - أبو إبراهيم محمد
- ٧ - زيادة الله الثاني
- ٨ - أبو عبد الله (أبو الغرائق محمد الثاني)
- ٩ - إبراهيم الثاني
- ١٠ - عبد الله الثاني
- ١١ - زيادة الله الثالث

- ١٧١هـ - ٧٨٧م
- ١٧٤هـ - ٧٩١م
- ١٧٧هـ - ٧٩٣م
- ١٧٩هـ - ٧٩٥م
- ١٨٠هـ - ٧٩٦م
- ١٨٣هـ - ٧٩٩م
- ١٨٤هـ - ٨٠٠م

- ١٨٤هـ - ٨٠٠م
- ١٩٦هـ - ٨١١م
- ٢٠١هـ - ٨١٦م
- ٢٢٣هـ - ٨٣٧م
- ٢٦٠هـ - ٨٤٠م
- ٢٤٢هـ - ٨٥٦م
- ٢٤٩هـ - ٨٦٣م
- ٢٥٠هـ - ٨٦٤م
- ٢٦١هـ - ٨٧٥م
- ٢٨٩هـ - ٩٠٢م
- ٢٩٠هـ - ٩٠٣م

أئمة أدارسة

- ١ - ادريس الأول بن عبد الله بن الحسن
- ٢ - ادريس الثاني بن ادريس الأول
- ٣ - محمد بن ادريس الثاني المنتصر
- ٤ - علي الأول بن محمد
- ٥ - يحيى الأول بن محمد
- ٦ - يحيى الثاني بن يحيى الأول
- ٧ - علي الثاني بن عمر بن ادريس الثاني
- ٨ - يحيى الثالث بن القاسم بن ادريس الثاني
- ٩ - يحيى الرابع بن ادريس بن عمر بن ادريس الثاني

- ١٧٢هـ - ٧٨٨م
- ١٧٧هـ - ٨٩٢م
- ٢١٣هـ - ٨٢٨م
- ٢٢١هـ - ٨٣٦م
- ٢٣٤هـ - ٨٤٨م

- ٢٩٢هـ - ٩٠٤م

أئمة بني رستم (تاهرت)

- ١ - عبد الرحمن بن رستم
- ٢ - عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم
- ٣ - أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم
- ٤ - أبو بكر بن أفلح بن عبد الوهاب

- ١٦٠-١٧١هـ / ٧٧٦-٧٨٧م
- ١٧١-٢١١هـ / ٧٨٧-٨٢٦م
- ٢١١-٢٤٠هـ / ٨٥٤-٨٥٥م
- ٢٤٠-٢٤١هـ / ٨٥٤-٨٥٥م

■ - أبو اليقظان بن أفلح بن عبد الوهاب

٢٤١-٢٨١ هـ / ٨٥٥-٨٩٤ م

٦ - أبو حاتم يوسف بن محمد

٢٨١-٢٩٤ هـ / ٨٩٤-٩٠٦ م

٧ - اليقظان بن أبي اليقظان بن أفلح بن عبد الوهاب

٢٩٤-٢٩٦ هـ / ٩٠٦-٩٠٨ م

الخلفاء العباسيون

١ - المنصور أبو جعفر

١٣٦-١٥٨ هـ / ٧٥٣-٧٧٤ م

٢ - المهدي

١٥٨-١٦٩ هـ / ٧٧٤-٧٨٥ م

٣ - الهادي

١٦٩-١٧٠ هـ / ٧٨٥-٧٨٦ م

٤ - هارون الرشيد

١٧٠-١٩٣ هـ / ٧٨٦-٨٠٩ م

٥ - الأمين

١٩٣-١٩٨ هـ / ٨٠٩-٨١٣ م

٦ - المأمون

١٩٨-٢١٨ هـ / ٨١٣-٨٣٣ م

٧ - المعتصم

٢١٨-٢٢٧ هـ / ٨٣٢-٨٤٢ م

٨ - الواثق

٢٢٧-٢٣٢ هـ / ٨٤٢-٨٤٧ م

٩ - المتوكل

٢٣٢-٢٤٧ هـ / ٨٤٧-٨٦١ م

١٠ - المنتصر

٢٤٧-٢٤٨ هـ / ٨٦١-٨٦١ م

١١ - المستعين

٢٤٨-٢٥١ هـ / ٨٦١-٨٦٥ م

١٢ - المعتز

٢٥١-٢٥٥ هـ / ٨٦٥-٨٦٨ م

١٣ - المهدي

٢٥٥-٢٥٦ هـ / ٨٦٨-٨٦٨ م

١٤ - المعتمد

٢٥٦-٢٧٩ هـ / ٨٦٩-٨٩٢ م

١٥ - المعتضد

٢٧٩-٢٨٩ هـ / ٨٩٢-٩٠١ م

١٦ - المكتفي

٢٨٩-٢٩٥ هـ / ٩٠١-٩٠٧ م

١٧ - المقتدر

٢٩٥ هـ / ٩٠٧ م

ولاة بنى أمية بالأندلس

١ - عبد الرحمن بن معاوية الداخل

١٣٨ هـ - ٧٥٥ م

٢ - هشام بن عبد الرحمن بن معاوية

١٧٢ هـ - ٧٨٨ م

٣ - الحكم بن هشام بن عبد الرحمن

١٨٠ هـ - ٧٩٦ م

٤ - عبد الرحمن بن الحكم بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية

٢٠٦ هـ - ٨٢١ م

٥ - محمد بن عبد الرحمن بن الحكم

٢٧٣ هـ - ٨٨٦ م

٦ - المنذر بن محمد بن عبد الرحمن بن الحكم

٢٧٣ هـ - ٨٨٦ م

٧ - عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن الحكم

٢٧٥-٣٠٠ هـ / ٨٨٨-٩١٢ م

أئمة بنى مدرار (سجلماصة)

١ - أبو القاسم سمغون

١٥٥ هـ - ٧٧١ م

٢ - أبو الوزير الياس بن أبي القاسم

١٦٧ هـ - ٧٨٣ م

٣ - أبو منصور اليسع الأول

١٧٤ هـ - ٧٩٠ م

٤ - مدرار المنتصر

٢٠٨ هـ - ٨٢٣ م

٥ - عبد الرحمن ميمون (الملقب بابن أروى الرستمية)

٢٥٣ هـ - ٨٦٧ م

٦ - ميمون الأمير الملقب بابن ثقية

٢٥٣ هـ - ٨٦٧ م

٧ - محمد بن ميمون

٢٦٤ هـ - ٨٧٦ م

٨ - اليسع الثاني المنتصر

٢٧٠ هـ - ٨٨٣ م

المصادر والمراجع

١ - المخطوطات :

- ١ - السيوطي، أبو بكر بن محمد : مخطوط في نسب بعض الصحابة والإشراف الأدرسيين وغيرهم من ملوك لمتونة والموحدين، مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ٢٠٢٤.
- ٢ - الإدريسي : حسن بن حسن بن معتوق البيلوي : الدر النفيس في نسب أهل بيلا وطرق من أخبار إدريس بن عبد الله، مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ٢١٤٢.
- ٣ - الورجلاني : أبو زكريا يحيى بن أبي بكر : السيرة وأخبار الأئمة في انتشار مذهب الأباضية في المغرب مخطوط مصور بالميكرو فيلم، معهد المخطوطات جامعة الدول العربية رقم ١٧٣٦ تاريخ.

٢ - المصادر :

- ١ - ابن الآبار : أبو عبد الله محمد بن عبد الله ٦٥٨ هـ / ٢١٢٦ م، الحلة السيرة، نشرة حسين مؤنس، القاهرة، ١٩٦٣ م.
- ٢ - ابن الأثير : أبو الحسن علي بن محمد الجرزي، ٦٣٠ هـ / ١٢٣٣ م، الكامل في التاريخ، القاهرة، ١٣٠٣ هـ.
- ٣ - الأدرسي : أبو عبد الله محمد الشريف الحسن : ٥٤٨ هـ / ١١٥٤ م، المغرب وأرض السودان ومصر والأندلس، عن نزهة المشتاق في اختراق الآفاق، ليدن، ١٨٦٦ م.
- ٤ - ابن بطوطة : محمد بن عبد الله اللواتي الطنجي : ٧٧٩ هـ / ١٣٣٧ م، تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار، باريس، ١٩٢٢ م.

- ٥ - البكري : عبد الله بن عبد العزيز المرسى : ٤٨٧ هـ / ١٠٩٤ م، المغرب في ذكر بلاد أفريقية والمغرب، الجزائر، ١٩٢١ م.
- ٦ - البلاذري : فتوح البلدان، القاهرة، ١٩٥٩ م.
- ٧ - ابن تغري بردي أبو المحاسن : النجوم الزاهرة في تاريخ مصر والقاهرة، القاهرة، ١٩٥٦ م.
- ٨ - ابن حوقل : أبو القاسم محمد بن علي البغدادى النصيبى، ٣٨٠ هـ / ٩٩٠ م، صورة الأرض، بيروت، د.ت.
- ٩ - ابن خرداذبة : المسالك والممالك، ليدن، ١٨٩٩.
- ١٠ - ابن الخطيب : تاريخ المغرب العربي في العصر الوسيط، الجزء الخاص بتاريخ المغرب وصقلية نشرة أحمد مختار العبادى وإبراهيم الكتانى، الدار البيضاء، ١٩٦٤ م.
- ١١ - ابن خلدون : أبو زيد عبد الرحمن بن محمد، ٨٠٨ هـ / ١٤٠٥ م، العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر، ومن عاصرهم من ذوى السلطان الأكبر، القاهرة، ١٢٨٤ هجرية.
- ١٢ - الجرنائى : أبو الحسن علي : زهرة الأسى في بناء مدينة فاس، الجزائر، ١٩٢٣ م.
- ١٣ - الدباغ : عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله الأنصارى، معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، تونس، ١٣٢٠ هـ.
- ١٤ - ابن أبي دينار : محمد بن أبي القاسم العيني القيروانى : المؤنس في أخبار أفريقية وتونس، تونس، ١٢٨٦ م.

- ١٥ - ابن أبي زرع : الأنيس المطرب بروض القرطاس فى أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس، الرباط، ١٩٣٦ م.
- ١٦ - ابن الصغير المالكي : سيرة الأئمة الرستميين فى تاهرت، تحقيق مونتسكى، باريس، ١٩٠٧ م.
- ١٧ - ابن عذارى المراكشى : البيان المغرب، فى أخبار الأندلس والمغرب، بيروت، ١٩٦٧ م.
- ١٨ - السلاوى أحمد ناصر : الاستقصا لأخبار المغرب الأقصى، الدار البيضاء، ١٩٥٤ م.
- ١٩ - الشهرستانى : أبو الفتح محمد بن أبى القاسم، ١١٥٣ هـ / ١٥٤٨ م، الملل والنحل، القاهرة، ١٩٤٨ م.
- ٢٠ - الطبرى : أبو جعفر محمد بن جرير : تاريخ الأمم والملوك، القاهرة، ١٣٥٧ هـ.
- ٢١ - الطرابلسى : أحمد الأنصارى الطرابلسى : المنهل العذب فى تاريخ طرابلس الغرب، طرابلس، د.ت.
- ٢٢ - ابن عبد الحكم : عبد الرحمن بن عبد الله : فتوح مصر وأخبارها، القاهرة، ١٩٦١ م.
- ٢٣ - ابن القوطية القرطبى : تاريخ افتتاح الأندلس، تحقيق عبد الله أنيس الطباع، بيروت، ١٩٥٧ م.
- ٢٤ - القيروانى، الزفيق : تاريخ أفريقية والمغرب، تحقيق المنجى العكبى، تونس، د.ت.
- ٢٥ - ابن القاضى : أحمد بن محمد بن أحمد : جدوة الاقتباس فىمن حل من الإعلام مدينة فاس، معهد فاس، د.ت.

- ٢٦ - المالكي : أبو بكر عبد الله بن أبى عبد الله المالكي : رياض النفوس ، تحقيق حسين مؤنس، القاهرة، ١٩٦١ م.
- ٢٧ - ابن العربى، أبو بكر ٥٤٣ هـ / ١١٤٨ م : العواصم من القواصم، نشر محيى الدين الخطيب، القاهرة، ١٣٨٧ هـ.
- ٢٨ - مؤلف مجهول : كتاب الاستبصار فى عجائب الأمصار، تحقيق سعد زغللول عبد الحميد، الإسكندرية، ١٩٥٨ م.
- ٢٩ - المقرئ : أحمد بن محمد المقرئ التلمسانى : نفح الطيب فى غصن الأندلس الرطيب، تحقيق إحسان عباس، بيروت، ١٩٦٨ م.
- ٣٠ - البارونى : أبى الربيع سليمان : مختصر تاريخ الأباضية، تونس، د.ت.
- ٣١ - المسعودى، محمد الباجى : الخلاصة النقية فى أمراء أفريقية، تونس، ١٣٢٣ هـ.
- ٣٢ - الكتانى : محمد بن جعفر : سلوة الأنفاس ومحاذنة الأكياس فىمن أقبر من العلماء والصلحاء بفاس.
- ٣٣ - النويرى : شهاب الدين أحمد : نهاية الأرب فى فنون الأدب، القاهرة، ١٩٣٥ م.
- ٣٤ - ياقوت الحموى : معجم البلدان فى معرفة المدن والقرى، القاهرة، ١٢٣٣ هـ.
- ٣٥ - أبو الفرج : مقاتل الطالبين تحقيق أحمد صقر، القاهرة، ١٩٥٨ م.
- ٣ - المراجع :
- ٣٦ - إبراهيم أحمد العدوى : الأمويون والبيزنطيون، القاهرة، ١٩٥٦ م.
- ٣٧ - إبراهيم أحمد العدوى : بلاد الجزائر، القاهرة، ١٩٧٥ م.
- ٣٨ - أحد توفيق المدنى : المسلمون فى جزيرة صقلية وجنوب إيطاليا، الجزائر، ١٣٦٥ م.

- ٣٩ - إحسان عباس : العرب في صقلية، القاهرة، ١٩٥٩ م.
- ٤٠ - إحسان عباس : تاريخ ليبيا منذ الفتح العربى حتى مطلع القرن التاسع الهجرى، بيروت، ١٩٦٧ م.
- ٤١ - إحسان حقى : الجزائر العربية، بيروت، ١٩٦١ م.
- ٤٢ - أحمد توفيق المدنى : الجزائر، الجزائر، ١٣٥٠ هـ.
- ٤٣ - أحمد شلبى : التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية، القاهرة، ١٩٦٩ م.
- ٤٤ - إحسان حقى : تونس العربية، بيروت، د.ت.
- ٤٥ - حسن أحمد محمود : الإسلام والثقافة العربية فى أفريقيا، القاهرة، ١٩٥٧ م.
- ٤٦ - حسن أحمد محمود : قيام دولة المرابطين، القاهرة، ١٩٦١ م.
- ٤٧ - حسن أحمد محمود : الحضارة الإسلامية فى المغرب والأندلس، القاهرة، ١٩٦٦ م.
- ٤٨ - حسن أحمد محمود، أحمد إبراهيم الشريف : العالم الإسلامى فى العصر العباسى، القاهرة، ١٩٥٩ م.
- ٤٩ - إبراهيم جلال : المعز لدين الله الفاطمى، القاهرة ١٩٦٣ م.
- ٥٠ - حسن إبراهيم حسن : تاريخ الإسلام السياسى، القاهرة، ١٩٦٤ م.
- ٥١ - حسن إبراهيم حسن : انتشار الإسلام فى القارة الأفريقية، القاهرة، ١٩٨٤ م.
- ٥٢ - حسين مؤنس : معالم تاريخ المغرب والأندلس، القاهرة، ١٩٨٠ م.
- ٥٣ - حسين مؤنس : فتح العرب للمغرب، القاهرة، ١٩٤٧ م.

- ٥٤ - حسين مؤنس : فجر الأندلس، القاهرة، ١٩٥٩.
- ٥٥ - حسن حسنى عبد الوهاب : ورقات عن الحضارة العربية بأفريقية التونسية، تونس، ١٩٧٢ م.
- ٥٦ - رفعت فوزى عبد المطلب : الخلافة والخوارج فى المغرب العربى، القاهرة، ١٩٧٣ م.
- ٥٧ - سعد زغلول عبد الحميد : تاريخ المغرب العربى، القاهرة، ١٩٦٥ م.
- ٥٨ - سيدة إسماعيل كاشف : أحمد بن طولون، القاهرة، ١٩٦٤ م.
- ٥٩ - السيد عبد العزيز سالم : المغرب الكبير، العصر الإسلامى، القاهرة، ١٩٦٦ م.
- ٦٠ - صلاح العقاد : المغرب فى بداية العصور الحديثة، القاهرة، ١٩٦٢ م.
- ٦١ - صلاح العقاد : المغرب العربى، القاهرة، ١٩٥٦ م.
- ٦٢ - عبد الرحمن بن محمد الجيلالى : تاريخ الجزائر العام، بيروت، ١٩٦٥ م.
- ٦٣ - على محمد حمود : تاريخ الأندلس السياسى والعمرانى والاجتماعى، القاهرة، ١٩٥٧ م.
- ٦٤ - على يحيى معمر : الأباضية فى موكب التاريخ، القاهرة، ١٩٦٤ م.
- ٦٥ - محمد جمال الدين سرور : الحياة السياسية فى الدولة العربية الإسلامية، القاهرة، ١٩٦٠ م.
- ٦٦ - عبد العزيز عبد الله : معطيات الحضارة العربية، الرباط، د.ت.
- ٦٧ - عز الدين أحمد موسى : النشاط الاقتصادى فى المغرب الإسلامى، بيروت، ١٩٨٣ م.

- ٦٨ - رابح بونار : المغرب العربي تاريخه وثقافته، الجزائر، ١٩٦٨ م.
- ٦٩ - عبد الوهاب بن منصور : قبائل المغرب، الرباط، ١٩٧٠ م.
- ٧٠ - عزيز أحمد : تاريخ صقلية الإسلامية، طرابلس الغرب، ١٩٨٠ م.
- ٧١ - السيد عبد العزيز سالم : أحمد مختار العبادي : تاريخ البحرية الإسلامية في المغرب والأندلس، بيروت، ١٩٦٩ م.
- ٧٢ - زاهر رياض : شمال أفريقية في العصور الوسطى، القاهرة، ١٩٨١ م.
- ٧٣ - إبراهيم بيضون : الدولة العربية في أسبانيا حتى سقوط الخلافة، بيروت، ١٩٨٠ م.
- ٧٤ - عبد الله خورشيد البري : القبائل العربية في مصر : القاهرة، ١٩٦٧ م.
- ٧٥ - علي حسني الخربوطلي : الإسلام في حوض البحر المتوسط، بيروت، ١٩٧٠ م.
- ٧٦ - عبد الفتاح مقلد الغنيمي : الإسلام والمسلمون في جزر البحر المتوسط، مكتبة نهضة الشرق.
- ٧٧ - عبد الفتاح مقلد الغنيمي : الإسلام والثقافة العربية في أوربا، القاهرة، ١٩٧٩ م.
- ٧٨ - عبد الفتاح مقلد الغنيمي : الإسلام والعروبة في السودان، القاهرة، ١٩٨٥.
- ٧٩ - عبد الفتاح مقلد الغنيمي : حركة المد الإسلامي في غرب أفريقية، القاهرة، ١٩٨٥ م.
- ٨٠ - عبد الرحمن علي حجي : التاريخ الأندلسي من الفتح الإسلامي حتى سقوط غرناطة، القاهرة، ١٩٨٣ م.
- ٨١ - محمد حلمي محمد : الخلافة والدولة في العصر العباسي، القاهرة، ١٩٧٢ م.

- ٨٢ - محمد حلمي أحمد : الخلافة والدولة في العصر الأموي، القاهرة، ١٩٦٦ م.
- ٨٣ - محمد عبد الله عنان : دولة الإسلام في الأندلس من الفتح إلى نهاية مملكة غرناطة، القاهرة، ١٩٣٣ م.
- ٨٤ - شكيب أرسلان : تاريخ غزوات العرب في فرنسا وسويسرا وإيطاليا وجزائر البحر المتوسط، القاهرة، ١٩٤٣ م.
- ٨٥ - محمود إسماعيل عبد الرازق : الأغلبة وسياستهم الخارجية، القاهرة، ١٩٧٢ م.
- ٨٦ - محمود إسماعيل عبد الرازق : الحركات السرية في الإسلام، بيروت، ١٩٧٣ م.
- ٨٧ - عبد القادر الصحراوي : جولات في تاريخ المغرب، الدار البيضاء، ١٩٦١ م.
- ٨٨ - عبد الله خيون : مدخل إلى تاريخ المغرب، الدار البيضاء، ١٩٧٣ م.
- ٨٩ - مبارك بن محمد الهلالي الميلي : تاريخ الجزائر في القديم والحديث، الجزائر، ١٩٥٨ م.
- ٩٠ - محمد ياسين الحموي : تاريخ الأسطول العربي، دمشق، ١٩٤٥ م.
- ٩١ - يحيى بو عزيز : الموجز في تاريخ الجزائر، الجزائر، ١٩٦٥ م.
- ٩٢ - محمد علي دبوز : تاريخ المغرب الكبير، القاهرة، ١٩٦٣.
- ٩٣ - القلقشندی : سبج الأعشى في صناعة الأنشاء، القاهرة، ١٩١٨ م.
- ٩٤ - المقریزی : البيان والأعراب عما بأرض مصر من الأعراب، القاهرة، ١٩٦١ م.
- ٩٥ - أحمد بن علي : عمدة الطالب في أنساب علي بن أبي طالب.
- ٩٦ - الجهيشاني : كتاب الوزراء والكتاب، القاهرة، ١٩٣٨ م.

٩٧ - محمد يوسف مقلد : موريتانيا الحديثة، بيروت، ١٩٦٠م.

٩٨ - الحميدى : جذوة المقبس فى ذكر ولاية الأندلس.

٩٩ - عبد الوهاب بن منصور : قبائل المغرب، الرباط، ١٩٧٠م.

١٠٠ - الحبيب الجنحاني : القيروان عبر عصور ازدهار الحضارة الإسلامية فى المغرب العربى، تونس، ١٩٦٨م.

١٠١ - ابن سعيد المغربى فى حلى المغرب : تحقيق شوقى ضيف، القاهرة، ١٩٥٥م.

١٠٢ - المراكشى : عبد الواحد : المعجب فى تلخيص أخبار المغرب، القاهرة، ١٩٤٩م.

٤ - الكتب المعربة - المترجمة :

١٠٣ - أرشباليد ، لويس : القوى البحرية والتجارية فى حوض البحر المتوسط، ترجمة أحمد عيسى، القاهرة، ١٩٦٠م.

١٠٤ - امارى، ميخائيل : المكتبة العربية الصقلية، ليل، ١٨٨٧م.

١٠٥ - رينهرت، دوزى : تاريخ مسلمى أسبانيا، ترجمة حسن حبشى، القاهرة، ١٩٦٣م.

١٠٦ - فلهوزان ، يوليوس : تاريخ الدولة العربية، ترجمة محمد عبد الهادى أبو ريوه، القاهرة، د.ت.

١٠٧ - ليفى بروفسال : الشرق الإسلامى والحضارة العربية : تطوان ١٩٥٩م.

١٠٨ - فلهوزن، يوليوس : الخوارج والشيعة، ترجمة عبد الرحمن بدوى، القاهرة، ١٩٥٨م.

١٠٩ - بروفسال، ليفى : الإسلام فى المغرب والأندلس، ترجمة عبد العزيز السيد سالم، القاهرة، ١٩٥٦.

١١٠ - برنارد لويس : العرب والمسلمون فى أفريقيا، ترجمة عبد الواحد، القاهرة، ١٩٦٠م.

١١١ - ستودارد لوثرروب : حاضر العالم الإسلامى، ترجمة شبيب أرسلان، القاهرة، د.ت.

١١٢ - مورينو، مارنيوماريو : المسلمون فى صقلية، بيروت، ١٩٥٧م.

٥ - الدوريات :

١١٣ - عبد الفتاح مقلد الغنيمى : الإسلام والثقافة العربية فى جزيرة صقلية، رابطة العالم الإسلامى، أكتوبر ١٩٧٥م.

١١٤ - عبد الفتاح مقلد الغنيمى : الإسلام والثقافة العربية فى جزيرة مالطة، مجلة رابطة العالم الإسلامى، أكتوبر، ١٩٧٦م.

١١٥ - عبد الفتاح مقلد الغنيمى : الإسلام والمسلمون فى موريتانيا، مجلة التضامن الإسلامى، ١٩٨٤م.

١١٦ - محمد سلامة يوسف رحمه : حياة المرابطين فى المعقل والحصون مجلة التضامن الإسلامى، ١٩٨٥م.

١١٧ - أمين الخولى : المدينة العربية فى صقلية، مقال، مجلة المقتطف، ١٩٢٣م.

١١٨ - مارينو أومبرتو : أخبار عن بعض مسلمى صقلية، مقال مجلة كلية الآداب، جامعة القاهرة، القاهرة، ١٩٥٥م.

١١٩ - محمد بن تاويت : دولة الرستميين أصحاب تاهرت، معهد الدراسات الإسلامية، مدريد، ١٩٥٧م.

- ١٢٠ - حسين مؤنس : ثورات البربر في أفريقية والأندلس، مجلة كلية لآداب، جامعة فؤاد الأول، مايو ١٩٤٨ م.
- ١٢١ - محمود مكى : الخوارج في الأندلس : تطوان مجلة الأبحاث المغربية الأندلسية، ١٩٥٦ م.
- ١٢٢ - أبو العرب، محمد بن أحمد بن تميم التميمي : طبقات علماء أفريقية، الجزائر، ١٩٢٠ م.
- ١٢٣ - المقدسى : أبو عبد الله محمد بن أحمد : أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ليدن، ١٩٠٦ م.
- ١٢٤ - ياقوت الحموى : أبو عبد الله : معجم البلدان، القاهرة، دون تاريخ.
- ١٢٥ - الحميرى : عبد المنعم : الروض المعطار في خبر الإفطار، تحقيق ليفى بروفسال ، القاهرة، ١٩٣٣ م.

٦ - الرسائل الجامعية :

- ١٢٦ - عبد الحميد محمود الشرقاوى : الملاحة البحرية الأندلسية في القرنين الثالث والرابع الهجرى، رسالة ماجستير، كلية الآداب، جامعة القاهرة، القاهرة، ١٩٣٥ م.
- ١٢٧ - حسن على حسن : دولة الأدارسة بالمغرب، قيامها وتطورها في منتصف القرن الثالث الهجرى، رسالة ماجستير، كلية دار العلوم، جامعة القاهرة، القاهرة، ١٩٦٧ م.
- ١٢٨ - محمد عيسى صابر سليم : الدولة الرستمية بالمغرب، قيامها وتطورها، رسالة

- ماجستير، كلية دار العلوم، جامعة القاهرة، القاهرة، ١٩٧٥ م.
- ١٣٠ - عبد الفتاح مقلد الغنيمى : السياسة الخارجية لسلطنة سنغاي الإسلامية، رسالة دكتوراه، ١٩٨٣ م.
- ١٣١ - إحسان محمد السعيد عبد الله : الدولة الرستمية في تاهرت، رسالة ماجستير، جامعة القاهرة، القاهرة، ١٩٨٦ م.
- ١٣٢ - حسين سيد عبد الله مراد : دولة بنى مدرار في سجلماصة بالمغرب الأقصى، رسالة ماجستير، جامعة القاهرة، القاهرة، ١٩٨٦ م.
- ١٣٣ - الدرديرى حسن إسماعيل البيللى : الربط في بلاد المغرب، رسالة ماجستير، آداب القاهرة، القاهرة، ١٩٧٨ م.
- ١٣٤ - البارونى، (سليمان النفوسى)، الأزهار الرياضية في أئمة ملوك الأباضية.

المراجع الأجنبية :

- 1 - Diehl, Ch. : L'Afrique Byzantine, Paris, 1896.
- 2 - Fournel, H. La Conque par les Arabes, Paris, 1929.
- 3 - Gautier, E.F. : La Passe de l'Afrique du Nord, Paris, 1964.
- 4 - Julavien, A. : Histoire de l'Afrique de Nord, Paris, 1968.
- 5 - Mercier, F. : Histoire d'Afrique Septentrionale, Paris, 1880.
- 6 - Marçais, M. : L'Afrique du Nord, Paris, 1958.
- 7 - Hopkins, J. : Medieval Muslim Government in Barerbery, Paris, 1962.

- 24 - Hare, A.: Cities of Southern Italy and Sicily, London, 1893.
25 - Holt, P.M. and others, : The Cambridge History of Islam, Cambridge, 1970.
26 - Encyclopaedia of Islam.

تم بحمد الله



- 8 - Caille, J. : La Ville de Rabat, Paris, 1979.
9 - Goivin, L. : Le Magreb Central à l'époque des Zirides, Paris, 1957.
10 - Julien, André : Histoire de l'Afrique du Nord de la Conquête Arabe, Paris, 1952.
11 - Terrasse, H. : Histoire du Maroc, des origines, 1946.
12 - Warmington, B.H. : The North African Province.s From Diocetian to the Vandal conquest, Cambridge, 1954.
13 - Massignon, L. : Le Maroc dans les Premières Années du XVI Siècles, Alger, 1906.
14 - Lozy, R. : Histoire des Musulmanes d'Espagne, Leyde, 1861.
15 - Gautier, E.F. : Islamisation de l'Afrique du Nord, Paris, 1927.
16 - Goitien, S.D. : Studies in Islamic History and Institutions, Lieden, 1958.
17 - Marcais, G. : Les Arabes en Berberie du XI au XIV Siècle, Paris, 1913.
18 - Marcais, G. : La Beberle Musulmane et l'Orient au Moyen Age, Paris, 1947.
19 - Newman, B. : Moroco to day, London, 1923.
20 - Gaudel, A.: Les Premières Invasions des Arabes dans l'Afrique du Nord, Paris, 1900.
21 - Fournel, B.: Etude sur la conquête de l'Afrique par les Arabes, Paris, 1881.
22 - Maslatire, P. : Relations et commerce de l'Afrique septentrionale, au Maghreb avec les nations chrétiens au Moyen Age, Paris, 1886.
23 - Walt, W. : The influence of Islam on Medieval Europe, Edinburgh, 1972.

هذه الدراسة عن المغرب العربي نقدمها للقارئ العربي والمسلم ولكل الذين يهتمون بالتاريخ الإسلامي تتناول حقبة تاريخية على امتداد ١٤٠٠ سنة وصل فيها المد الإسلامي أبعاداً واسعة حتى يمكن القول أن الإسلام استطاع أن يكون قارة إسلامية شملت أجزاء متجاورة من آسيا وأفريقيا وأوروبا . وعلى هذا تكون هذه الدراسة عن جزء عزيز من عالمنا العربي والإسلامي والذي لعب دوراً في إثراء الحركة العربية الإسلامية حتى وقع على تلك الكتلة من القارة الإسلامية دور كبير في نشر الإسلام والعروبة في أرجاء واسعة من القارة الإفريقية لا سيما تلك الأقاليم التي تقع إلى الجنوب من المغرب العربي وكذلك في أوروبا حيث الأندلس وما جاورها من أقاليم .

MADBOULI BOOKSHOP

مكتبة مدبولي

6 Talat Harb SQ. Tel. : 756421

٦ ميدان طلعت حرب - القاهرة - ت : ٧٥٦٤٢١